



إهداء 2005

الأستاذ الدكتور / أحمد حمدي محمود
القاهرة

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الأول

دار الشعب
طبع في القاهرة - ١٩٨٠

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

أحمد الله أولاً ، حمداً كثيراً متوالياً ، وإن كان يتضاد لدون حق جلاله حمد الحامدين . وأصلي وأسلم على رسله ثانياً ، صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين . وأستخيرهُ تعاللي ثالثاً فيما أنبت له عزمي من تحرير كتاب إحياء علوم الدين . وأتندب لقطع تعجبك رابعاً أيها العاذل المتعالي في العذل من بين زمرة الجاحدين ، المرف في التفرع والآنكار من بين طبقات المنكرين العاقلين

فلقد حلّ عن لساني عقدة الصمت ، وطوقني عبدة الكلام وقلادة النطق ، ما أنت مشاير عليه من العمي عن جليلة الحق ، مع اللجاج في نصره الباطل وتحسين الجبل ، والتشبيب على من آثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ، ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم ، إلي العمل بتقتضى العلم ، طمعاً في نيل ما تبعده الله تعالى به من تركية النفس وإصلاح القلب ، وتداركا لبعض ما فرط من إضاعة العمر يأساً من تمام التلافي والجبر ، وانحيازاً عن غمار من قال فيهم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأبنت بعد اضمحلالها ، وأعيا فيوم المحدثين عن دركها فرجت بكلامها . أحمده وأستعين له من مظالم أقتضت الظهور بأفعالها ، وأعبدته وأستعين به لعظام الأمور وعظاها . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أقية بحصول الدرجات وظلالها ، وأقية من حلول الدرجات وأهوالها . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الأيمان من ظلمة القلوب وضلالها ، وأمع به وقر الأذان وجلا به رين القلوب بصفتها . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لافصالها .

(وبعد) فلما وفق الله تعالى لأكمال الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين « ١٠٥٠ » قعذر الوقوف على بعض أحاديثه ، فأخرت تبينه الى سنة ستين ، فظفرت بكثير مما عذب عنى عليه ، ثم شرعت في تبينه في مصنف متوسط حجمه ، وأنا مع ذلك متابعي في إكمال غير متعرض لتركه وإهماله . إلى أن ظفرت بأكثر ما كنت لم أقف عليه ، وتكرر السؤال من جماعة في إكمله ، فأجبت وبأدب إليه ، ولكني اختصرته في غاية الاختصار ، ليسهل تحصيله وحمله في الأسفار . فالتصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحايه وخبرجه وبيان

صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه^(١) : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِعِلْمِهِ »

ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجمل النفير ؛ بل شمل الجماهير ، من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر ، والجهل بأن الأمر إلة ، والخطب جد ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب ، والسفر بعيد ، والراد طفيف والخطر عظيم ، والطريق سد ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد ، وسلوك طريق الآخرة مع كثرة القوائيل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد

فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ؛ وقد شغلهم الزمان ولم يبق إلا المترحمون ، وقد استحوذ على أكرهم الشيطان ، واستغواهم الطينان ، وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغولاً ، فصار يرى المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، حتى ظل علم الدين مندساً ، ومنار الهدى في أقطار الأرض منطمساً . ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام ، عند تناوش الطعام ؛ أو جدل يتدرج به طالب المباحة إلى الغلبة والإخام ؛ أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استئراج الموام ؛ إذ لم يروا ماسوى هذه الثلاثة مصيدة للحرمان ، وشبكة للحطام

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح ، مما سماه الله سبحانه في كتابه فقهاً

صحته أو حسنه أو ضعف عرجه ، فإن ذلك هو للقصور الأعظم عند أبناء الآخرة ، بل وعند كثير من المحدثين عند للذاكرة وللناظرة ، وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول . والله أسأل أن ينفع به إنه خير مسئول .
فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه إليه ، وإلا عزوته إلى من خرجته من بقية السنة ، وحيث كان في أحد السنة لم أعزه إلى غيرها إلا لفرض صحيح ، بأن يكون في كتاب الترمذ خرجته الصحة ، أو يكون أقرب إلى لفظه في الإحياء . وحيثكرر المنصف ذكر الحديث فإن كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة ، وربما ذكرته فيه ثانياً وثالثاً لفرض أو لدهول عن كونه تقدم ، وإن كرره في باب آخر ذكرته وبهت على أنه قد تقدم ، وربما لم أنه على تقدمه لدهول عنه . وحيث عزوت الحديث لمن خرجته من الأئمة فلا أريد ذلك اللفظ عينه ، بل قد يكون بلفظه ، وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة الاستخراجات . وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يفهم عنه غالباً ، وربما لم أذكره .

وسميته أو لفتي عن حمل الأسفار في الأسفار ، في تخرج ما في الإحياء من الأخبار ، جمعه الله خلاصاً لوجهه الكريم ، ووسيلة إلى التمس القديم .

أحداث الخطبة

(١) حديث أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ؛ الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن هريرة بإسناد ضعيف

وحكمة، وعلماً وضياءً ونوراً؛ وهداية ورشداً، فقد أصبح من بين الخلق مطوياً؛ وصار نسياناً منسياً
ولما كان هذا تلماً في الدين ملماً، وخطباً مدلهماً، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب
مهما، إحياءاً لعلوم الدين، وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين، وإيضاحاً لمنتهي العلوم النافعة
عند النبيين والسلف الصالحين

وقد أسسته على أربعة أرباع، وهى : ربع العبادات، وربع العادات، وربع المهلكات،
وزرع المنجيات. وصدرت الجلة بكتاب العلم لأنه غاية المهم، لا كشف أولاً عن العلم الذى
تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الأعيان بطلبه، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)
«طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» وأميز فيه العلم النافع من الضار، إذ قال صلى الله عليه
وسلم: «كَمْ مَوْذِيٍّ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ» وأحقق ميل أهل المصر عن شاكاة الصواب، واتخاذهم
بلاغ السراب، واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب
ويشتمل ربع العبادات على عشرة كتب :

كتاب العلم، وكتاب قواعد المقائد، وكتاب أسرار الطهارة، وكتاب أسرار الصلاة
وكتاب أسرار الزكاة، وكتاب أسرار الصيام، وكتاب أسرار الحج، وكتاب آداب تلاوة
القرآن، وكتاب الأذكار والدعوات، وكتاب ترتيب الأوراد فى الأوقات
وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب :

كتاب آداب الأكل، وكتاب آداب النكاح، وكتاب أحكام الكسب، وكتاب الحلال
والحرام، وكتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق، وكتاب العزلة، وكتاب آداب
السفر، وكتاب السماع والوجد، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكتاب آداب
المعيشة وأخلاق النبوة
وأما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب :

كتاب شرح عجائب القلب، وكتاب رياضة النفس، وكتاب آفات الشهوتين : شهوة
البطن : وشهوة الفرج، وكتاب آفات اللسان، وكتاب آفات الغضب والحقد، والحسد

(١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم : ابن ماجه من حديث أنس وضعه احمد والبيهقي وغيرهما

(٢) حديث نموذج بالله من علم لا ينفع : ابن ماجه من حديث جابر بإسناد حسن

وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر ،
والمجب ، وكتاب ذم الغرور

وأما ربيع المنجيات ، فيشتمل على عشرة كتب :

كتاب التوبة ، وكتاب الصبر والشكر ، وكتاب الخوف والرجاء ، وكتاب الفقر والزهدي ،
وكتاب التوحيد والتوكل ، وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا ، وكتاب النية والصدق
والإخلاص ، وكتاب المراقبة والمحاسبة ، وكتاب التفكر ، وكتاب ذكر الموت
فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ، ودقائق سننها ، وأسرار معانيها ،
ما يضطر العالم العامل اليه ، بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه . وأكثر ذلك مما
أعمل في فن الفقهيات

وأما ربيع العادات ، فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ، وأغوارها ، ودقائق
سننها ، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مما لا يستغنى عنها متدين

وأما ربيع الملهكات ، فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القراءان بإمانيته وتركه النفس عنه
وتطهير القلب منه ، وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثم أذكر سببه
الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها تترتب ، ثم العلامات التي بها تعرف ، ثم طرق المعالجة
التي بها منها يتخلص . كل ذلك مقروناً بشواهد الآيات والأخبار والآثار

وأما ربيع المنجيات ، فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين
والصديقين ، التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ،
وسببها الذي به تجتلب ، وثمرتها التي منها تستفاد ، وعلامتها التي بها تعرف ، وفنياتها التي
لأجلها فيها يرغب ، مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل

ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ، ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة
أمر : (الأول) حل ما عقده وكشف ما أجلوه . (الثاني) ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه
(الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ما قررروه . (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه
(الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً ، إذ الكل
وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه
لأمر يخصه وينفل عنه رفقاؤه ، أو لا ينفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب

أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف . فلهذه خواص هذا الكتاب ، مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم

وإنما حملني على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أركان :

(أحدهما وهو الباعث الأصلي) : أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضروري ؛ لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة ، وعلم المكاشفة ، وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط ، وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به . والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لارخصة في إبداءها الكتب ، وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ، ومطمع نظر الصديقين ، وعلم المعاملة طريق إليه ؛ ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه . وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والايحاء على سبيل التمثيل والاجمال ، علما منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال ، والملاءمة ورتة الأنبياء ، فإلهم سبيل إلى المدلول عن نهج التأسي والافتداء

ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر ، أعني العلم بأعمال الجوارح ، وإلى علم باطن ، أعني العلم بأعمال القلوب . والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة ، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم المكسوت إما محمود وإما مذموم . فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين : ظاهر ، وباطن ، والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة ، والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود ، فكان المجموع أربعة أقسام ، ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام

(الباعث الثاني) : أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى ، المتدرع به إلى المباهاة والاستظهار بمجاهه ومزنته في المناقشات . وهو مرتب على أربعة أرباع ، والمزني بزى المحبوب محبوب ، فلم أبعد أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تطفافاً في استدراج القلوب . ولهذا تطف بضم من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب ، فوضعه على هيئة تقويم النجوم ، موضوعاً في الجداول والرقوم ، وبماه تقويم الصحة ، ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة ، والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد ، ثم من التلطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد

ثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح، المتوصل به إلى حياة تدوم أبد الآباد، فأين منه
الطب الذي يعالج به الأجساد، وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآماد؟ فنسأل الله
سبحانه التوفيق للرشاد والسداد، إنه كريم جواد .

كتاب العام

كتاب العلم

وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم . (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم ، ويان حد الفقه والكلام من علم الدين ، ويان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) فيما تمده العامة من علوم الدين وليس منها ، وفيه يان جنس العلم المذموم وقدره (الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل . (الباب الخامس) في آداب المعلم والمتعلم . (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء ، والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة . (الباب السابع) في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار

الباب الأول

في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

فضيلة العلم

شواهد من القرآن قوله عز وجل: (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ) . فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ، وثنى بالملائكة ، وثنت بأهل العلم . وناهيك بهذا شرفا وفضلا ، وجلاء ونبلا . وقال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) . قال ابن عباس رضي الله عنهما: «للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمئة درجة، ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام» . وقال عز وجل: (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) . وقال تعالى: (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) . وقال تعالى: (قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) . وقال تعالى: (قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ) تنبيها على أنه اختد بقوة العلم . وقال عز وجل: (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا) يبين أن عظم

قدر الآخرة يعلم بالعلم . وقال تعالى : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ)
 وقال تعالى : (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعِلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ)
 رد حكمه في الواقع إلى استنباطهم ، وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله
 وقيل في قوله تعالى (يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ) يعني العلم
 (وَرِيشًا) يعني اليقين (وَلِبَاسُ التَّقْوَى) يعني الحياء
 وقال عز وجل : (وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ) . وقال تعالى : (فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ
 بَعْلَهُمْ) . وقال عز وجل : (بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَنْشَأُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) . وقال تعالى : (خَلَقَ
 الْإِنْسَانَ عُلْمَهُ الْبَيِّنَاتِ) . وإنما ذكر ذلك في مرض الامتنان

(وأما الأخبار) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ يُرِدْ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي
 الدِّينِ وَيُلْهِمَهُ رُشْدَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْمَلَكُاءُ وَرَتَّةُ الْأَنْبِيَاءِ » . ومعلوم أنه لارتبة
 فوق النبوة ، ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَسْتَفْقِرُ
 لِلْعَالَمِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وأي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السموات
 والأرض بالاستغفار له ، فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له . وقال صلى الله عليه
 وسلم ^(٤) « إِنَّ الْحِكْمَةَ تَزِيدُ الشَّرِيفَ شَرَفًا ، وَتَرْفَعُ الْمَمْلُوكَ حَتَّى يَذُرَّكَ مَدَارِكُ الْمَمْلُوكِ » .
 وقد نبه بهذا على غمرته في الدنيا ، ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « حَصَلَتَانِ لَا يَكُونَانِ فِي مُنَافِقٍ : حُسْنُ سَمْتٍ ، وَفَقْهٌ فِي
 الدِّينِ » . ولا تشكك في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان ، فانه ما أراد به الفقه الذي غلظته ،

﴿ كتاب العلم — الباب الأول ﴾

- (١) حديث من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده : متفق عليه من حديث معاوية دون قوله ويلهمه رشده . وهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير
- (٢) حديث الملكاء ورثة الأنبياء : أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن جابر في صحيحه من حديث أبي البرداء
- (٣) حديث يستغفر للعالم ما في السموات وما في الأرض : هو بعض حديث أبي البرداء التميمي
- (٤) حديث الحكمة تزيد الشريف شرفاً - الحديث : أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الله الأزدی في آداب الحديث من حديث أنس بإسناد ضعيف
- (٥) حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق - الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب

وسبق معنى الفقه . وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا ، وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برى بها من النفاق والرياء . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَفْضَلُ النَّاسِ الْمُؤْمِنُ الْعَالِمُ الَّذِي إِذَا أُخِيجَ إِلَيْهِ نَفَعَ ، وَإِنْ أَسْتَفْنِيَ عَنْهُ أَغْنَى نَفْسَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْإِيمَانُ عُرْيَانٌ وَلِبَاسُهُ الْقُوَى وَزِينَتُهُ الْحَيَاءُ وَتَحَرُّهُ الْعِلْمُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ النَّبِيِّ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْجِهَادِ ، أَمَّا أَهْلُ الْعِلْمِ فَذَلُّوا النَّاسَ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الْجِهَادِ فَجَاهَدُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَمُوتُ قَبِيلَةِ إِسْرَءِيلَ مِنْ مَوْتٍ عَالِمٍ » . وقال عليه الصلاة والسلام ^(٥) « النَّاسُ مَعَادِنُ كَعَمَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فَيُخَارَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَفَّهُوا » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ بِدِمِّ الشَّهَدَاءِ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ السَّنَةِ حَتَّى يُؤَدِّيَهَا إِلَيْهِمْ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « مَنْ حَمَلَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيماً عَالِماً » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) « مَنْ قَفَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا أَمَّهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . وقال صلى الله

(١) حديث أفضل الناس للمؤمن العالم الحديث : البيهقي في شعب الإيمان موقوفاً على أبي البرداء بإسناد ضعيف ولم أره مرفوعاً

(٢) حديث الإيمان عريان - الحديث : الحاكم في تاريخ نيسابور من حديث أبي البرداء بإسناد ضعيف

(٣) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد - الحديث : أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف

(٤) حديث لموت قبيلة إسرائيل من موت عالم - الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي البرداء : وأصل الحديث عند أبي البرداء

(٥) حديث الناس معادن - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء - ابن عبد البر : من حديث أبي البرداء بإسناد ضعيف

(٧) حديث من حفظ علي أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شافعاً وشهيداً يوم القيامة - ابن عبد البر : في العلم من حديث ابن عمر وضعفه

(٨) حديث من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله يوم القيامة قفياً عالماً - ابن عبد البر : من حديث أنس وضعفه

(٩) حديث من قفقه في دين الله كفاه الله همه - الحديث : الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جبر الزبدي بإسناد ضعيف

عليه وسلم « أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا إِبْرَاهِيمُ إِنِّي عَلِيمٌ أَحِبُّ كُلَّ عَالِمٍ ». وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْعَالِمُ أَمِينٌ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِي الْأَرْضِ »
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلَحُوا صَلَحَ النَّاسُ ، وَإِذَا فَسَدُوا فَسَدَ النَّاسُ : الْأَمْرَاءُ وَالْفُقَهَاءُ ». وقال عليه السلام ^(٣) « إِذَا أَتَى عَلَى يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْمًا يُقَرَّبُنِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا بُورِكَ لِي فِي مُلُوجِ شَمْسٍ ذَلِكَ الْيَوْمَ ». وقال صلى الله عليه وسلم
 في تفضيل العلم على العبادة والشهادة « فَضَّلُ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَلِي عَلَى أَذَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي .. »
 فانظر كيف جمل العلم مقارنا لدرجة النبوة ، وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم ، وإن كان
 العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ، ولولاه لم تكن عبادة

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « فَضَّلُ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ
 الْكَوَاكِبِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ : الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ
 الشُّهَدَاءُ » فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة . وقال صلى الله
 عليه وسلم ^(٦) « سَاعِدَ اللَّهُ تَعَالَى بَشِيءٌ أَفْضَلُ مِنْ قِتْلِهِ فِي الدِّينِ ، وَفَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى
 الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ ، وَلِكُلِّ نَفْسٍ عِمَادٌ وَعِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفَقِيهَ ». وقال صلى الله عليه

(١) حديث أوحى الله إلى إبراهيم بإبراهيم إلى علم أحب كل علم : ذكره ابن عبد البر تعلقاً ، ولم يظفره بإسناد

(٢) حديث العالم أمين الله في الأرض ؛ ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف

(٣) حديث صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس - الحديث : ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٤) حديث إذا أتى على يوم لا أزدد فيه علماً يقرى الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن

عبد البر في العلم من حديث عائشة بإسناد ضعيف

(٥) حديث فضل العالم على العابد كفضل على أذى رجل من أصحابي : الترمذي من حديث أبي أمامة وقال

حسن صحيح

(٦) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب : أبو داود والترمذي

والنسائي وابن حبان ، وهو قطعة من حديث أبي هريرة التقديم

(٧) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء : ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان بإسناد ضعيف

(٨) حديث ما عبد الله بشيء أفضل من قته في دين - الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو بكر الأجرى في

كتاب فضل العلم وأبو نعيم في رياضة التلحين من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف ، وعند الترمذي و

ابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف . قته أشد على الشيطان من ألف عابد

وسلم^(١) «خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ، وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ أَلْفَقَهُ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «قَسَلُ الْمُؤْمِنِ الْعَالِمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْعَابِدِ سَبْعِينَ دَرَجَةً». وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) «إِنْ كُنْتُمْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَانٍ كَثِيرٍ فُقَهَاؤُهُ قَلِيلٌ قُرَاؤُهُ وَخُطْبَاؤُهُ قَلِيلٌ سَأَلُولُهُ كَثِيرٌ مُطْطَوُهُ، أَلْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعِلْمِ، وَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فُقَهَاؤُهُ كَثِيرٌ خُطْبَاؤُهُ قَلِيلٌ مُطْطَوُهُ كَثِيرٌ سَأَلُولُهُ، أَلْعِلْمُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) «بَيْنَ الْعَالِمِ وَالْعَابِدِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ خُضْرُ الْجُرَادِ الْمُضَرِّ سَبْعِينَ سَنَةً». وقيل يارسول الله^(٥) أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فقال: الْعِلْمُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَقِيلَ: أَيُّ الْعِلْمِ تُرِيدُ؟ قَالَ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلْعِلْمُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ، فَقِيلَ لَهُ: نَسْأَلُكَ عَنِ الْعَمَلِ وَتَجِيبُ عَنِ الْعِلْمِ؟ فَقَالَ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ قَلِيلَ الْعَمَلِ يَنْفَعُ مَعَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ، وَإِنْ كَثِيرَ الْعَمَلِ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْجَهْلِ بِاللَّهِ. وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) «يَمُوتُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْعِبَادَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَبْعَثُ الْعُلَمَاءَ ثُمَّ يَقُولُ: يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ إِنِّي لَمْ أَصْنَعْ عِلْمِي فِيكُمْ إِلَّا لِيَعْلَمِي بِكُمْ، وَلَمْ أَصْنَعْ عِلْمِي فِيكُمْ إِلَّا لَأَعَذِّبَكُمْ، أَذْهَبُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ». نَسْأَلُ اللَّهَ حَسَنَ الْخَاتَمَةِ

(وَأَمَّا الْأَمَارُ): فَقَدْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِكُذَيْلٍ: يَا كُذَيْلُ: الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ، الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ، وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ وَالْمَالُ مُحْكَمٌ عَلَيْهِ، وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ

(١) حديث خير دينكم أيسره وأفضل العبادة ألقفه - ابن عبد البر: من حديث أس بن سديصيف، والشرط الأول عند أحمد من حديث مجن بن الأدرع باسناد جيد، والشرط الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٢) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة: ابن عدي من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف، ولأبي يعلى نحوه من حديث عبد البر بن عوف

(٣) حديث إنكم أصبحتم في زمان كثير فقهائوه: الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه. وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف

(٤) حديث بين العالم والعابد مائة درجة: الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر عن أبيه وقال: سبعون درجة، بسند ضعيف. وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبي هريرة

(٥) حديث قيل يارسول الله أي الأعمال أفضل؟ فقال العلم بالله - الحديث: ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف

(٦) حديث يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء - الحديث: الطبراني من حديث أبي موسى بسند ضعيف

النفقة واللم يزكو بالاتفاق . وقال على أيضاً رضى الله عنه : العالم أفضل من الصائم التسام
المجاهد ، وإذا مات العالم لم يفي الإسلام ثمة لا يسدها إلا خلف منه . وقال رضى الله تعالى عنه نظماً :

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم على المهدي لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء
فقر بلم تش حياً به أبداً الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود : ليس شيء أعز من العلم : الملوك يحكم على الناس ، والعلماء يحكم على
الملوك . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والملوك
والملك ، فاختار العلم ، فأعطى المال والملك معه . وسئل ابن المبارك من الناس ؟ فقال : العلماء
قيل : فمن الملوك ؟ قال : الزهاد ، قيل فمن السُّفلة ؟ قال : الذين يأكلون الدنيا بالدين . ولم يحل
غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم . فالإنسان
إنسان بما هو شريف لأجله ، وليس ذلك بقوة شخصه فإن الجمل أقوى منه ، ولا يعظمه فإن
القبيل أعظم منه ، ولا يشجاعته فإن السبع أشجع منه ، ولا يأكله فإن الثور أوسع بطناً منه ،
ولا ليجامع فإن أخس المصاير أقوى على السفاد منه ، بل لم يخلق إلا للعلم . وقال بعض العلماء :
ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم ، وأي شيء فاته من أدرك العلم !

وقال عليه الصلاة والسلام : « مَنْ أُوِيَ الْقُرْبَانِ فَرَأَى أَنْ أَحَدًا أُوِيَ خَيْرًا مِنْهُ فَقَدْ حَقَّرَ
مَا عَظَّمَ اللَّهُ تَعَالَى » . وقال فتح الموصلى رحمه الله : أليس للريض إذا منع الطعام والشراب يموت ؟
قالوا بلى ، قال : كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت . ولقد صدق ، فإن
غذاء القلب العلم والحكمة وبها حياته ، كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم قلبه مريض ،
وموته لازم ، ولكنه لا يشعر به ، إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه ، كما أن غلبة الخوف
قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقفاً ، فإذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه ،
وتحسر تحسراً عظيماً لا ينفعه ، وذلك كإحساس الآمن من خوفه ، والمفقق من سكره ،
بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف ، فنموذ بالله من يوم كشف الغطاء ، فإن الناس
نيام فلذا ماتوا انتبهوا

وقال الحسن رحمه الله: يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجع مداد العلماء بدم الشهداء .
 وقال ابن مسعود رضي الله عنه : عليكم بالعلم قبل أن يرفع ، ورفعه موت رواته ، فوالذي نفسي
 بيده ليؤذن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن ييمئهم الله علماء لما يرون من كرامتهم ، فإن
 أحدا لم يولد عالما وإنما العلم بالتعلم . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : تذكرُ العلم بعض ليلة أحب
 إلى من إحيائها . وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله . وقال الحسن في
 قوله تعالى : (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً) : إن الحسنه في الدنيا هي العلم
 والمبادء ، وفي الآخرة هي الجنة . وقيل لبعض الحكماء : أى الأشياء تقضى ؟ قال : الأشياء التي
 إذا غرقت سفينتك سبحت معك ، يعنى العلم ، وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت . وقال
 بعضهم : من اتخذ الحكمة طاماً اتخذها الناس إماماً ، ومن عُرف بالحكمة لاحظته الميرون بالوقار
 وقال الشافعي رحمه الله عليه : من شرف العلم أن كل من نسب إليه ولو في شيء حقير
 فرح ، ومن رفع عنه حزن . وقال عمر رضي الله عنه : يأبى الناس عليكم بالعلم فإن الله سبحانه
 ردها إليهم ؛ فمن طلب باباً من العلم رده الله عز وجل برأيه ؛ فإن أذنب ذنباً استعته ثلاث مرات
 ثلاثاً يسلبه ردها ذلك وإن تناول به ذلك الذنب حتى يموت . وقال الأحنف رحمه الله : كاد العلماء
 أن يكونوا أرباباً ؛ وكل عز لم يوطد بعلم فألى ذل مصيره . وقال سالم بن أبي الجعد : اشتراى
 مولاي بثلاثمائة درهم وأعتنى ، فقلت بأى شيء أحترف ؟ فاحترفت بالعلم ، فما تمت لى سنة حتى
 أنانى أمير المدينة زائراً فلم أذن له

وقال الزبير بن أبي بكر : كتب إلى أبي العراق : عليك بالعلم فانك إن افترت كان لك
 مالا ؛ وإن استغنيت كان لك جالا . وحكي ذلك في وصايا لقمان لابنه ؛ قال : يا بني جالس العلماء
 وزاحمهم بركبتك ؛ فإن الله سبحانه يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء .
 وقال بعض الحكماء : إذا مات العالم بكاه الموت في الماء والطير في الهواء ، ويفقد وجهه ولا ينسى
 ذكره . وقال الزهري رحمه الله : العلم ذكر ولا يحبه إلا ذكران الرجال

فضيلة التعلم

(أما الآيات) فقوله تعالى: (فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ) .
 وقوله عز وجل: (فَأَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ)
 (وأما الأخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ» . وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا لَطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَصْنَعُ» . وقال صلى الله عليه وسلم: «لَأَنْ تَقْدُوا قَتْلَكُمْ بِأَبَا مِنْ الْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُقْتَلَ بِمِائَةِ رَكْعَةٍ» . وقال صلى الله عليه وسلم: «بَابُ مِنَ الْعِلْمِ يَتَعَلَّمُهُ الرَّجُلُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» . وقال صلى الله عليه وسلم: «اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّيْرِ» وقال صلى الله عليه وسلم: «طَلَبَ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» . وقال عليه الصلاة والسلام: «الْعِلْمُ خَزَائِنُ مَفَاتِيحِهَا السُّؤَالُ؛ أَلَا فَاسْأَلُوا فَإِنَّهُ يُوْجِرُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ: السَّائِلُ، وَالْمَسْأَلُ، وَالْمُسْتَسْتَعِ، وَالْمُجِيبُ لَهُمْ» . وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَفْنَى لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى

- (١) حديث من سلك طريقاً يطلب فيه علماً - الحديث: مسلم من حديث أبي هريرة
- (٢) حديث إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع: أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال
- (٣) حديث لأن تقدوا قتلكم بابا من الخير خير من أن تضل مائة ركعة: ابن عبد البر من حديث أبي ذر وليس إسناده بذلك والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر
- (٤) حديث باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا: ابن حبان في روضة السلاة وابن عبد الله موقفا على الحسن البصري ولم أره مرفوعا إلا بلفظ خير له من مائة ركعة، ورواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث أبي ذر
- (٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالصين: ابن عدى والبيهقي في المدخل والشعب من حديث أنس قال البيهقي متته مشهور وأسانيده ضعيفة
- (٦) حديث العلم خزان مفتاحها السؤال - الحديث: رواه أبو نعيم من حديث على مرفوعا بإسناد ضعيف
- (٧) حديث لا ينفى للجاهل أن يسكت على جهله: الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السكيت وأبو نعيم في رياضة التلمذ من حديث جابر بسند ضعيف

(*) انظر تحفه في صفحة ٣ ج ١

جَهْلِهِ وَلَا لِلْعَالِمِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ . وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه « حُضُورُ مَجْلِسِ عَالِمٍ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَعِبَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ، وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ » قيل يارسول الله : ومن قراة القرآن ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « وَهَلْ يَنْفَعُ الْقُرْآنُ إِنْ لَا بِالْعِلْمِ ؟ » وقال عليه الصلاة والسلام : « مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُخَيَّرَ بِهِ الْإِسْلَامَ قَبِيلَهُ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ »

(وأما الآثار) فقال ابن عباس رضى الله عنهما: ذلت طالبا فمزت مطلوبيا . وكذلك قال ابن أن مليكة رحمه الله : ما رأيت مثل ابن عباس : إذا رأيته رأيت أحسن الناس وجهاً ، وإذا تسكلم فأعرب الناس لساناً ؛ وإذا أغنى فأكثر الناس علماً . وقال ابن المبارك رحمه الله : عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرومة ! وقال بعض الحكماء : إني لا أرحم رجلاً كرحمتي لأحد رجلين : رجل يطلب العلم ولا يفهم ؛ ورجل يفهم العلم ولا يطلبه . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة . وقال أيضاً : العالم والمتعلم شريكان في الخير ؛ وسائر الناس جميع لا خير فيهم . وقال أيضاً : كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ، ولا تكن الرابع قهليق وقال عطاء : مجلس علم يكثر سبعين مجلساً من مجالس اللهو . وقال صر رضى الله عنه : موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه . وقال الشافعي رضى الله عنه : طلب العلم أفضل من النافلة . وقال ابن عبد الحكم رحمه الله : كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر ، فجمعت الكتب لأصلي ، فقال : يا هذا ما الذي قت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بمجهاد فقد نقص في رأيه وعقله

فضيلة التعليم

(أما الآيات) فقول عز وجل : (وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) . والمراد هو التعليم والارشاد ، وقوله تعالى : (وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ

(١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث : ذكره ابن الجوزي في الموضوعات

من حديث عمر ولم أجده من طريق أبي ذر

(٢) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم الحديث : البارقي وابن السني في رياضة التعللين من حديث

الحسن ، قيل هو ابن علي وقيل هو ابن يسار البصري فيكون مرسل

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْتَزِعُ الْعِلْمَ أَنْزَاعًا مِنَ النَّاسِ بَعْدَ أَنْ يُؤْتِيَهُمْ إِيَّاهُ وَلَكِنْ يَذْهَبُ بِذَهَابِ الْعُلَمَاءِ، فَكُلَّمَا ذَهَبَ عَالِمٌ ذَهَبَ بِمَا مَعَهُ مِنَ الْعِلْمِ

- (۱) حدیث ما آتی اللہ علماً علماً إلا أخذ علیہ من اللہ ما أخذ علی التین۔ الحدیث : أبو نعیم فی فضل العالم العقیف من حدیث ابن مسعود بنحوه وفی الحفلیات نحوه من حدیث أبی هریرة
(۲) حدیث قل لماذ حبیب بنہ الی الجن : لأن یرى الله بک رجلاً واحداً خیر لک من حجر النجم : أحمد من حدیث معاذ ، وفی الصحیحین من حدیث سهل بن سعد أنه قال ذلك لعلی
(۳) حدیث من قسّم باباً من العلم لیم الناس أعطی ثواب سبعین صدقاً : رواه أبو نعور البیهقی فی مسنده الفردوس من حدیث ابن مسعود بنده ضعیف
(۴) حدیث إذا کان یوم القیامة یقول الله تعالی للعابدین والمجاهدین ادخلوا الجنة الحدیث : أبی العیاس السبکی فی العلم من حدیث ابن عباس بنده ضعیف
(۵) حدیث إن الله لا یتزع العلم انزعاً من الناس۔ الحدیث : متفق علیہ من حدیث عبد الله بن عمر

حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ إِلَّا رُؤَسَاءُ جَمَاهِلَ انْشَبُّوا أَقْتَوَا بِنَمِيرٍ عَلِيمٍ فَيَضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ. وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ عَلِمَ عِلْمًا فَكَنَّمَهُ أَجَلُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ ». وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « نِعَمَ الْعَطِيَّةِ وَنِعَمَ الْهَدِيَّةِ كَلِمَةُ حِكْمَةٍ تَسْمَعُهَا فَتَقْطُوعِي عَلَيْهَا ثُمَّ تَحْمِلُهَا إِلَى آخِرِ لَكَ مُسْلِمٌ تَعْلَمُهُ أَبَاهَا تَعْدِلُ عِبَادَةَ سَنَةٍ ». وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَمَا وَالَاهُ أَوْ مُعَلِّمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَمَلَائِكَتُهُ وَأَهْلُ سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِهِ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرٍ مَا وَحَقَّ الْخَوْتُ فِي الْبَحْرِ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ ». وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَا أَفَادَ السُّلْمُ أَخَاهُ فَائِدَةً أَفْضَلَ مِنْ حَدِيثِ حَسَنِ بَلَنَةَ قَبْلَنُهُ ». وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « كَلِمَةٌ مِنَ الْخَيْرِ يَسْمَعُهَا الْمُؤْمِنُ فَيَعْمَلُهَا وَيَعْمَلُ بِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ ». وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه ، والثاني يعلمون الناس ، فقال : « أَمَّا هَؤُلَاءُ فَيَسْأَلُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ ، وَأَمَّا هَؤُلَاءُ فَيَعْلَمُونَ النَّاسَ ، وَإِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا » ثم عدل إليهم وجلس معهم

(١) حديث من علم علماً فكنته أجمع يوم القيامة بلعجم من نار : أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن

(٢) حديث نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة سمعها - الحديث : الطبراني من حديث ابن عباس نحوه بإسناد ضعيف

(٣) حديث الدنيا ملعونة تعلمون ما فيها - الحديث : الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب

(٤) حديث إن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الخوطة في البحر يصلون على معلم الناس الخير : الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح

(٥) حديث ما أفاد السلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن - الحديث : ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه ، ولأبي نعم من حديث عبد الله بن عمرو ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة يزيد هدي أو تزده عن ردي

(٦) حديث كلمة من الحكمة يسميها المؤمن فيعمل بها ويعلمها - الحديث : ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية زيد بن أسلم مرسل نحوه ، وفي مسند الفريديوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف : كلمة حكمة يسميها الرجل خير له من عبادة سنة

(٧) حديث خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله - الحديث : ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْفَيْسِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا بُقْعَةٌ قِيلَتْ الْمَاءُ فَأَنْبَتَ الْكَلَّا وَالشَّجَرُ الْكَثِيرَ، وَكَانَتْ مِنْهَا بُقْعَةٌ أُمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَقَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ قِيَمَانٌ لَا تَعْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلًّا ». فالأول ذكره مثلاً للمتفع بعلمه، والثاني ذكره مثلاً للنافع، والثالث للمحروم منهما.

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: عِلْمُهُ يَنْفَعُ بِهِ » الحديث. وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « النَّالُ عَلَى الْخَيْرِ كِفَاعُهُ ». وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤): « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْفِي بِهَا وَيُؤْمِلُهَا النَّاسَ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْخَيْرِ ». وقال صلى الله عليه وسلم: « عَلَى خُلُقَاتِي رَحْمَةُ اللَّهِ، قِيلَ: وَمَنْ خُلُقَاؤُكَ؟ قَالَ: الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي وَيُؤْمِنُونَ بِهَا عِبَادَ اللَّهِ ».

(وأما الآثار) فقد قال عمر رضي الله عنه: من حدث حديثاً فعلم به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: مُعَلِّمُ النَّاسِ الْخَيْرِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ. وقال بعض العلماء: العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه، فليشظر كيف يدخل. وروى أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فكث لا يسأله إنسان، فقال: اكروا لي لأخرج من هذا البلد، هذا بلد يموت فيه العلم! وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به. وقال عطاء رضي الله عنه: دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت: ما يبكيك؟ قال: ليس أحد يسألني عن شيء!

(١) حديث مثل ما بعثنى الله به من العلم والهدى - الحديث: متفق عليه من حديث أبي موسى

(٢) حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث - الحديث: مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث النال على الخير كفاعله: الترمذي من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وصححه عن أبي مسعود البصري بلفظ من دل على خير فله مثل أجر فاعله

(٤) حديث لا حسد إلا في اثنتين - الحديث: متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٥) حديث على خُلُقَاتِي رَحْمَةُ اللَّهِ - الحديث: ابن عبد البر في المعجم والمروى في ذم الكلام من حديث الحسن قيل هو

ابن علي وقيل ابن يسار البصري فيكون مرسلًا ولابن السني وأبي نعيم في رياضة المتعلمين من

حديث على نحوه

وقال بعضهم . العلماء سُرج الازمنة ، كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره .
وقال الحسن رحمه الله : لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم . أى أنهم بالتعليم يخرجون الناس
من حدة البهيمة الى حد الانسانية . وقال عكرمة : إن لهذا العلم ثمناً . قيل : وما هو ؟ قال :
أن تضاعف فيمن يحسن حله ولا يضيعه . وقال يحيى بن معاذ : العلماء أرحم بأمة محمد صلى الله
عليه وسلم من آبائهم وأمهاتهم ؛ قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من
نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة .

وقيل : أول العلم الصمت ؛ ثم الاستماع ؛ ثم الحفظ ؛ ثم العمل ؛ ثم نشره . وقيل : علم
عالمك من يحيل ، وتعلم من يعلم ما تحيل ؛ فانك إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت ، وحفظت
ما علمت .

وقال معاذ بن جبل في التلميم والتعلم ورأيت أيضاً مرفوعاً : ^(١) تملؤوا العلم فإن تملأته الله
خشية ، وطلبه عبادة ، ومدارسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه من لا يملكه صدقة ، وبذله
لأهله قربة ، وهو الأتيسر في الوحدة ، والصاحب في الخلوة ، والدليل على الدين ، والمصبر على
السراء والضراء ، والوزير عند الإخلاء ، والقريب عند الغرائب ، ومنار سبيل الجنة ، يرفع الله به
أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة مهداة يقتدى بهم ، أدلة في الخير مهتصئون آثارهم وترمق أفعالهم ،
وترغب الملائكة في خلهم وبأجنحتها تمسحهم ، وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيطان البحر
وهوامه ، وسباع البر وأنعامه ، والسماء ونجومها ، لأن العلم حياة القلوب من المعى ، ونور
الأبصار من الظلم ، وقوة الأبدان من الضعف ، يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى ،
والتفكير فيه يدل بالصيام ، ومدارسته بالقيام ، به يطاع الله عز وجل ، وبه يعبد ، وبه
يوحد ، وبه يعبد ، وبه يتوحد ، وبه توصل الأرحام . وبه يعرف الحلال والحرام ، وهو إمام
والعمل تابعه ، يلهته السعداء ، ويحرمه الأشقياء . نسأل الله تعالى حسن التوفيق

(١) حديث معاذ تملؤا العلم فإن ملأته خشية وطلبه عبادة - الحديث بطوله : أبو الشيخ وابن حبان في
كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له إسناد قوى

في الشواهد العقلية :

إعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسته ، ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال ، فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيدا حكيم أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة رَحِيقَتِهَا والفضيلة مأخوذة من الفضل وهو الزيادة ، فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بزيادة يقال: فَضَّلَ وله الفضل عليه، مهما كانت زيادته فيما هو كمال ذلك الشيء، كما يقال الفرس أفضل من الحمار بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة ، فلو فرض حمار اختص بسلمة زائدة لم يقل إنه أفضل ، لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى ، وليست من الكمال في شيء ، والحيوان مطلوب لمنه وصفاته لا لجسمه . فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذه بالاضافة إلى سائر الأوصاف ، كما أن للفرس فضيلة إن أخذه بالاضافة إلى سائر الحيوانات ، بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الاطلاق ، والعلم فضيلة في ذاته وعلى الاطلاق من غير إضافة ، فإنه وصف كمال الله سبحانه ، وبه شرف الملائكة والأنبياء ، بل الكيس من الخيل خير من البليد ، فهي فضيلة على الاطلاق من غير إضافة .

واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره ، وإلى ما يطلب لذاته ، وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا . فما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره ، والمطلوب لغيره الدرام والدنانير ، فأنهما حيران لا منفعة لهما ، ولو لا أن الله سبحانه وتعالى يترقضاء الحاجات يهبها لكانا والحصباء بمثابة واحدة . والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ، ولنة النظر لوجه الله تعالى . والذي يطلب لذاته ولغيره فكسلامة البدن ، فإن سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ، ومطلوبة للشيء بها ، والتوصل إلى المآرب والحاجات وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته لذيذا في نفسه ، فيكون مطلوبا لذاته ، ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها ، وذريعة إلى القرب من الله تعالى ، ولا يتوصل إليه إلا به . وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدي السعادة الأبدية ، وأفضل الأشياء ماهو وسيلة إليها ،

ولا يتوصل اليها إلا بالعلم والعمل ، ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل . فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم ، فهو إذن أفضل الأعمال ، وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته ، وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين ، والاتحاق بأفق الملائكة ومقارنته للملائكة الأعلى . هذا في الآخرة

وأما في الدنيا فالمرء والوفاء ، وتفوض الحكم على الملوك ، ولزوم الاحترام في الطباع ، حتى إن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم مجبولة على التوقير لشييوخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة ، بل الهيمة يطعمها توفر الانسان لشعورها بتمييز الانسان بكمال مجاوز لدرجتها .

هذه فضيلة العلم مطلقاً . ثم تختلف العلوم كاسيأتي بيانه وتتفاوت لاهمالة فضاءها بتفاوتها وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه ، فان العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً للأفضل ، فكان تعليمه إفادة للأفضل . وبيانه : أن مقاصد الخلق بمجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا ، فان الدنيا مزعة الآخرة ، وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلاً ، لا لمن يتخذها مستقراً ووطناً ، وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بأعمال الآدميين ، وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام :

(أحدها) أصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة : الزراعة وهي للنظم ، والحياكة وهي للعلبس ، والبناء وهو للسكن ، والسياسة وهي للتأليف والاجتماع ، والتعاون على أسباب الميثة ومنبسطها .

(الثاني) ماهي ميثة لكل واحدة من هذه الصناعات وغامدة لها كالحدادة ، فانها تستخدم الزراعة ، وجملة من الصناعات باعداد آلاتها كالحلابة والتزل ، فانها تستخدم الحياكة بإعداد عملها (الثالث) ماهي متممة للأصول ومزينة : كالطحن والخبز للزراعة ، وكالتفصارة والخياطة للحياكة ، وذلك بالإضافة الى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة الى جلته ، فانها ثلاثة أضرب أيضاً : إما أصول كالقلب والكبد والدماغ ، وإما خادمتها كالمدة والبروق والشرابين والأعصاب والأوردة ، وإما مكملتها ومزينة كالأغفار والأصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ،

ولذلك تستدعى هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها مالا يستدعيه سائر الصناعات .
ولذلك يستخدم لا عمالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناع .

والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والآخرة
على أربع مراتب : الأولى وهي العليا : سياسة الأنبياء عليهم السلام ، وحكمهم على الخاصة
والعامة جميعاً في ظاهريهم وباطنيهم . والثانية : الخلفاء والملوك والسلاطين ، وحكمهم على
الخاصة والعامة جميعاً ، ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم . والثالثة : العلماء بالله عز وجل
وبدينه الذين هم ورثة الأنبياء ، وحكمهم على باطن الخاصة فقط ، ولا يرتفع فهم العامة على
الاستفادة منهم ، ولا تنتهي قوتهم إلى التصرف في ظواهرهم بالآزام والمنع والشرع . والرابعة :
الوعاظ ، وحكمهم على بواطن العوام فقط . فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة : إفادة
العلم ، وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق الذمومة المهلكة ، وإرشادهم إلى الأخلاق المحبودة
المسعدة ، وهو المراد بالتعليم

وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات ، لأن شرف الصناعة يعرف
بثلاثة أمور : إما بالانتماء إلى النريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية
على اللغوية ، إذ تدرك الحكمة بالعقل ، واللغة بالسمع ، والعقل أشرف من السمع ؛ وإما بالنظر
إلى محوم النفع : كفضل الزراعة على الصياغة ؛ وإما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف : كفضل
الصياغة على الدباغة ، إذ محل أحدهما الذهب ، ومحل الآخر جلد الميتة .

وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء
الذكا ، والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي بيانه ، إذ به تقبل أمانة الله ، وبه يتوصل إلى
جوار الله سبحانه

وأما محوم النفع فلا يستراب فيه ، فإن نعمه وثمرته سعادة الآخرة
وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم ، وأشرف
موجود على الأرض جنس الانس ، وأشرف جزء من جواهر الانسان قلبه ، والمعلم مشتغل بتكليه
وتجليلته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل
فتعليم العلم من وجه عبادة الله تعالى ، ومن وجه خلافة الله تعالى ، وهو من أجل خلافة الله

فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته ، فهو كالحازن لأفْس خزائنه ، ثم هو مأذون له في الإتيان منه على كل محتاج إليه . فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم إلى الله زلنى ، وسياقتهم إلى جنة المأوى ؟ جعلنا الله منهم بكرمه ! وصلى الله على كل عبد مصطفى .

الباب الثاني

في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما ، وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أى حد هو وتفضيل علم الآخرة

بيان العلم الذى هو فرض عين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم : « اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِأَلَصِّينِ » *

واختلف الناس في العلم الذى هو فرض على كل مسلم ، ففترقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ، ولا نطيل بنقل التفصيل ، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذى هو بصدده ، فقال : المتكلمون : هو علم الكلام ، إذ به يدرك التوحيد ، ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته . وقال الفقهاء : هو علم الفقه إذ به تعرف المبادات والحلال والحرام وما يحرم من المماثلات وما يحل ، وعَتَوْا به ما يحتاج إليه الآحاد ، دون الوافع النادرة . وقال المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها . وقال المتصوفة : المراد به هذا العلم : فقال بعضهم : هو علم البدن بحاله ، ومقامه من الله عز وجل ، وقال بعضهم : هو العلم بالاخلاص وآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان . وقال بعضهم : هو علم الباطن وذلك يجب على أنواع مخصوصين هم أهل ذلك ، وصرفوا اللفظ عن عمومه . وقال أبو طالب السكى : هو العلم بما يتضمنه الحديث الذى فيه مباني الاسلام ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « بُيِّنَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » إلى آخر الحديث ، لأن الواجب هذه الخمس ، فيجب العلم بكيفية العمل فيها ، وبكيفية الوجوب .

(١) حديث بنى الاسلام على خمس : متفق عليه من حديث ابن عمر * راجع تخريج في ص ١٥

والذى ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سنذكره ، وهو : أن العلم كإفدتهناه
 فى خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة ، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة
 والمعاملة التى كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد ، وفعل ، وترك . فإذا
 بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلا ، فأول واجب عليه تعلم كفى الشهادة
 وفهم معناها ، وهو قول : لا إله إلا الله محمد رسول الله . وليس يجب عليه أن يحصل كشف
 ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة ؟ بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزما من غير
 اختلاج رب واضطراب نفس ، وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا
 برهان ، إذ اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار
 من غير تعلم دليل ، فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت ، وكان السلم الذى هو فرض عين
 عليه فى الوقت تعلم الكلمتين وفهما ، وليس يلزمه أمر وراء هذا فى الوقت ، بدليل أنه لو
 مات عقيب ذلك مات مطيعا لله عز وجل غير عاص له

وإنما يجب غير ذلك بموارض تعرض ، وليس ذلك ضروريا فى حق كل شخص ،
 بل يتصور الانفكاك عنها ، وتلك الموارض إما أن تكون فى الفعل ، وإما فى الترك ،
 وإما فى الاعتقاد .

أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره الى وقت الظهر ، فيتجدد عليه بدخول وقت
 الظهر تعلم الطهارة والصلاة ، فإن كان صحيحا وكان بحيث لو صبر الى وقت زوال الشمس لم
 يتمكن من تمام التعلم والعمل فى الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم ، فلا يبعد أن يقال
 الظاهر بقاؤه ، فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ، ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذى هو
 شرط العمل بعد وجوب العمل ، فلا يجب قبل الزوال ، وهكذا فى بقية الصلوات .
 فإن عاش الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم ، وهو يعلم أن وقته من الصبح الى

﴿ الباب الثانى ﴾

(١) حديث ائكتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل
 مشهور فى كتب السير والحديث ، فنتمم قصة ضلم بن ثعلبة

غروب الشمس، وأن الواجب فيه النية والامساك عن الأكل والشرب والوقاع، وأن ذلك يتبادى إلى رؤية الهلال أو شاهدين .

فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه، ثم تعلم ما يجب عليه من الزكاة، ولكن لا يلزمه في الحال، إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الاسلام، فإن لم يملك الا الابل لم يلزمه الا تعلم زكاة الابل، وكذلك في سائر الأصناف .

فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج، مع أن فعله على التراخي، فلا يكون تعلمه على الفور، ولكن يفنى لتمام الاسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكا، حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة، فنهى ذلك إذا عزم عليه ثم تعلم كيفية الحج، ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله، فإن فعل ذلك قل، ففعله أيضا قل، فلا يكون تعلمه فرض عين . وفي تحريم السكوت على التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه، وهكذا التدريج في علم سائر الأعمال التي فرض عين .

وأما الترويض فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال به وذلك يختلف بحال الشخص إذا لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام، ولا على الأمي تعلم ما يحرم من النظر، ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن، فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال، فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه، وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه، كما لو كان عند الاسلام لباسا للحرر أو جالسا في القصب أو ناظرا الى غير ذى عرم، فيجب تعريفه بذلك، وما ليس ملابس له ولكنه بمسدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه، حتى إذا كان في بلد يتماطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه .

وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب عليها بحسب الخواطر، فإن خطر له شك في الماتى التي تدل عليها أكلنا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به الى إزالة الشك، فإن لم يحظر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم، وأنه مرئي، وأنه ليس محلا للحوادث، الى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات، فقد مات على الاسلام إجماعا . ولكن هذه الخواطر المرجوسة للاعتقادات بعضها يحظر بالطبع، وبعضها يحظر بالسامع من أهل البلد،

فان كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالدع ، فيبني أن إصان في أول بلوغه عنها بتلقين الحق ، فانه لو ألقى اليه الباطل لوجب إزالته عن قلبه ، وربما عسر ذلك ، كما أنه لو كان هذا المسلم تاجرا وقد شاع في البلد معاملة الربا ، وجب عليه تعلم الحذر من الربا . وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين . ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب ؛ فن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين

وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو وليلة الملك حق أيضا ، ولكن في حق من يتصدى له ، فاذا كان الغالب أن الانسان لا ينفك عن دواعي الشر والرياء والحسد ، فيلزمه أن يتعلم من علم ربيع المهلكات ما يرى نفسه محتاجا اليه ؛ وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ : شُحٌّ مُطَاعٌ ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابٌ أَمْرُهُ بِنَفْسِهِ » . ولا ينفك عنها بشر . وبقية ما سنذكره من مذمومات أحوال القاب كالسكر والعجب وأخواتها تتبع هذه الثلاث المهلكات ، وإزالتها فرض عين . ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ، ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها ، فان من لا يعرف الشر يقع فيه ، والملاج هو مقابلة السبب بضده ، وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب ؟ وأكثر ما ذكرناه في ربيع المهلكات من فروض الأعيان ، وقد تركها الناس كافة استغناء عما لا ينبغي .

ومما ينبغي أن يبادر في إلقائه اليه اذا لم يكن قد انتقل عن ملة الى ملة أخرى : الإتيان بالجنة والنار ، والحشر والنشر ، حتى يؤمن به ويصدق ، وهو من تمة كلتي الشهادة ، فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا فينبى أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها ، وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار . فاذا انتهت لهذا التدرج علمت أنه المذهب الحق هو هذا ، وتحققت أن كل عبد هو في مجارى أحواله في يومه وليته لا يخطر من وقائع في عباداته ومعاملاته عن تجدد لوازم عليه ، فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من التوارد ، ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا . فاذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد العلم المعروف بالألف واللام في قوله صلى الله عليه وسلم : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ »

(١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع - الحديث : البرار والطيراني وأبو نعيم والبيهقي في الصحيحين حديث أنس بإسناد ضعيف

علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير . فقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه ، والله أعلم

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

أعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم ، والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية ، وأعني بالشرعية ما يستفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب ، ولا التجربة مثل الطب ، ولا السماع مثل اللغة . فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم الى ما هو محمود وإلى ما هو مذموم وإلى ما هو مباح . فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب ، وذلك ينقسم الى ما هو فرض كفاية ، وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة

أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغني عنه في قوام أمور الدنيا : كالطب ، إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان ، والحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها . وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها حرج أهل البلد ، وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين ، فلا يتعجب من قولنا إن الطب والحساب من فروض الكفايات ، فإن أصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات : كالقلاحة والحياكة والسياسة بل الحجامات والخياطة ، فانه لو خلا البلد من الحجام تسارع الهلاك اليهم ، وعرجوا بتمريضهم أنفسهم للهلك ، فإن التي أنزل الله أنزل الدواء وأرشد الى استعماله ، وأعد الأسباب لتعاطيه ، فلا يجوز التعرض للهلك باهماله

وأما ما بعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغني عنه ، ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج اليه

وأما المذموم منه فلم السحر والطلسمات ، وعلم التلمذة والتليسات
وأما المباح منه فأعلم بالأشعار التي لا تسخف فيها ، وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه
وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان ، فهي محدودة كلها ، ولكن قد يلتبس بها ما يظن

أنها شرعية وتكون مذمومة ؛ فتقسم الى المحمودة والمذمومة أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات وثمرات ، وهي أربعة أضرب :

الضرب الأول : الأصول - وهي أربعة : كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله عليه السلام ، وإجماع الأمة ، وآثار الصحابة . والاجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة ، فهو أصل في الدرجة الثالثة ، وكذا الأثر ، فإنه يدل على السنة ، لأن الصحابة رضی الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتنزيل ، وأدركوا بقرائن الأحوال ما غلب عن غيرهم عياناً ، وربما انحيط العبارات بما أدرك بالقرائن ، فمن هذا الوجه رأى العلماء الاعتناء بهم والتسلك بأقوالهم ، وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ، ولا يليق بمانه بهذا الفن

الضرب الثاني : الفروع - وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بعمان تنبه لها العقول فاسع يسببها الفهم حتي فهم من اللفظ الملفوظ به غيره ، كما فهم من قوله عليه السلام : « لَا يَقْنِي الْقَاضِي وَهُوَ غَضْبَانٌ » أنه لا يقضي إذا كان حافواً أو جالماً أو متألفاً بمرض . وهذا على ضربين : أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه ، والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا . والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة ، وما هو مرضى عند الله تعالى ، وما هو مكروه ، وهو الذي يحويه الشرط الأخير من هذا الكتاب ، أعني جملة كتاب إحياء علوم الدين . وممته العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها ومعاداتها ، وهو الذي يحويه الشرط الأول من هذا الكتاب

والضرب الثالث : المقدمات - وهي التي تجري منه مجرى الآلات : كعلم اللغة والنحو فأنهما آلة تعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهم ، ولكن يلزم الخوض فيها بسبب الشرع ، إذ جاءت هذه الشرعة بلغة العرب ، وكل شرعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة . ومن الآلات علم كتابة الخط ، إلا أن ذلك ليس ضرورياً ، إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمياً » . ولو تصود

(١) حديث لا يقضي القاضي وهو غضبان : متفق عليه من حديث أبي بكرة

(٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً أي لا يجنس الكتابة : ابن مردويه في التفسير من

حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً أنا محمد النبي الأمي وفيه ابن لهيعة ، ولابن جابر والنسائي

والحاكم والبيهقي وصححه من حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي وبالله

من حديث البراء : وأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب

استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ، ولكنه صار بحكم المعجز في الغالب ضروريا

الفرد الرابع : التتمات - وذلك في علم القرآن ، فإنه ينقسم الى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف ، والى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير فان اعتماده أيضا على النقل ، إذ اللغة مجردة لا تستقل به ، والى ما يتعلق بأحكامه كمعرفة الناسخ والمنسوخ ، والعام والخاص ، والنص والظاهر ، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض ، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ، ويتناول السنة أيضا .

وأما التتمات في الآثار والأخبار ، فالعلم بالرجال وأسائهم وأنسابهم ، وأسمااء الصحابة وصفاتهم ، والعلم بالمدالة في الرواة . والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى ، والعلم بأهمارهم ليميز المرسل عن المسند ، وكذلك ما يتعلق به . فهذه هي العلوم الشرعية ، وكلها محمودة بل كلها من فروض الكفايات .

فان قلت : لم ألحقت الفقه بعلوم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا ؟ فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب ، وأخرج ذريته من سلالته من طين ومن ماء دافق ، فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ، ومنها إلى الدنيا ، ثم إلى القبر ، ثم إلى العرض ، ثم إلى الجنة أو إلى النار ، فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم ، وهذه منازلهم . وخلق الدنيا زادا للامداد ليتناول منها ما يصلح للزود ، فلو تناولوها بالبدل لا تقطعت الخصومات وتمطل الفقهاء ، ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات ، فست الحاجة إلى سلطان يسوسهم ، واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به . فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين المخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات ، فكان الفقيه منعلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة المخلق وضبطهم ، لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا . ولعمري إنه متعلق أيضا بالدين ، ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا ، فان الدنيا مزرعة الآخرة ، ولا يتم الدين إلا بالدنيا ، والملك والدين توأمان . فالدين أصل والسلطان حارس ، ومالا أصل له فهدوم ، ومالا حارس له فضائع ، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان ، وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه

وكما أن سياسة المخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى ، بل هو معين على مالا يتم الدين إلا به ، فكذلك معرفة طريق السياسة . فمعلوم أن الحج لا يتم إلا بيزرة تحرس

من العرب في الطريق ، ولكن الحج شيء وسلك الطريق إلى الحج شيء ثان ، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث ، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع . وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة . ويدل على ذلك ما روى مسنداً ^(١) « لا ينبغي للناس إلا ثلاثة : أمير أو مأمور أو متكلف » . فالأمير هو الإمام وقد كانوا المقتنين ، والمأمور نائبه ، والمتكلف غيرهما ، وهو الذي يتقلد تلك المهدة من غير حاجة . وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحتززون عن الفتوى حتي كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه ، وكانوا لا يحتززون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة . وفي بعض الروايات بدل المتكلف المرائي ، فان من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال .

فان قلت : هذا إن استقامك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ريع العبادات من الصيام والصلاة ، ولا فيما يشتمل عليه ريع المملكات من المعاملات من بيان الحلال والحرام . فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة : الاسلام ، والصلاة ، والزكاة ، والحلال والحرام . فاذا تأملت منتهي نظر الفقيه فيها ، علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة . وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر .

أما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد ، وفي شروطه ، وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان ، وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لازل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال : ^(٢) « هَلَّا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِي » للذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتزراً بأنه قال ذلك من خوف السيف ، بل يحكم الفقيه بصحة الاسلام تحت ظلال السيوف ؛ مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته ، ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والغيرة ، ولكنه مشير على صاحب السيف ، فان السيف ممتد إلى رقبته ، واليد ممتدة إلى ماله ، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله مادامت له رقبة ومال ، وذلك في الدنيا ، ولذلك

(١) حديث لا ينبغي للناس إلا ثلاثة - الحديث : ابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ :

لا يرضى على الناس ، وإسناده حسن

(٢) حديث هلا شقت عن قلبي : مسلم من حديث أسامة بن زيد

قال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا هَٰذَا قَعَصُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » جعل أثر ذلك في الدم والمال . وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال ، بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها ؛ وليس ذلك من فن الفقه ، وإن خاض الفقيه فيه كان كما لو خاض في الكلام والطب وكان خارجاً عن فنه

وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة للأعمال مع ظاهر الشروط ، وإن كان غافلاً في جميع صلاته حتى لو لم يأت إليها ، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير ، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة ، كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ، ولكن الفقيه يفتي بالصحة ، أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير . فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له للفقيه ، ولو تعرض له لكان خارجاً عن فنه

وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهرًا حكم بأنه برئت ذمته . وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب مالها للاقضاء ، فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله ، فقال : ذلك من فقهه ، وصدق فإن ذلك من فقه الدنيا ؛ ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ، ومثل

هذا هو العلم الضائر

وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ، ولكن الورع له أربع مراتب : الأولى - الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة ، وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية ، وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر

الثانية - ورع الصالحين ، وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات ، قال صلى الله عليه وسلم: ^(٢) « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) « الْإِيمَانُ حِرَازُ الْقُلُوبِ »

^(١) حديث أخرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر وابن عمر

^(٢) حديث دع ما يريك إلى ما لا يريك : التلميذ : وصحه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي

^(٣) حديث الإيمان حراز القلوب : السابق في شعب الأيمان من حديث ابن مسعود ورواهه للسنن في صحيحه موقوف عليه

الثالثة - ورع المتقين ، وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه الى الحرام ؛ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَكُونُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ خِشْيَةً يَتَمَاهَا بِأَسْ » ، وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار الى النية ، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجات النشاط والبطر المؤدى الى مقارفة المحظورات

الرابعة - ورع الصديقين ، وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر الى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل ؛ وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضى الى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه ، إلا الدرجة الأولى ، وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في المدالة ، والقيام بذلك لا يني الاثم في الآخرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَوْ أَبْصَرْتُ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوْتُكَ وَإِنْ أَفْتَوْتُكَ وَإِنْ أَفْتَوْتُكَ » . والفقيه لا يتكلم في حازات التسلوب وكيفية العمل بها ، بل فيما يقدح في المدالة فقط ، فإذا جمع نظر الفقيه مرتبط بالدينا التي بها صلاح طريق الآخرة ، فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل ، كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام ، وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر . وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول : إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة . كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به ، فكيف يظن أنه علم الظاهر والأمان والسلام والإجارة والصرف ؟ ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بها الى الله تعالى فهو مجنون ، وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات ، والشرف هو تلك الأعمال

فإن قلت : لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضاً يتعلق بالدينا وهو صحة الجسد ، وذلك يتعلق به أيضاً صلاح الدين ، وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين ؟ فأعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق ، وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه علم شرعي

(١) حديث لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به - الحديث : الترمذي وحسنه وابن ماجه

والحاكم وصححه من حديث عطية السدي

(٢) حديث استفت قلبك وإن أفوتك : أحمد من حديث وابسة

إذ هو مستفاد من النبوة ، بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع . و (الثاني) أنه لا يستغني عنه أحد من سالكى طريق الآخرة ألبتة لا الصحيح ولا المريض ؛ وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون . و (الثالث) أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ، ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب ، فالحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق الحمودة النجبة في الآخرة ، والمذموم يصدر من المذموم ، وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب . وأما الصحة والمرض فنشؤهما صفاء في المزاج والأخلاط ، وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب ، فهما أضيف الفقه إلي الطب ظهر شرفه ، وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضاً شرف علم طريق الآخرة

فإن قلت : فصل لى علم طريق الآخرة تفصيلاً يشير الى تراجمه وإن لم يمكن استقصاء تفاصيله ، فاعلم أنه قسمان : علم مكشوفة وعلم معاملة .

فالقسم الأول علم المكشوفة وهو علم الباطن ، وذلك غاية العلوم ، فقد قال بعض المارقين : من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة . وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله . وقال آخر : من كان فيه خصصتان لم يفتح له بشيء من هذا العلم : بدعة أو كبر . وقيل : من كان محباً للعالم أو مصراً على هوى لم يتحقق به ؛ وقد يتحقق بسائر العلوم ، وأقل عقوبة من ينكره أنه لا ينوق منه شيئاً ؛ ويشدد على قوله :

وارض لمن غالب عنك غيبته * فذاك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمقرين ؛ أعنى علم المكشوفة . فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيته من صفاته المذمومة ؛ وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة . كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معانى مجمة غير متضحة ؛ فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات ، وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة ، ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ، ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ، ومعنى لفظ الملائكة والشياطين ، وكيفية معاداة الشياطين للإنسان ، وكيفية ظهور الملك للأنبياء ، وكيفية وصول الوحي إليهم ، والمعرفة بملكووت السموات والأرض ، ومعرفة القلب ، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ، ومعرفة الفرق بين لمة الملك و لمة الشيطان ، ومعرفة الآخرة والجنة والنار ، وعذاب القبر ، والصراط ، والميزان والحساب ، ومعنى قوله تعالى :

(أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَسْمَ عَلَيَّكَ حَسِيبًا) ومعنى قوله تعالى : (وَإِنَّ أَقَارَ
 الْآخِرَةِ لَهِيَ الْخَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ،
 ومعنى القرب منه والذلول في جواره ، ومعنى حصول السعادة برفقة الملا الأعلى ومقارنة
 الملأ السكا والنبين ، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كإبري الكوكب
 الدرى في جوف السماء ، إلى غير ذلك مما يطول تفصيله ، إذ للناس في معاني هذه الأمور بعد
 التصديق بأصولها مقامات شتى ، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذى أعده الله لعباده
 الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وأنه ليس مع الخلق من
 الجنة إلا الصفات والأسماء . وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من
 ألفاظها ، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته .
 وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل . وبعضهم يقول : حد معرفة الله عز وجل
 ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام ، وهو أنه موجود عالم قادر مسميع بصير متكلم . فنعنى بلم المكشوفة
 أن يرتفع النطاء حتى تتضح له جليلة الحق في هذه الأمور انصافاً يجرى مجرى البيان الذى
 لا يشك فيه . وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا أن امرأة القلب قد تراكم صدوها وخبثها
 بقاذورات الدنيا ، وإعانة نعى بلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصديق هذه المرأة عن هذه
 الخبائث التى هى الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله ، وإعانة تصفيتها
 وتطهيرها بالكشف عن الشهوات ، والاعتناء بالأنبياء صلوات الله عليهم في جميع أحوالهم ،
 فبقدر ما ينجلي من القلب ويحاذى به شطر الحق يتلأأ فيه حقائقه ، ولا سبيل إليه إلا بالرياضة
 التى يأتى تفصيلها في موضعها ، وبالعلم والتعليم . وهذه هى العلوم التى لا تسطر في الكتب ولا
 يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله ، وهو للمشاركة فيه ، على سبيل المناكرة
 وبطريق الأسرار . وهذا هو العلم الخفى الذى أراد به صلى الله عليه وسلم بقوله : ^(١) « دَانَ مِنْ
 الْعِلْمِ كَثِيرَةٌ الْمَسْكُونُونَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، فَإِذَا تَقَفُوا بِهِ لَمْ يَجِدْهُ إِلَّا
 أَهْلُ الْأَعْتَرَارِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، فَلَا تَحْقِرُوا عَالِمًا آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عِلْمًا مِنْهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 لَمْ يَخْفِرْهُ إِذْ آتَاهُ إِيَّاهُ »

(١) حديث من العلم كبرية المسكون - الحديث : أبو عبد الرحمن السلى في الأربعين له في التصوف من

حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .

وأما القسم الثاني وهو علم المصلحة فهو علم لحوال القلب .
أما ما يحتملها فكما الصبر والشكر ، والوفاء والرجاء ، والرضا والزهد والتقوى والتبتة
والسقاء ، ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال ، والاحسان وحسن الظن ، وحسن الخلق
وحسن المعاشرة ، والصدق والاخلاص . فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأساليبها التي
بها تكتسب ، وبثمرتها وعلاماتها ومعالجة ماضع منها حتى يقوى ، وما زال حتى يمود ،
من علم بالآخرة

وأما ما يذم غفوف الفقر ، وسخط المقدور ، والنيل والحقد ، والحسد والنش ، وطلب
الموت وجب الثناء ، وجب طول البقاء في الدنيا للتمتع ، والكبر والرياء ، والغضب والأنفة ،
والعداوة والبغضاء ، والطمع والبخل ، والرغبة والبذخ ، والأشر والبطر ، وتمظيم الأغنياء
والاستهانة بالفقراء ، والفخر والخيلاء ، والتنافس ، والمباهاة ، والاستكبار عن الحق والخوض فيما
لا ينبغي ، وجب كثرة الكلام ، والصلف والترين للخلق ، والمداهنة والعجب ، والاشتغال
عن عيوب النفس بعيوب الناس ، وزوال الحزن من القلب ، وخروج الحشية منه ، وشدة
الانتصار للنفس إذا نالها النذل ، وضعف الانتصار للحق ، واتخاذ إخوان الملاينة على عداوة
السر ، والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى ، والانتكال على الطاعة ، والمكر
والخيانة والمخادعة ، وطول الأمل والقسوة والفظاظة ، والفرح بالدنيا والأسف على فواتها ،
والأنس بالخلق والوحشة لفرارهم ، والجفاء والطيش والمجلة ، وقلة الحياء وقلة الرحمة . فهذه
وأمثالها من صفات القلب منارس الفواحش ، ومنابت الأعمال المحظورة .

وأضدادها وهي الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربات ؛ فالعلم بمحدود هذه الأمور
وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة ، وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة .
فالمرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة ؛ كما أن المرض عن الأعمال الظاهرة هالك
بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا . فنظر الفقهاء في فروض العين ، بالإضافة إلى صلاح
الدنيا ؛ وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة . ولو سئل فقيه عن معنى من هذه اللاماني حتى عن
الاخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه ، مع أنه فرض عينه
الذي في أعماله هلاكه في الآخرة . ولو سأله عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليه

مجلدات من التفريمات الدقيقة التي تنقضى الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها، وإن احتيج لم تحل البلد ممن يقوم بها وبكيفية مؤنة التنب فيها، فلا يزال يتصب فيها ليلا ونهارا، وفي حفظه ودرسه ونفل عما هو مهم نفسه في الدين، وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية، ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه، والقطن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض الدين، بل قدم عليه كثيرا من فروض الكفايات؛ فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل النعمة، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا يرى أحداً يشتغل به، ويتهارون على علم الفقه لاسيا الخلافات والجديلات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع.

فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة، وإهمال ما لا قائم به؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء، هيئات هيئات! قد اندرس علم الدين بتليس علماء السوء، فآله تعالى المستعان، واليه الملاذ في أن يعيذا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن، ويضحك الشيطان!

وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب، كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف فعل كذا وكذا؛ فيقال له: مثلك يسأل هذا البدوي؟ فيقول: إن هذا وفق لما أغفلناه.

وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلةهما وكانا يسأله. وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) لما قيل له: كيف فعل إذا جاءنا أمر لم نجده في كتاب ولا سنة؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «سَلُوا الصَّالِحِينَ وَاجْعَلُوهُ شُورَى بَيْنَهُمْ». ولذلك قيل: علماء الظاهر زينة الأرض والملك؛ وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت. وقال الجليذ رحمه الله: قال لي السري شيخى يوما: إذا قت من عندي فن تجالس؟ قلت المحاسبي فقال: نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على المتكلمين، ثم لما

(١) حديث قيل له كيف فعل إذا جاء أمر لم نجده في كتاب الله ولا سنة رسول الله - الحديث: الطبراني من

حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعه الجمهور

وليت سمته بقول: جملك الله صاحب حديث صوفيا ، ولا جملك صوفيا صاحب حديث .
 أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ، ومن تصوف قبل العلم خاخر بنفسه .
 فان قلت : فلم لم يورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو
 محمودان ؟ فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها القراء والأخبار
 مشتملة عليه ، وما خرج عنها فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه ، وإما مشاغبة
 بالتملق بمناقضات الفرق لها ، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات وهذيان ترددها
 الطباع ، وتمصها الأنساع ، وبمعها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفا في العصر
 الأول ، وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع
 الصارفة عن مقتضى القراء والسنة ، ونبت جماعة لفقوا لها شبا وتربوا فيها كلاما مؤلفا ،
 فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذونا فيه ، بل صار من فروض السكفيات ، وهو التقدر الذي
 يقابل له المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة ، وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب الذي
 يلي هذا ، إن شاء الله تعالى .

وأما الفلسفة فليست علما برأسها بل هي أربعة أجزاء :

(أحدها) الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ، ولا يُنْعَمُ عنهما إلا من يُخَافُ عليهما أن
 يتجاوزهما إلى علوم مذمومة ، فان أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع ، فيصان
 الضعيف عنهما لا لينيهما ، كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر ، وكما
 يصان حديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار خوفا عليه ، مع أن القوى لا يندب إلى مخالطتهم .
 (الثاني) المنطق ، وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ، ووجه الحد وشروطه ، وهما داخلان

في علم الكلام

(والثالث) الإلهيات ، وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته ، وهو داخل في
 الكلام أيضا . والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم ، بل اتفردوا بمذاهب بعضها
 كفر وبعضها بدعة . وكما أن الاعتزال ليس علما برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين ،
 وأهل البحث والنظر اتفردوا بمذاهب باطلة ، فكذلك الفلاسفة

(والرابع) الطبيعيات ، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق ، فهو جهل وليس بعلم حتى يورد

في أقسام العلوم ، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها ، وهو شبيه بنظر الأطباء ، إلا أن الطبيب ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح ، وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتحرك . ولكن للطب فضل عليه وهو أنه محتاج اليه ، وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة اليها . فإذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخيلات المبتدعة ، وإنما حدث ذلك بمحدث البدع ، كما حدثت حاجة الانسان إلى استئجار البذرة في طريق الحج بمحدث ظلم العرب وقطعهم الطريق ، ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج ، فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر الى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضى الله عنهم ..

فليعلم التكلم حذره من الدين ، وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج ، فإذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج ، والتكلم اذا تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ، ولم يشتغل بتهدد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلا ، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام ، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان ، وإنما يتميز عن الماي بصنعة المجادلة والحراسة ، فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا اليه في علم المكشوفة فلا يحصل من علم الكلام ، بل يكاد أن يكون الكلام حجابا عليه وما نأمنه عنه ، وإنما الوصول اليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ)

فان قلت : فقد رددت حذر المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشوش المبتدعة ، كما أن حذر البذرة حراسة أقنشة الجبيج عن نهب العرب ، ورددت حذر الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل المدوان عن بعض ، وهاتان ربتان نازلتان بالاضافة إلى علم الدين ، وعلماء الأئمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون ، وهم أفضل الخلق عند الله تعالى ، فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالاضافة إلى علم الدين ؟

فاعلم أن من عرف الحق بالرجال ، حار في متاهات الضلال ، فأعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق ، وإن قنمت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين

الناس فلا تقفل عن الصحابة وعلو منصبهم ، فقد أجمع الذين عرّضت بذكركم على تقديمهم ، وأهمهم لا يدرك في الدين شأوم ولا يشق غيارم ، ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه ، بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها . وما فضل أبو بكر^(١) رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره ، كما شهد له نبيد المرسلين صلى الله عليه وسلم . فليكن حرصك في طلب ذلك السر ، فهو الجوهر النفيس والذر المكنون ، ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفضيه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها ، فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أنبي عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ، ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد ، إلا بضعة عشر رجلا . ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم ، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل : اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضمنها في عنقه . إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة . ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود : مات تسعة أعشار العلم ، فقيل له : أقول ذلك وفينا جلة الصحابة ؟ فقال : لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى ؛ أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجلد ؟ فما بالك لا تحصر على معرفة ذلك العلم الذي مات بعوت عمر تسعة أعشاره ؟ وهو الذي سد باب الكلام والجلد ، وضرب ضيما بالذرة لما أورد عليه سؤالا في تمارض آيتين في كتاب الله ، وهجره وأمر الناس بهجره .

وأما قولك : إن المشهورين من العلماء والمتكلمون ، فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء ، وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر ، فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة ، وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه . وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة ، وكان فضله بالمعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته ؛ ويقصده التقرّب إلى الله عز وجل في ولايته ، وعدله وشفته على خلقه ، وهو أمر باطن في سره . فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة ، فتكون الشهرة فيها هو المهلك ، والفضل فيها هو سر لا يطلع عليه أحد . فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء ،

(١) حديث ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام - الحديث : الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله للزنى ولم أجده مرفوعا

وقد اتقسوا : ففهم من أراد الله سبحانه بعلمه وقواه وذبه عن سنة نبيه ، ولم يطلب به دنياه ولا سمعة ، فأولئك أهل رضوان الله تعالى ، وفضلهم عند الله لعلمهم بعلمهم ، ولا إرادتهم وجه الله سبحانه بفتوأم ونظرم ، فإن كل علم عمل ، فإنه فعل مكتسب ، وليس كل عمل علما ، والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا على علمه من حيث إنه جامل الله سبحانه وتعالى به ، والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضيا عند الله سبحانه ومثابا ، لا من حيث إنه متكفل بعلم الدين ، بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم المكاشفة ، وعمل مجرد وهو كمدل السلطان مثلا وضبطه للناس ، ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة ، فإن صاحبه من العلماء والعلماء جميعا . فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله ، أو رجال الله تعالى ، أو في حزبيهما فتضرب بسهمك مع كل فريق منهما ؛ فهذا أم عليك من التقليد لجرد الاشتهار كما قيل :

خذ ما رآه ودع شيئا سمعت به * في طلعة الشمس ما ينبتك هن زحل

على أنا سنقتل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اجتولوا مذاهبهم ظلمهم بنواهم من أشد خصماهم يوم القيامة ، فانهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى ؛ وقنشو ههنا تحولهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة ، فانهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه ، بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها ، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى ، والصوارف والنواحي متيقنة ، ولا حاجة إلى ذكرها

ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الاسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طمعا فيهم ، بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم متحلا بمذاهبهم وهو يخالف لهم في أعمالهم وسيرهم . فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق ، أعني الذين كثر أتباعهم في المذاهب ، خمسة ، الشافعي ومالك ، وأحمد بن حنبل ، وأبو حنيفة ، وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى . وكل واحد منهم كان عابدا ، وزاهدا ، وعالما بعلوم الآخرة ، وفتيا في مصالح الخلق في الدنيا ، ومريدا بفقته وجه الله تعالى . فهذه خمس خصال اتبهم فقهاء المصر من جعلتها على خصلة واحدة ، وهي التشديد والمبالغة

في تطهير النفق ، لأن الحاصل الأربع لا تصلح إلا للآخرة ، وهذه المصلحة الواحدة تصلح
للدنيا والآخرة ، إن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا ، شمرها لها وادعوا بها مشابها أولئك
الأنفة ، وهيات أن تقاس الملائكة بالحدادين

فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الحاصل الأربع ، فان معرفتهم بالفقه ظاهرة :

أما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان مابدا ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة
أجزاء : ثلثا للعلم ، وثلثا للعبادة ، وثلثا للنوم . قال الربيع : كان الشافعي رحمه الله يحتم القرآن في
رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة . وكان البوطي أحد أصحابه يحتم القرآن في رمضان
في كل يوم مرة . وقال الحسن الكرايسي : بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحووا من
ثلث الليل فأرأته يزيد علي خمسين آية ، فإذا أكمثر فائة آية ، وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل
الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ، ولا يمر بآية عذاب إلا تمعذ فيها وسأل النجاة
لنفسه وللمؤمنين ، وكانما جمع له الرجاء والخوف معا . فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين
آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها . وقال الشافعي رحمه الله : ما شجعت منذ ست عشرة
سنة ، لأن الشيع يشغل البدن ، ويقسى القلب ، ويزيل الفطنة ، ويحلب النوم ، ويضعف صاحبه
عن العبادة . فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشيع ، ثم في جذه في العبادة إذ طرح الشيع
لأجلها ، ورأس التعمد لتقليل الطعام . وقال الشافعي رحمه الله : ما حلفت بالله تعالى لصادق أو لا
كاذبا قط . فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ، ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه

وسئل الشافعي رضي الله عنه عن مسألة فسكت ، فقيل له : ألا تجيب رحمتك الله ؟ فقال :
حتى أدرى الفضل في سكوتي أوفي جوابي . فانظر في مراقبته للسانه مع أنه أشد الأعضاء
تسلطا على الفقهاء ، وأعصاها عن الضبط والقهر . وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا
لنيل الفضل وطلب الثواب . وقال أحمد بن يحيى بن الوزير : خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما
من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم ، فالتفت الشافعي البنا وقال :
ترهوا أسماعكم عن استماع الخنا كما تنزهون أنفسكم عن النطق به ، فان المستمع شريك القائل ،
وإن السفية لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ، ولو ردت كلمة السفية
لسعد رادها كما شقي بها قائلها . وقال الشافعي رضي الله عنه : كتب حكيم إلى حكيم : قد

أوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسئ أهل العلم بنور عليهم
وأما زهد رضى الله عنه فقد قال الشافى رحمه الله : من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا
وحب خالقها في قلبه فقد كذب . وقال الحميدى : خرج الشافى رحمه الله إلى اليمن مع بعض
الولاة فأنصرف إلى مكة بشرة آلاف درهم ، فضرب له خباء في موضع خارجا من مكة فكان
الناس يأتونه ، فأبرح من موضعه ذلك حتى فرقبا كلها . وخرج من الحجام مرة فأعطى الحجامى
مالا كثيرا . وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزءا عليه خمسين دينارا .
وسخاوة الشافى رحمه الله أشهر من أن تحكى ، ورأس الزهد السخاء ، لأن من أحب شيئا أمسكه
ولم يفارقه ، فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه ، وهو معنى الزهد .

وبدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى
سفيان بن عيينة حديثا في الرقاق فنشئ على الشافى ، فقيل له : قد مات ، فقال : إن مات فقد
مات أفضل زمانه . وما روى عبد الله بن محمد البلوى قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوسا
تتناكر العبادة والزهاد ، فقال لى عمر : ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافى
رضى الله عنه : خرجت أنا وهو والحارث بن لييد إلى الصفا ، وكان الحارث تلميذا لصالح للمرى
فافتتح يقرأ وكان حسن الصوت ، فقرأ هذه الآية : (هَذَا يَوْمٌ لَا يَصْطِفُونَ ، وَلَا يُؤْذَنُ
لَهُمْ فَيَمْتَدُّونَ) فرأيت الشافى رحمه الله وقد تغير لونه ، واقتصر حله ، واضطرب اضطرابا
شديدا ، وخرّ مغشيا عليه ، فلما أفاق جعل يقول : أعوذ بك من مقام الكاذبين ، وإعراض
النافلين ، اللهم لك خضعت قلوب العارفين ، وذلت لك رقاب المشتاقين ، إلهى هب لى جودك
وجللى بسترى ، وأعف عن تقصيرى بكرم وجهك ! قال ثم مشى وانصرفنا ، فلما دخلت بغداد
وكان هو بالمرافق فتمعدت على الشط أطوا للصلاة إذ مر بى رجل فقال لى : يا غلام أحسن
وضوءك أحسن الله إليك فى الدنيا والآخرة . فالتفت فإذا أنا برجل ينبه جماعة فلترعت فى
وضوئى وجعلت أقصر أثره ، فالتفت إلى فقال : هل لك من حاجة ؟ قلت : نعم تملنى بما علمك
الله شيئا . فقال لى : اعلم أن من صدق الله نجا ، ومن أشفق على دينه سلم من الردى ، ومن زهد
فى الدنيا قرّت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غدا ، أفلا أزيذك ؟ قلت نعم . قال : من كان فيه
ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان : من أمر بالمعروف والنهي عن المنكر واتهى ، وحافظ

على حدود الله تعالى . ألا أزيدك ؟ قلت : بلى . فقال : كن في الدنيا زاهدا وفي الآخرة راغبا ، واصدق الله تعالى في جميع أمورك تنج مع الناجين . ثم مضى ، فسألت من هذا ؟ فقالوا : هو الشافعي . فانظر إلى سقوطه منشيا عليه ، ثم إلى وعظه ، كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه ؛ ولا يحصل هذا الخوف والزهْد إلا من معرفة الله عز وجل ، فانه (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) . ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهْد من علم كتاب السَّلم والآجِارة وسائر كتب الفقه ؛ بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار ؛ إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما .

وأما كونه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه : روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة : الرياء فتنة عقدما الهوى خيال أبصار قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب ، وفي أي ثواب ترغب ، ومن أي عقاب تهرب ، وأي عافية تشكر ، وأي بلاء تذكر ، فانك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صفر في عينك عملك . فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب . وقال الشافعي رضي الله عنه : من لم يصن نفسه لم يفهمه علمه . وقال رحمه الله : من أطاع الله تعالى بالعلم فقه سره . وقال : ما من أحد إلا له حب ومبغض ، فاذا كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل . وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلا صالحا ورعا ، وكان يسأل الشافعي رضي الله عنه عن مسائل في الورع ، والشافعي رحمه الله يُقبل عليه لورعه

وقال للشافعي يوما : أيها أفضل : الصبر ، أو المحنة ، أو التمكن ؟ فقال الشافعي رحمه الله : التمكن درجة الأتباء ولا يكون التمكن إلا بعد المحنة ، فاذا امتحن صبر ، وإذا صبر ممكن ، ألا تري أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنته ، وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته ، وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنته ، وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنته وآتاه ملكا ؟ والتمكن أفضل الدرجات ، قال الله عز وجل : (وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ) وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكَّن ، قال الله تعالى : (وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ) الآية ، فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تحرره في أسرار القرآن ، وإطلاعه على مقامات

السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء ، وكل ذلك من علوم الآخرة
وقيل للشافعي رحمه الله : متى يكون الرجل عالماً ؟ قال : إذا تحقق في علم فعله وتعرض
لسائر العلوم فنظر فيما فاته ، فعند ذلك يكون عالماً ، فانه قيل لجالينوس : إنك تأمر للداء الواحد
بالأدوية الكثيرة الجمعة ، فقال : إنما المقصود منها واحد ، وإنما يحمل معه غيره لتسكين
حدته لأن الأفراد قاتل . فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى
وعلوم الآخرة .

وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى ، فيدل عليه ما روى عنه انه قال : وددت أن
الناس اتفقوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه . فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم
له ، وكيف كان منزلة القلب عن الالتفات إليه ، مجرد التنبه فيه لوجه الله تعالى ! وقال الشافعي
رضي الله عنه : ما نظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ . وقال : ما كُلت أحدا قط إلا أحببت
أن يوفق ويسدد ويصان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ ، وما كُلت أحدا قط وأنا
أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه . وقال : ما أوردت الحق والحجة على أحد قط بلها
منى إلا هبته واعتقدت محبته ، ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته .
فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة . فانظر كيف تابعه الناس من
جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط ، ثم كيف خالفوه فيها أيضا ، ولهذا قال أبو ثور
رحمه الله : ما رأيت ولا رأي الرامون مثل الشافعي رحمه الله تعالى .

وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي
رحمه الله تعالى . فانظر إلى إنصاف الداعي ، وإلى درجة المدعو له ، وقس به الأقران والأمثال
من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء
بهؤلاء . وكثرة دعائه له قال له ابنه : أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء ؟ فقال
أحمد : يا بني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدنيا ، وكالمافية للناس . فانظر هل هذين من
خلف ؟ وكان أحمد رحمه الله يقول : مامس أحد يد مجرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه معة .
وقال يحيى بن سعيد القطان : ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله
عز وجل عليه من العلم ، ووقفه للسداد فيه .

ولتقتصر على هذه النبذة من أحواله ، فإن ذلك خارج عن المحصر . وأكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذى صفه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسى رحمه الله تعالى فى مناقب الشافعى رضى الله عنه وعن جميع المسلمين .

وأما الامام مالك رضى الله عنه فإنه كان أيضاً متعلّياً بهذه الخصال الخمس ، فإنه قيل له : ما تقول يا مالك فى طلب العلم ؟ فقال : حسن جميل ولكن انظر الى الذى يلزمك من حين تصبح الى حين تمسى فالزمه . وكان رحمه الله تعالى فى تعظيم علم الدين مبالغا ، حتى كان اذا أراد أن يحدث تواضعاً وجلس على صدر فراشه وسرّح لحيته واستعمل الطبيب وتمكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث . فقيل له فى ذلك ، فقال : أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال مالك : العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية . وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى .

وأما إرادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله : « الجدال فى الدين ليس بشئ » . ويدل عليه قول الشافعى رحمه الله : إني شهدت ما لكأ وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال فى اثنتين وثلاثين منها : لأدرى . ومن يرد غير وجه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري . ولذلك قال الشافعى رضى الله عنه : إذا ذكر العلماء فالك النجم الثاقب ، وما أحد آمن عليّ من مالك . وروى أن أبا جعفر المنصور منه من رواية الحديث فى طلاق المسكوك ثم دس عليه من يسأله ، فروى على ملاّ من الناس : « ليس على مسكوك طلاق » فصره بالسياط ، ولم يترك رواية الحديث . وقال مالك رحمه الله : ما كان رجلاً صادقاً فى حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف .

وأما زهده فى الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له : هل لك من دار ؟ فقال لا ولكن أحدثك : سمعت ربيعة بن أبى عبد الرحمن يقول : نسب المرء داره . وسأله الرشيد : هل لك دار ؟ فقال : لا ، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتري بها داراً ، فأخذها ولم ينفقها ، فلما أراد الرشيد الشخوص قال للمالك رحمه الله : ينبغي أن يخرج معنا فإني عزمت على أن أحمل الناس على الموطن كما حمل عثمان رضى الله عنه الناس على القرمان ، فقال له : أما حمل الناس على الموطن فليس اليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقوا بعده فى الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم ، وقد قال صلى الله عليه وسلم

« اِخْتِلَافُ اَمْتِي رَحْمَةً »^(١) : وأما الخروج منك فلا سبيل اليه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :^(٢) « الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » وقال عليه الصلاة والسلام :^(٣) « الْمَدِينَةُ تَنْفِي خَبِيثًا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبِيثَ الْحَدِيدِ » وهذه دنائير كم كما هي إن شئت فخذوها وإن شئت فديعوها . يعني أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما اصطنعتني إلى ، فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهكذا كان زهد مالك في الدنيا . ولما حملت اليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لا تتشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الخير ، ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا ، وليس الزهد فقد المال ، وإنما الزهد فراق القلب عنه . ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد . ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال : رأيت على باب مالك كراما من أفراس خراسان ويقال مصر مارأيت أحسن منه ، فقلت لما لك رحمه الله : ما أحسنه ! فقال : هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله ، فقلت دمع لنفسك منها دابة تركها ، فقال إنني أستحي من الله تعالى أن أطلب تربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة . فانظر إلى سخائه إذ هب جميع ذلك دفعة واحدة ، وإلى توفيره تربة المدينة ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال : دخلت على هرون الرشيد فقال لي : يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف الدنيا حتى يسمع صياحنا منك المولأ . قال فقلت : أعز الله مولانا الأمير : إن هذا العلم منكم خرج ، فإن أتم أعزتموه عز ، وإن أتم أذلتموه ذل ، والعلم يؤتى ولا يأتي . فقال صدقت ، اخرجوا إلى المسجد حتى تسموا مع الناس ، وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى لقد كان أيضا عابدا ، زاهدا ، عارفا بالله تعالى ، خائفا منه ، مريدا وجه الله تعالى بعلمه

فأما كونه عابدا فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال : كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة . وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يجي الليل كله . وروى أنه كان يجي نصف الليل فر يوما في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي ، فقال لآخر : هذا هو الذي يجي الليل

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة : ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تطبيقا وأسنده في المدخل من حديث

ابن عباس بلفظ اختلاف أمتي ليكم رحمة ، وإسناده ضعيف

(٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون : متفق عليه من حديث مفيان بن أبي زهير

(٣) حديث المدينة تنفي خبيثا . الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

كله ، فلم يزل بعد ذلك يحى الليل كله ؛ وقال أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته

وأما زهده فقد روى عن الربيع بن الرعيص قال : أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه ، فأراد أن يكون حاكما على بيت المال فأبى . فضربه عشرين سوطا . فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل المذاب . قال الحكم بن هشام الثقفي : حدثت بالشام حديثا في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة ، وأراده السلطان على أن يتولى مفتاح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى . وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال : أتذكرون رجلا عرضت عليه الدنيا بمحذافيرها ففرّ منها ! وروى عن محمد بن شعاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة : قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم ، قال : فأرضى أبو حنيفة ، قال : فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتي بالمال فيه صلى الصبح ثم تشي بثوبه فلم يتكلم ، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه ، فقال بعض من حضر : ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة ، أي هذه عاذته ، فقال ضموا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ، ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته ؛ وقال لابنه : إذامت ودفتنوني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له : خذ وديعتك التي أودعتها أبا حنيفة . قال ابنه : فعملت ذلك ، فقال الحسن : رحمة الله على أيك فلقد كان شحيحا على دينه . وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال : أنا لأصلح لهذا ، فقليل له ؛ لم ؟ فقال : إن كنت صادقا فما أصلح لها ، وإن كنت كاذبا فالكاذب لا يصلح للقضاء .

وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل ، فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا . وقد قال ابن جريج : قد بلغني عن كوفيكم هذا النعمان ابن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى . وقال شريك النخعي : كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفكر ، قليل المحادثة للناس . فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني ، والاشتغال بمهمات الدين ، فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله . فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة

وأما الامام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأتباعهما أقل من أتباع هؤلاء ، وسفيان أقل أتباعا من أحمد ، ولكن شهرتهما بالورع والزهد أظهر . وجميع هذا الكتاب

مشحون بحكايات أفعالها وأقوالها ، فلا حاجة إلى التفصيل الآن ، فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة . وتأمل أن هذه الأحوال والأفعال والأقوال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يشرها مجرد العلم بفروع الفقه ، من معرفة السلم والإجارة والضبط والإيلاء واللعان ، أو يشرها علم آخر أعلى وأشرف منه ؟ وانظر إلى الذين ادّعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا ؟

الباب الثالث

فما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها . وفيه بيان الوجه الذي قد يكون بين بعض العلوم مذموماً ، وبيان تدبيل أسامي العلوم وهو الثمة والعالم والتوحيد والتذكير والحكمة ، وبيان التدبر المحمود من العلوم السريعة والعمل المذموم منها

بيان علة ذم العلم المذموم

لعلك تقول : العلم هو معرفة الشيء على ماهو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علماً ويكون مع كونه علماً مذموماً ؟ فاعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة :

الأول - أن يكون مؤدياً إلى ضرر ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والفلسفات ، وهو حق ، إذ شهد القراءان له ، وأنه سبب يتوصل به إلى التفارقة بين الزوجين . وقد «سُحر» رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك ، وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر « وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور حسائية في مطالع النجوم ، فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ، ويرصد

الباب الثالث

(١) حديث سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم : متفق عليه من حديث عائنة

به وقت مخصوص من المطالع ، وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ، وتوصل بسببها إلى الاستماتة بالشياطين ، ويحصل من مجموع ذلك ، بحكم إجراء الله تعالى العادة ، أحوال غريبة في الشخص المسحور . ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست بمذمومة ، ولكنها ليست تصلح إلا للإضرار بالخلق ، والوسيلة إلى الشر شر ، فكان ذلك هو السبب في كونه علما مذموما ، بل من اتبع وليا من أولياء الله ليقتله وقد اختفى منه في موضع حرز إذا سأل الظالم عن محله لم يحز تنبيهه عليه ، بل وجب الكذب فيه ، وذكر موضعه لإرشاد وإفادة علم بالشئ على ماهو عليه ، ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر الثاني أن يكون مضرأ بصاحبه في غالب الأمر كعلم النجوم ، فانه في نفسه غير مذموم لثاته ، إذ هو قيمان : قسم حسابي ، وقد نطق القمران بأن مسير الشمس والقمر محسوب ، إذ قال عز وجل : (الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ) وقال عز وجل : (وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ) . والثاني الأحكام ، وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب ، وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنبض على ما يحدث من المرض ، وهو معرفة لمجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ، ولكن قد ذمه الشرع ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا ذُكِرَ الْقَدَرُ فَأَمْسِكُوا ، وَإِذَا ذُكِرَتِ النُّجُومُ فَأَمْسِكُوا ، وَإِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي بَعْدِي ثَلَاثًا : حَيْفُ الْأَئِمَّةِ ، وَالْإِيمَانُ بِالنُّجُومِ ، وَالتَّكْذِيبُ بِالْقَدَرِ » وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا . وإنما زجر عنه من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه مضر بأكثر الخلق ، فانه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في فوسهم أن الكواكب هي المؤثرة ، وأنها الآلهة المدبرة ، لأنها جواهر شرفة سماوية ، ويعظم وقعها في القلوب ، فيبقى القلب ملتفتا إليها ، ويرى الخير والشر محذورا أو مرجوا من جهتها ، وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب . فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط ، والعالم الراسخ هو الذي يعلم على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى . ومثال نظر الضعيف إلى

(١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا - الحديث : رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن
(٢) حديث أخف على أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة - الحديث : ابن عبد البر من حديث أبي عبيد بن جراح بإسناد ضعيف

حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد، فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها إلى مشاهدة الأصابع، ثم منها إلى اليد، ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد، ثم منها إلى الكاتب القادر المريد، ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة، فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة، مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب. فهذا أحد أسباب النهي عن التجوّم. و (ثانيها) أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق أحاد الأشخاص لا يقينا ولا ظنا، فالحكم به حكم يجهل، فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل لامن حيث إنه علم، فقلد كان ذلك معجزة لأدريس عليه السلام فيما يحكى، وقد اندرس وانغى ذلك العلم وانتهى، وما يتفق من إصابة المنجم على ندور فهو اتفاق، لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عتبيها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها، فإن اتفق أن تدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الإصابة، وإن لم يقدر خطأ، ويكون ذلك كتخمين الانسان في أن السماء تطر اليوم معها رأى النجم يجتمع وينبث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك، وربما يحسّ النهار بالشمس ويذهب النجم، وربما يكون بخلافه، ومجرد النجم ليس كافيا في عجب المطر، وبقية الأسباب لا تدرى، وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتمادا على مألفه من المادة في الرياح، ولتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها، فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ، ولهذا العلة يمنع التقوى عن التجوّم أيضا. و (ثالثها) أنه لا فائدة فيه، فأقل أحواله أنه خوض في فضول لا ينفع، وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الانسان في غير فائدة، وذلك غاية الخسرات، فقد مر^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال: ما هذا؟ فقالوا: رجل علامة، فقال بماذا؟ قالوا بالشعر وأنساب العرب، فقال: علم لا ينفع ويجهل لا يضر. وقال صلى الله عليه وسلم^(٢): «إِنَّمَا الْعِلْمُ آيَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ مَدْلُةٌ». فإذا الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر، وخوض في جهالة من غير فائدة، فإن ما قدر كائن والاحترار منه غير ممكن، بخلاف الطب فإن الحاجة ماسة إليه، وأكثر أدلته بما يطلع عليه،

(١) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا رجل علامة - الحديث:

ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وضعه وفي آخر الحديث «إِنَّمَا الْعِلْمُ آيَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ مَدْلُةٌ» إلى آخره، وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو،

وبخلاف التمييز وإن كان تخميناً لأنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا خطر فيه
السبب الثالث - الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم ، فهو مذهب في حقه
كتملم دقيق العلوم قبل جليلها ، وخفيها قبل جليها ، وكالبحث عن الأسرار الإلهية ، إذ تطلع
الفلاسفة والمتكلمون إليها ولم يستقلوها بها ، ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء
والأولياء ، فيجب كلف الناس عن البحث عنها ، وردم إلى مناطق به الشرع ، ففي ذلك مقنع
للموفق ، فكم من شخص غاض في العلوم واستصر بها ، ولو لم يخض فيها لكان حاله أحسن في
الدين مما صار إليه . ولا ينكر كون العلم ضاراً لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الخلوى
اللطيفة بالصبي الرضيع ، بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور ، فلقد حكى أن بعض الناس
شكا إلى طبيب عقم امرأته وأنها لا تلد ، فحس الطبيب نبضها وقال : لا حاجة لك إلى دواء
الولادة فإنك ستوتين إلى أربعين يوماً وقد دل النبض عليه ، فاستشرت المرأة الخوف
العظيم وتنص عليها عيشها ؛ وأخرجت أموالها ورفقتها ؛ وأوصت ، وبقيت لا تأكل ولا
تشرب حتى انقضت المدة ؛ فلم تمت ، فجاء زوجها إلى الطبيب وقال له لم تمت ؟ فقال الطبيب : قد
علت ذلك بجأه ما الآن فإنها تلد . فقال : كيف ذلك ؟ قال رأيتها سميكة وقد انعقد الشحم على فم
رحمها فعلمت أنها لا تهزل إلا بخوف الموت ؛ فضوقها بذلك حتى هزلت وزال المانع من
الولادة . فهذا ينهك على استشعار خطر بعض العلوم . ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه
وسلم : ^(١) « نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ » . فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بجائناً عن علوم
ذمها الشرع وزجر عنها ، ولازم الاقتداء بالصحابة رضى الله عنهم ، واقتصر على اتباع السنة ،
فالسلامة في الاتباع ، والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال ، ولا تكثر الحجج برأيك
ومعقولك ، ودليلك وبرهانك ، وزعمك أتى أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه ، فأى
ضرر في التفكير في العلم ، فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر ، وكم من شيء تطلع عليه فيضرك
اطلاعه عليه ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته

واعلم أنه كما يطلع الطبيب الخاذق على أسرار في المآلجات يستبدها من لا يعرفها ،
فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الأخروية ، فلا تتحكم على سنتهم بمقولك

(١) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع : ابن عبد البر من حديث جابر بن عبد الله بن ماجة بلفظ
نعوذوا . وقد تقدم .

فتهلك ، فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضى عقله أن يطليه حتى يذهب الطيب
الحاذق أن علاجه أن يطلى الكف من الجانب الآخر من البدن ، فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد
من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن ، فهكذا الأمر
في طريق الآخرة ، وفي دقائق سنن الشرع وآدابه . وفي عقائده التي تمسك الناس بها أسرار
ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الإحاطة بها ، كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائب
غاب عن أهل الصنعة علمها ، حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس
الحديد . فالمعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب وتقاؤها وطهارتها
وتركيبتها وإصلاحها لا ترقى إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله ، أكثر وأعظم مما في
الأدوية والمقايير . وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها
فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها ، وإنما كانت
التجربة تنطرق إليها لو رجع الينا بعض الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة المقربة إلى
الله تعالى زلفى ، وعن الأعمال المبعدة عنه ، وكذا عن العقائد ، وذلك ما لا يطعم فيه ، فيكفيك
من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، ويفهمك موارد إشاراته ، فأعزل
العقل بعد ذلك عن التصرف ، ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام ، ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم ^(١) « إِنَّ مِنْ الْعِلْمِ جَهْلًا ، وَإِنَّ مِنْ الْقَوْلِ عِيًّا » ومعلوم أن العلم لا يكون جهلاً ولكنه
يؤثر تأثير الجهل في الإضرار . وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم ^(٢) « قَلِيلٌ مِنَ التَّوْفِيقِ خَيْرٌ
مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ » وقال عيسى عليه السلام : « ما أكثر الشجر وليس كلها بثمر ،
وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب ، وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع ! »

بيان ما يدل من أفضاض العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسامي المحمودة وتبديلها
ونقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أراده السلف الصالح والقرن الأول ، وهي خمسة

- (١) حديث إن من العلم جهلاً - الحديث : أبو داود من حديث بريدة وفي إسناده من يجهل
- (٢) حديث قليل من التوفيق خير من كثير من العلم - لم أحده أصلاً وقد ذكره صاحب الفردوس من
حديث أبي هريرة ، وقال : النقل ، بدل العلم ، ولم يخرجوه ولده في مسنده

الخطا : الفقه، و العلم، والتوحيد، والتذكير والحكمة، فهذه أسام محمودة ، وللمتصفون بها أرباب المناصب في الدين ، ولكنها تقلت الآن إلى معان مذمومة ، فصارت القلوب تنفر عن مذمة من تصف عيانيها لشيوع إطلاق هذه الأسام عليهم .

اللفظ الأول : الفقه - فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل ، إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى ، والوقوف على دقائق علمها ، واستكثار الكلام فيها ، وحفظ المقالات المتعلقة بها ، فمن كان أشد تمقبا فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الأفقه . ولقد كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقا على علم طريق الآخرة، ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال ، وقوة الإحاطة بمخاطرة الدنيا ، وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة ، واستيلاء الخوف على القلب . ويدل على قوله عز وجل : (لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ) . وما يحصل به الإنذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفرعات الطلاق والعتاق واللعان والسلم والابارة ، فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف ، بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الغشية منه كما نشاهد الآن من المتجربين له . وقال تعالى : (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى . ولمعنى إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد ، وإنما يتكلم في مادة الاستعمال به قديما وحديثا ، قال تعالى : (لَا تَمُوتُ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ) الآية ، فأحال قلة خوفهم من الله واستظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه . فأنظر إن كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى ، أو هو نتيجة عدم مذكراته من العلوم ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « عُلَمَاءُ حُكْمَاءُ قُتِلُوا » الذين وفدوا عليه . وسئل سعد بن إبراهيم الزهري رحمه الله : أي أهل المدينة أفقه ؟ فقال : أتمام الله تعالى ، فبكانه أشار إلى ثمرة الفقه ، والتقوى ثمرة العلم الباطني دون الفتاوى والأقضية . وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ أَلْفَقِيهِ ؟ قَالُوا بَلَى ، قَالَ : مَنْ لَمْ يَنْقِطِ النَّاسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْمَنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَلَمْ يُؤْسِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ وَلَمْ يَدْعِ الْقُرْآنُ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَا سِوَاهُ » ولما روى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه

(١) حديث علماء حكماء قتلوا : أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحارث بإسناد ضعيف

(٢) حديث ألا أنبئكم بالفتية كل الفقيه - الحديث : أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن النسي وابن عبد البر من حديث علي وقال ابن عبد البر أكرمهم يوقنونه عن علي

وسلم : (١) (لَأَن أَقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ بِذِكْرِى وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ مِّنْ عُذُوَّةِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَغْتَبِقَ أَرْبَعَ رَقَابٍ) قال فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد النخري وقال : لم تكن مجالسُ الذِّكرِ مثلاً بمجالسكم هذه يقصُّ أحدُكم وعظه على أصحابه ويسرُّ الحديث سرداً ، إنما كنا نقعدُ فندكرُ الايمانَ ، وتدبرُ القرآنَ وتفقه في الدين ، ونعدُّ نعم الله علينا تفقها ، فسمى تدبر القرآن وعد النعم تفقها . قال صلى الله عليه وسلم : (٢) « لَا يَفْقَهُ الْعَبْدُ كُلَّ الْفَقِيهِ حَتَّى يَمُتَ النَّاسُ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَحَتَّى يَرَى الْقُرْآنَ وَجُوهَهَا كَثِيرَةً » وروى أيضاً موقوفاً على أبي الدرداء رضى الله عنه مع قوله (ثُمَّ يَقِيلُ عَلَى نَفْسِهِ فَيَكُونُ لَهَا أَشَدَّ مَقْتًا) وقد سألت فرفد السَّجِي الحسن عن الشيء فأجابهُ فقال : إن الفقيه يخالفونك ، فقال الحسن رحمه الله : تَكَلَّنْتَ أَتَمَّكَ فريد ، وهل رأيت فقيهاً بعينك ! إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة ، البصير بدينه ، المداوم على عبادة ربه ، الورع الكاف نفسه عن أعراض المسلمين ، المضيف عن أموالهم ، الناصح لجامعهم ، ولم يقل في جميع ذلك : الحافظ لقواعد الفتن . ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متداولاً للفتاوى في الأحكام الظاهرة ، ولكن كان بطريق العموم والشمول ، أو بطريق الاستنباع ، فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر . فبان من هذا التخصيص تليس بمثل الناس على التجرد له والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ، ووجدوا على ذلك ميئاناً من الطبع ، فإن علم الباطن غامض ، والعمل به عسير ، والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر ، فوجد الشيطان مجالاً لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع .

اللفظ الثاني : العلم — وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عبادة وخلقه ، حتى إنه لما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله : لقد مات تسمية أعتار العلم ، فمرَّفه بالألف واللام ، ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وتعالى . وقد تصرفوا فيه أيضاً بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها ، فيقال : هو العالم على الحقيقة ، وهو الفحل في العلم . ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به بعد من جملة الضعفاء ، ولا يبدونه في زمرة أهل العلم . وهذا أيضاً تصرف بالتخصيص ، ولكن ماورد

(١) حديث أنس لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من عذوة إلى طلوع الشمس الحديث : أبو داود وسناده حسن

(٢) حديث لا يفقه العبد كل الفقه حتى يموت الناس في ذات الله — الحديث : ابن عبد البر من حديث شداد

ابن أوس وقل لا يصح مرفوعاً

من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وأفعاله وصفاته . وقد صار الآن مطلقاً على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية ، فيعد بذلك من غفول العلماء ، مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره ، وصار ذلك سبباً مهلكاً خلق كثير من أهل الطلب للعلم .

اللفظ الثالث : التوحيد - وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ، ومعرفة طريق المجادلة ، والاحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على التشديق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات ، وتأليف الازمات ، حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ، وسمى المتكلمون ، العلماء بالتوحيد ، مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول ، بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يفتح باباً من الجدل والمارة ، فأما ما يشتمل عليه الترهان من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع ، فلقد كان ذلك منلوماً للكل . وكان العلم بالقرمان هو العلم كله ؛ وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين ، وإن فهموه لم يتصفوا به ، وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائل ، فلا يرى الخير والشر كله إلا منه جل جلاله . فهذا مقام شرف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل . ومن ثمراته أيضاً ترك شكايه الخلق ، وترك الغضب عليهم ، والرضا والتسليم لحكم الله تعالى . وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه : أطلب لك طبيباً ؟ فقال : الطبيب أمرضني . وقال آخر لما مرض فقيل له : ماذا قال لك الطبيب في مرضك ؟ فقال : قال لي : إني فعال لما أريد . وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك . والتوحيد : جوهر قيس ، وله قشران : أحدهما أبعد عن القلب من الآخر ، فخصص الناس الاسم بالقشر وبصنعة الحراسة للقشر ، وأهلوا القلب بالكالية . فالقشر الأول : هو أن تقول بلسانك : لا إله إلا الله . وهذا يسمى توحيداً مناقضاً للتثليث الذي صرح به النصاري ، ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سره جهره . والقشر الثاني : أن لا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول ، بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده ، وكذلك التصديق به ، وهو توحيد عوام الخلق . والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة . والثالث وهو الباب : أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائل ، وأن يعيده

عبادة يفرد بها فلا يعبد غيره ، ويخرج عن هذا التوحيد أتباع الهوى ، فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده . قال الله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) وقال صلى الله عليه وسلم : « أَبْغَضُ إِلَهٍ عُبدَ فِي الْأَرْضِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الْهَوَى »^(١) . وعلى التحقيق : من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه ، إذ نفسه مائلة إلى دين آبائه ، فينبغ ذلك الميل ، وميل النفس إلى المألوفات أحد الممانى التي يبرعها بالهواء . ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق والاتفات اليهم ، فإن من يرى الشكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره ! فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام ، وهو مقام الصديقين . فانظر إلى ماذا حول وبأى قشر قنع منه ، وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الإفلاس عن المعنى الذى يستحق الحمد الحقيقى ؟ وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول : وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض خفيضا ، وهو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن وجه قلبه متوجها إلى الله تعالى على الخصوص ، فانه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجهه إلا إلى الكعبة ، وما صرفه إلا عن سائر الجهات ؛ والكعبة ليست جهة للذى فطر السموات والأرض حتى يكون المتوجه إليها متوجها إليه ، تعالى عن أن تحمده الجهات والأقطار ؛ وإن أراد به وجه القلب ، وهو المطلوب للمتعبد به فكيف يصدق فى قوله ، وقلبه متردد فى أوطاره وحاجاته الدنيوية ، ومتصرف فى طلب الحيل فى جمع الأموال والجاه واستكثار الأسباب ، ومتوجه بالكعبة إليها ، فمتى وجه وجهه للذى فطر السموات والأرض ؟ وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد ، فالوحيد هو الذى لا يرى إلا الواحد ، ولا يوجه وجهه إلا إليه ، وهو امثال قوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ يُمْ ذَرَّهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) وليس المراد به القول باللسان فانما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى ، وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب ، وهو معدن التوحيد ومنبئه

اللفظ الرابع : الذكر والتذكير - فقد قال الله تعالى : (وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِيْمٌ مُنْتَقِمٌ) وقد ورد فى الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم « إِذَا مَرَرْتُمْ

(١) حديث أبغض إله عبد عند الله فى الأرض هو الهوى : الطبراني من حديث أبى أمامة باسناد ضعيف

(٢) حديث إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا - الحديث : الترمذى من حديث أنس وحنس

برياض أُنْجِنَةُ فَأَرْتَمُوا، قِيلَ: وَمَا رِيَاضُ أُنْجِنَةٍ؟ قَالَ مَجَالِسُ الدُّكْرِ « وفي الحديث ^(١) » إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةٌ سَيَّاحِينَ فِي الدُّنْيَا سِوَى مَلَائِكَةِ الْخَلْقِ إِذَا رَأَوْا مَجَالِسَ الدُّكْرِ يُنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَهْلُوا أَلْهَلُوا إِلَى بُيُوتِكُمْ فَيَأْتُونَهُمْ وَيُحْفُونَ بِهِمْ وَيَسْتَمِعُونَ، أَلَا فَادْكُرُوا اللَّهَ وَذَكِّرُوا أَنْفُسَكُمْ » فنقل ذلك إلى مآثرى أكثر الوعاظ في هذا الزمان، يواظبون عليه، وهو القصص والأشعار والنشيط والطامات، أما القصص فهي بدعة؛ وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القُصَّاصِ، وقالوا: ^(٢) لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصاص.

وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال: ما أخرجني إلا القاص ولولاه لما خرجت. وقال صدقة: قلت لسفيان الثوري: نستقبل القاص بوجوهنا؟ فقال: وثلوا البدعُ ظهوركم. وقال ابن عون: دخلت على ابن سيرين فقال: ما كان اليوم من خبر؟ فقلت: نهى الأمير القصاص أن يقصوا، فقال: وثق للصواب. ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصاً يقص ويقول: حدثنا الأعمش، فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعر يبطه، فقال القاص: يا شيخ ألا نستحي! فقال: لم؟ أنا في سنة وأنت في كذب، أنا الأعمش وما حدثتك! وقال أحمد: أكثر الناس كذبا القصاص والسؤال.

وأخرج على رضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج، إذ كان يتكلم في علم الآخرة، والتفكير بالموت، والتنبيه على عيوب النفس وأقالت الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها، ويذكر بآلاء الله ونعماته، وتقصير العبد في شكره، ويعترف حقارة الدنيا وعبوبها وتصرفها ونكت عيها، وخطر الآخرة وأهوالها. فهذا هو التذكير الحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال: ^(٣) « حُضُورُ مَجْلِسٍ ذِكْرُ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ، وَحُضُورُ مَجْلِسٍ عِلْمٌ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ

(١) حديث إن لله ملائكة سياحين في البراء سوي ملائكة الخلق - الحديث: منفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله في البراء، ولا ترمذى سياحين في الأرض، وقل مسلم سيرة

(٢) حديث لم تكن القصص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ابن ماجه من حديث عمر بإسناد حسن

(٣) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة: هتم في الباب الاول

أَلْفَ مَرِيضٍ، وَحُضُورُ مَجْلِسٍ عَلَيْهِمْ أَفْضَلُ مِنْ شُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ. فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَمِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ؟ قَالَ: وَهَلْ تَنْفَعُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ إِلَّا بِأَلْعَمِ؟ «وقال عطاء رحمه الله: مجلس ذكر يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللهو. فقد اتخذ المذخرفون هذه الأمانيات حجة على تركية أنفسهم، وتقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم، وذهلوا عن طريق الذكر المحمود، واشتغلوا بالقصص التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص، وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتريد عليها، فإن من القصص ما ينفع ساعه، ومنها ما يضر وإن كان صدقاً. ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب، والنافع بالضر، فمن هذا نهى عنه. ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله: ما أحوج الناس إلى قاص صادق!

فإن كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم، وكان القاص صادقاً صحيح الرواية، فلست أرى به بأساً. فليحذر الكذب وحكايات أحوال توى إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها، أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بحسنات تغطي عليها، فإن العاصي يمتص بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذراً فيه، ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر، فكنا بصدد المماص، فلا غرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني، وفيه ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري. فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به، وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودة، وإلى ما يشتمل عليه القراءان، ويصح في الكتب الصحية من الأخبار ومن الناس من يستحيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات، ويزعم أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق، فهذه من نزغات الشيطان، فإن في الصدق مندوحة عن الكذب، وفيما ذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم غنية عن الاختراع في الوعظ، كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع؟ قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع: هذا الذي يبعثك إلى، لا قضيت حاجتك أبداً حتى تتوب! وقد كان جاءه في حاجة. وقد قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات^(١): «إِيَّاكَ وَالسَّجْعَ يَا بَنَ رَوَاحَةَ»

(١) حديث إياك والسجع يا ابن رواحة لم أجده هكذا ولأحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتاب الرياضة من حديث عائشة بإسناد صحيح أنها قالت للسائب إياك والسجع فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا لا يسجعون، ولا بن جنان: واجتنب السجع، وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس

فكان السجع المحذور المتكلف مازاد على كلمتين ، ولذلك لما قال الرجل في دبة الجنين : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ، ولا صاح ولا استهل ، ومثل ذلك يطل ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَسَجَّ كَسَجِجِ الْأَعْرَابِ ! »

وأما الأشعار فتكثرها في المواعظ مذموم ، قال الله تعالى : (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ) وقال تعالى : (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ) وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف بالشوق وجمال المشوق ، وروح الوصال وألم الفراق ، والمجلس لا يحوى إلا أجلاف العوام ، وبواطنهم مشحونة بالشهوات ، وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة ، فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها ، فتشتمل فيها نيران الشهوات ، فيزعقون ويتواجدون ، وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد ، فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس . وقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ لِحِكْمَةٌ » ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الإطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم ، فإن أولئك لا يضر معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق ، فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يتولى على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع ، ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلاً ، فإن كثروا لم يتكلم ، وما تم أهل مجلسه قط عشرين . وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقيل له : تكلم فقد حضر أصحابك ، فقال : لا ما هؤلاء أصحابي إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي هم الخواص .

وأما الشطح فنحن به صنفين من الكلام أحدثه بعض الصوفية : أحدهما - الدعاوى الطويلة العريضة في الشوق مع الله تعالى ، والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة ، حتى ينتهى قوم إلى دعوى الاتحاد وارتقاء الحجاب ، والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب ، فيقولون : قيل لنا كذا وقلنا كذا ، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاعه كلمات من هذا الجنس ، ويستشهدون بقوله : أنا الحق . وبما حكى عن أبي

(١) حديث أسج كسجج الأعراب : مسلم من حديث المنيرة

(٢) حديث إن من الشعر لحكمة : البخاري من حديث أبي بن كعب

يزيد البسطامي أنه قال : سبحاني سبحاني ؛ وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام ؛ حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحهم ، وأظهروا مثل هذه الدعاوى ، فإن هذا الكلام يستلذه الطبع ، إذ فيه البطالة من الأعمال مع تركية النفس بدرك المقامات والأحوال ، فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ، ولا عن تلقف كلمات غبطة مزخرفة ، ومهما أنكر عليهم ذلك لم يمجزوا عن أن يقولوا : هذا إنكار مصدره العلم والجدل ، والعلم حجاب ، والجدل عمل النفس . وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق . فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد ضرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة . وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله ، فلا يصح عنه ما يحكي ، وإن سمع ذلك منه فقله كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه ، كما لو سمع وهو يقول : إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ، فانه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية .

الصف الثاني من الشطح : كلمات غير مفهومة لها علواهر راقية ، وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل ، وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خطا في عقله وتشويش في خياله لقلّة إحاطته بمعنى كلام قرع سممه ، وهذا هو الأكثر . وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تقييمها وإيرادها بمبارة تدل على ضميره ، لقلّة ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيدة ، ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ، ويحير الأذهان ، أو يحمل على أن يفهم منها معاني مأرديتها ، ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا حَدَّثَ أَحَدٌ سَمًّا قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَا يَفْقَهُونَهُ إِلَّا كَانَ قِتْنَةً عَلَيْهِمْ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « كَلَّمُوا النَّاسَ بِمَا يَمْرُقُونَ وَدَعُوا مَا يَنْكُرُونَ ، أَتَرِيدُونَ أَنْ يَكْذِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ » وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع ، فكيف فيما لا يفهمه قائله ؟ فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا محل ذكره . وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنوها أهلها

(١) حديث ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفقهونه إلا كان قتنه عليهم : التلخيص في الفناء وابن السني وأبو

نسيم في الرياء من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف وسلم في مقدمة تصحيحه موقوفا على ابن مسعود

(٢) حديث كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون - الحديث : البخاري موقوفا على علي ورفعه أبو منصور

الديلمي في مستند القورقوس من طريق أبي قسيم

تظلموم ، كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء . وفي لفظ آخر : من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ، ومن منمها أهلها فقد ظلم ، إن للحكمة حقا ، وإن لها أهلا ، فأعط كل ذي حق حقه .

وأما الطامات ، فدخلها ما ذكرناه في الشطح ، وأمر آخر يخصها وهو صرف الألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة : كدأب الباطنية في التأويلات ، فهذا أيضا حرام وضرره عظيم ، فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بنسب اعتصام فيه ينقل عن صاحب الشرع ، ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل ، اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ ، وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به ، والباطن لا ضبط له ، بل تتعارض فيه الخواطر ، ويمكن تنزيهه على وجوه شتى ؛ وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر ، وإنما قصد أصحابها الإغراب ، لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستعدة له . وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها ، وتنزيلها على رأيهم ، كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية

ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : (اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ) : إنه إشارة إلى قلبه ، وقال هو المراد بفرعون ، وهو الطاغى على كل إنسان ، وفي قوله تعالى : (وَأَنْ أَلْتَمِسْ عَصَاكَ) أى كل ما يتوكل عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل ، فيزني أن يقبه ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « تَسْعَرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً » أراد به الاستغفار في الأسحار . وأمثال ذلك ، حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره ، وعن تفسيره لما نقول عن ابن عباس وسائر العلماء . وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً ، كتأويل فرعون على القلب ، فإن فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له ، وكأني جهل وأبى لخب وغيرهما من الكفار ، وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحوس حتى يتطرق التأويل إلى ألفاظه . وكذا حمل السحور على الاستغفار ، فإنه كان

(١) حديث تسحروا فإن في السحور بركة : منقح عليه من حديث أنس

صلى الله عليه وسلم: ^(١) «يَتَنَاوَلُ الطَّعَامَ، وَيَقُولُ: تَسَحَّرُوا» ^(٢) وَهُمُوا إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ .
فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً ، وبمعناها يعلم بنائب الظن ، وذلك في أمور
لا يتعلق بها الاحساس . فكل ذلك حرام وضلالة ، وإفساد للدين على الخلق ، ولم ينقل شيء من
ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم ،
فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ » معنى
إلا هذا الخط ، وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه ، فيستخرج شهادة القراءان اليه ،
ويحمله عليه من غير أن يشهد لنزيله عليه دلالة لفظية لقوة أو قلبية .

ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القراءان بالاستنباط والفكر ، فإن من الآيات
ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة ، ويعلم أن جميعاً غير مسموع من
النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع ، فيكون ذلك مستنبطاً بحسن
الفهم وطول الفكر . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضي الله عنه ^(٤) « اللَّهُمَّ
قَهِّهِ فِي الَّذِينَ وَعَلَّمَهُ التَّأْوِيلَ » ومن يستحيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه
بأنها غير مرادة بالألفاظ وزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الخلق ، يضاهي من يستحيز الاختراع
والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع : كن
يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك ظلم وضلال ، ودخول
في الوعيد المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَنْ كَذَّبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ »

(١) حديث تناول الطعام في السحور : البخاري من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت
تسحروا

(٢) حديث هلوا إلى الغداء المبارك : أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه
ابن القطان

(٣) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار : الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو
عند أبي داود من رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى

(٤) حديث اللهم قه في الذين وعلمه التأويل - قاله لابن عباس : البخاري من حديث ابن عباس دون قوله :
وعلمه التأويل ، وهو بهذه الرواية عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد

(٥) حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأنس

التَّائِرِ» بل الشر في تأويل هذه الألفاظ أظلم وأعظم ، لأنها مبطلّة للثقة بالألفاظ ، وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرمان بالكلمة . فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة . فكل ذلك من تليس علماء السوء بتبديل الأسامي ، فان اتبعت هؤلاء اعتمادا على الاسم المشهور من غير التفات الى ما عرف في العصر الأول ، كنت كن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيما ، فان اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم في هذا العصر ، وذلك بالنفلة عن تبديل الألفاظ

اللفظ الخامس : وهو الحكمة - فان اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم ، حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق . والحكمة هي التي أثنى الله عز وجل عليها فقال تعالى : (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « كَلِمَةٌ مِنَ الْحِكْمَةِ يَتَعَلَّمُهَا الرَّجُلُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه ، وإلى ماذا نقل ، وقس به من بقية الألفاظ ، واحترز عن الاعتراض بتليسات علماء السوء ، فان بصرهم على الدين أعظم من شر الشياطين ، إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق . ولهذا ^(٢) لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أبي وقال : « اللَّهُمَّ غَفِّرًا » حتى كرروا عليه فقال : « هُمْ عُلَمَاءُ السُّوءِ » فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس ، واليك الخيرة في أن تنتظر نفسك ، فتقتدى بالسلف ، أو تتدلى بحبل النور وتتشبه بالخلف ، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس ، وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث ، وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « بَدَأَ الْإِسْلَامَ غَرِيبًا وَسَيُؤَدُّ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ قُطُوبِي لِلْغُرَبَاءِ » فقيل : ومن الغرباء قال أَلَّذِينَ يُصَلُّونَ مَا أَفْسَدَهُ النَّاسُ مِنْ سُنتِي . وَالَّذِينَ يُحِبُّونَ مَا آتَاهُوهُ مِنْ سُنتِي »

(١) حديث كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا : تقدم بنحوه

(٢) حديث لما سئل عن شر الخلق أبي وقال اللهم غفرا - الحديث : البخاري بنحوه من رواية الأحوص ابن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه البزار في مسنده من حديث معاذ بن عبد الله بن عمرو

(٣) حديث بدأ الإسلام غريبا - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة مخرجا وهو يتأمله عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه

وفي خبر آخر (١) «مُمِ الْمُتَسَكُّونَ بِمَا أَتَمُّ عَلَيْهِ الْيَوْمَ» وفي حديث آخر (٢) «الغُرَبَاءُ نَاسٌ قَلِيلٌ صَالِحُونَ يَبْنَ نَاسٍ كَثِيرٌ مَن يَنْفَضُّهُمْ فِي الْخَلْقِ أَكْثَرُ مَن يَجِبُّهُمْ». وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمتد ذاكرها. ولذلك قال الشورى رحمه الله: إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه غلط، لأنه إن نطق بالحق أبغضوه.

بيان القدر المحمود من العلوم المحمود

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام: قسم هو مذموم قليله وكثيره، وقسم هو محمود قليله وكثيره، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل، وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ولا يحمده الفاضل عليه، والاستقصاء فيه، وهو مثل أحوال البدن، فإن منها ما يحمده قليله وكثيره كالصحة والجمال، ومنها ما يذمه قليله وكثيره كالتبج وسوء الخلق، ومنها ما يحمده الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يحمده فيه وهو بذل، وكالشفاعة فإن التهور لا يحمده فيها وإن كان من جنس الشفاعة، فكذلك العلم

فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو المأفلة فيه في دين ولا دنيا، إذ فيه ضرر يئلب فقه: كعلم السحر والطلسمات والنجوم، فبعضه لأفلة فيه أصلا، وصرف العمر الذي هو أنفس ما يملكه الإنسان إليه إضاعة، وإضاعة النفيس مذمومة، ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطر في الدنيا، فإن ذلك لا يمتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء، فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأعماله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا، فإن هذا علم مطلوب لفاته، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة، وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب، فإنه البحر الذي لا يدرك غوره، وإنما يحوم الحائون على سواحه وأطرافه بقدر ما ييسر لهم، وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم، بحسب اختلاف قوتهم وتقوات

(١) حديث مُمِ الْمُتَسَكُّونَ بِمَا أَتَمُّ عَلَيْهِ الْيَوْمَ قوله في وصف الغرباء: لم أره أصلا

(٢) حديث الغرباء ناس قليلون صالحون: أحمد من حديث عبد الله بن عمرو

تقدير الله تعالى في حقهم، وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب . ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتي علامتهم ، هذا في أول الأمر . ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة ، وتصفية القلب وتقرينه عن علائق الدنيا ، والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ، ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد ، والمجاهدة مفتاح الهداية لافتح لها سواها

وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص ، فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات ، فإن في كل علم منها اقتصارا وهو الأقل ، واقتصادا وهو الوسط ، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر . فكن أحد رجلين : إما مشغولا بنفسك ، وإما متفرغا لتبرك بعد الفراغ من نفسك ، وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ، فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك ، وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة : من تعلم الصلاة ، والطهارة ، والصوم ، وإتقان الأُم الذي أمهله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم ، إذ لا ينفك بشر عن الصفات المذمومة : مثل الحرص والحسد ، والرياء ، والكبر ، والمجب وأخواتها ؛ وجميع ذلك مهلكات ، وإما لها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذي بالجرب والنعامل ، والتهاون باخراج المادة بالفصد والإسهال . وحشوية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن ، وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر : بإفساد منابتها ، وقلع منارها من القلب . وإنما فرغ الأكثرون إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح ، واستصعاب أعمال القلوب ، كما فرغ إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة ، فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد ، وتتضاعف به الأمراض

فإن كنت مریدا للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من الهلاك الأبدي ، فاشتغل بعلم الملل الباطنة وعلاجها ، على ما فصلناه في ربيع المهلكات . ثم ينجر بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لعالمه . فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود ، والأرض إذا تقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والياحين ، وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك ، فلا تشتغل بفروض الكفاية ، لاسيما وفي زمرة الخلق من قد قام بها ، فإن مهلك نفسه فيما به

صلاح غيره سفيه . فما أشد حماقة من دخلت الأفاعى والمقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها القباب عن غيره ممن لا يئسبه ولا ينجيه مما يلاقيه من تلك الحيات والمقارب إذا همت به !

وإن تفرغت من نفسك وتطهرها ، وقدرت على ترك ظاهر الأثم وباطنه ، وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فيك ، وما أبسد ذلك منك ، فلتشتغل بفروض الكفايات ، وراع التدريج فيها : فابتدى بكتاب الله تعالى ، ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن : من علم الناسخ والنسخ ، والمفصول والموصول ، والمحكم والمتشابه ، وكذلك في السنة . ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ، ثم بأصول الفقه ، وهكذا إلى بقية العلوم على ما ينسج له العمر وساعده فيه الوقت . ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء ، فإن العلم كثير ، والعمر قصير . وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لئنها بل لغيرها ، وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه ، فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتطوق به ، ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ، ودع التعمق فيه . واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة ، فما من علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء .

ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتيسر بها غيرها .

فالإقتصار في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار ، كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز ، والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه ، وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه ، فلا مرد له إلى انتهاء العمر .

وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث .

وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفيت فيه بما تحمله عنك من قبلك ، ولك أن تعمل على كتبهم ، وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ، ولكن تحصله تحصيلًا تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة . وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف إليهما ما خرج عنهما مما ورد في المسندات الصحيحة . وأما الاستقصاء فإراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح

والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ، ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم .
وأما الفقه فالإقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزني رحمه الله ، وهو الذي رتبناه في خلاصة
المختصر . والاقْتِصَاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله ، وهو القدر الذي أوردناه في الوسيط من المذهب ،
والاستقصاء ما أوردناه في البسيط ، الى ما وراء ذلك من المطولات
وأما الكلام فقصوده حماية المعتقدات التي نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير ،
وما وراء ذلك طاب لكشف حقائق الأمور من غير طريقها . ومقصود حفظ السنة تحصيل
رتبة الاقتصار منه بمعتقد مختصر ، وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة
هذا الكتاب ، والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة ، وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد
في الاعتقاد ، ويحتاج اليه المناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العاوي ،
وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تمصّبهم . وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً
يسيراً فقلما ينفع منه الكلام ، فانك إن أغضته لم يترك مذهبه ، وأحال بالقصور على نفسه ،
وقدّر أن عند غيره جواباً ما وهو عاجز عنه ، وإنما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة . وأما العاوي إذا
صُرف عن الحق بنوع جدل يمكن أن يرد اليه بمثله قبل أن يشتدّ تمصّب للأهواء . فاذا اشتد
تمصّبهم وقع اليأس منهم ، إذ التمسّب سبب يرسخ العقائد في النفوس ، وهو من آفات العلماء
السوء ، فانهم يبالغون في التمسّب للحق ، وينظرون إلى المخالفين بعين الازدراء والاستحقار ،
فتنبعث منهم الدعوي بالمكافأة والمقابلة والمعاملة وتتوافر بواعثهم على طلب نصره الباطل ،
ويقوى عندهم في التمسك بما نسبوا اليه ، ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح في
الخلوة لا في معرض التمسّب والتحقير لا تجحوا فيه . ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع
ولا يستميل الأتباع مثل التمسّب واللعن والشتم للخصوم ، اتخذوا التمسّب عادتهم وآلهم
وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين ، وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة
في النفوس

وأما الخلافات التي أحدثت في هذه الأعصار المتأخرة ، وأبدع فيها من التحريرات
والتصنيفات والمجادلات ما لم يهد مثلاً في السلف ، فيأكل وأن تحوم حولها ، واجتنبها

اجتناب السم القاتل، فإنها الداء المضال، وهو الذى رد الفقهاء كلهم الى طلب المنافسة والمباهاة على ماسياتيك تفصيل غوايتها وآفاتنا. وهذا الكلام ربما يسمع من قائله، فيقال: الناس أعداء ماجهوا. فلا تستن ذلك، فعلى الخبير سقطت؛ فأقبل هذه النصيحة بمن ضيع العمر فيه زمانا، وزاد فيه على الأوائل تصنيفا وتحقيقا وجدلا وبياناً، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه، فبهجه واشتغل بنفسه؛ فلا يفرنك قول من يقول: الفتوى عماد الشرع، ولا يعرف عليه إلا بعلم الخلاف، فإن علل المذهب مذكورة في المذهب، والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة، وكانوا أعلم بعلل الفتاوى من غيرهم، بل هي مع أنها غير مفيدة في علم المذهب ضارة مفسدة لنوق الفقه، فإن الذى يشهد له حدس الفتى إذا صبح ذوقه في الفقه لا يمكن تمشيته على شروط الجدل في أكثر الأمور. فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الإذعان لنوق الفقه، وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه، ويتمل بأنّه يطلب علل المذهب، وقد ينقض عليه العمر ولا تصرف همته إلى علم المذهب. فكمن من شياطين الجن في أمان، واحترز من شياطين الانس، فانهم أراحو شياطين الجن من التنب في الإغواء والإضلال

وبالجملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك في العالم وحده مع الله، وبين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار، وتأمل فيما يعينك مما بين يديك، ودع عنك مأسواه، والسلام وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له: ما خبر تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها؟ فبسط يده ونفخ فيها، وقال: طاحت كلها بهاء متورا، وما انتفعت إلا ركبتين خلصتا لي في جوف الليل! وفي الحديث^(١) «مَاضِلٌ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجِدَلَ» ثم قرأ (مَاضِرْبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ). وفي الحديث في معنى قوله تعالى: (فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ) الآية^(٢) «هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى: (فَأَخَذْنَاهُمْ)». وقال بعض السلف: يكون في آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل، ويفتح

(١) حديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل: الترمذى وابن ماجه من حديث أبي أمامة قال

الترمذى حسن صحيح

(٢) حديث هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فأخذهم: متفق عليه من حديث عائشة

لم باب الجدل . وفي بعض الأخبار ^(١) « إِنَّا كُنْمْ فِي زَمَانٍ أَلْهَمْتُمْ فِيهِ الْعَمَلَ وَسَيَّأَى قَوْمٌ يُبْلَهُمْ أَنْ يُجَدَلَ » وفي الخبر المشهور ^(٢) « أَتَيْتُ أَنْتَلِقَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَلَدُ الْخَلِصِ » وفي الخبر ^(٣) « مَا أَوْقَى قَوْمٌ الْمُنْطِقَ إِلَّا مُتَعَوَّا الْعَمَلَ » . والله أعلم

الباب الرابع

في سبب إقبال المخلق على علم الخلاف

وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

اعلم أن الخلافة بمدر رسول الله صلى الله عليه وسلم تولها الخلفاء الراشدون المهديون ، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى ، فقهاء في أحكامه ، وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية ، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادرا ، في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة ، فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها ، وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام المخلق من الدنيا ، وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم ، كما نقل من سيرهم . فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أفوام تولوها بنير استحقاق ولا استقلال يعلم الفتاوى والأحكام ، انضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء ، وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجارى أحكامهم .

وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول ، وملازم صفو الدين ، ومواظب على سمع علماء السلف ، فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا ، فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات

فراى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاة عليهم مع إعراضهم عنهم ، فاشترأوا لطلب العلم توصلا إلى نيل النز ودر لاجاه من قبل الولاة ، فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة ، وتمسقوا اليهم ، وطلبوا الولايات والصلوات منهم ، فنهض من

(١) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل : لم أجده

(٢) حديث أنبض الخلق إلى الله ألد الخضم : متفق عليه من حديث عائشة

(٣) حديث ما أوقى قوم للمنطق إلا متعوا العمل : لم أجده أصلا

حرم ومنهم من أنجح ، والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال ، فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبين ، وبعد أن كانوا أئمة الإعراض عن السلاطين أذلة بالإقبال عليهم ، إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله . وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأفضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات ، ثم ظهر بعدم من صدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ، ومالت نفسه إلى سماع الحجة فيها ، فعملت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام ، فأكسب الناس على علم الكلام ، وأكثروا فيه التصانيف ، ورتبوا فيه طرق المجادلات ، واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات ، وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة وقمع المبتدعة ، كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقلد أحكام المسلمين ، إشفافاً على خلق الله ونصيحة لهم ، ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه ، لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ، ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه ، وبيان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص ، فترك الناس الكلام وفنون العلم ، واثألوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص ، وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وعميد أصول الفتاوى ، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات ، ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات ، وهم مستمررون عليه إلى الآن ، ولست أندري ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار . فهذا هو الباعث على الأكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ، ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لمالوا أيضاً معهم ، ولم يسكتوا عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين ، وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين .

بيان الشلبيس في تشبيه هذه المناظرات

بمشاورات الصحابة ومفاديات السلف

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحة عن الحق ليتضح ، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، هكذا

كان عادة الصحابة رضى الله عنهم في مشاوراتهم: كتشاورهم في مسألة الجدة والإخوة ، وحدث شرب الخمر ، ووجوب الزعم على الامام إذا أخطأ ، كما تقل من إجهاض المرأة جنيها خوفا من عسر رضى الله عنه ، وكما تقل من مسائل الفرائض وغيرها ، وما تقل عن الشافعي وأحمد ومحمد ابن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء ، رحمهم الله تعالى

ويطلبك على هذا التليس ما ذكره ، وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ، ولكن له شروط وعلامات ثمان :

الأول - أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يفرغ من فروض الأيمان . ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فبو كذاب ، ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول : غرضي أستر عورة من يصلي عريانا ولا يحد ثوبا ، فان ذلك ربما يتفق ، ووقوعه ممكن ، كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن ، والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأنهم فرض عين بالاتفاق . ومن توجه عليه ردّ ودعية في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به ، فلا يكفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشروط والترتيب .

الثاني - أن لا يرى فرض كفاية أم من المناظرة ، فان رأى ما هو أم وفعل غيره عصي بفعله ، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من المطاش أشرفوا على الهلاك وقد أمهلهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء ، فاشتغل بتعلم الحجامة وزعم أنه من فروض الكفايات ، ولو خلا البلد عنها هلك الناس ، وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجامين وفيهم غيبة ، فيقول : هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية . فقال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة المامة بجماعة المطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمل لا قائم بها . فأما التتمى فقد قام بها جماعة ولا يتخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها ، وأفرها الطب ، إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعمل فيه على قول الطبيب شرعا ، ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به . وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فهو من فروض الكفايات ، وربما يكون الناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للحريير ملبوسا ومفروشا وهو ساكت ، وينظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط ، وإن وقمت قام بها

جماعة من الفقهاء ، ثم زعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات ، وقد روى أنس
رضي الله عنه أنه « قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ^(١) مَتَى يُتْرَكُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ ؟
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِذَا ظَهَرَتِ الْمَدَاهِنَةُ فِي خِيَارِكُمْ وَالْفَاحِشَةُ فِي شِرَارِكُمْ وَتَحَوَّلَ الْمُلْكُ
فِي صِغَارِكُمْ وَأَلْفِقُهُ فِي أَرْذَالِكُمْ »

الثالث - أن يكون المناظر مجتهدا يفتي برأيه لا بذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما ،
حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما وافق رأي الشافعي وأفتى بما ظهر له ، كما
كان يفعل الصحابه رضي الله عنهم والأئمة ، فأما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل
المصر وإنما يفتي فيما يُسأل عنه ناقلًا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهب لم يجوز له
أن يتركه ، فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره ، وما يشكل عليه
يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فأنى لست مستقلا بالاجتهاد في أصل
الشرع ؟ ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به ، فانه
ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها
قط ، بل ربما ترك المسألة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبهوتا
الرابع - أن لا يناظر إلا في مسألة واقعة أو قرية الوقوع غالبا ، فان الصحابة رضي الله
عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع ، أو ما يغلّب وقوعه كالفرائض ، ولا نرى المناظرين
يهتمون بانتقاد المسائل التي تم البلوى بالفتوى فيها ، بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيسمع
مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر . وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خبرية أو
هي من الزوايا وليست من الطبوليات ، فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون
المسألة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار . أو لأنها ليست من الطبول فلا نطوله فيها
الكلام ، والمتصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الناية على التقرب لا أن يطول
الخامس - أن تكون المناظرة في الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر

﴿ الباب الرابع ﴾

(١) حديث أنس قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : ابن ماجة بإسناد حسن

والسلاطين . فان الخلوة أجمع للفهم ، وأخرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق ، وفي حضور
الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه عمقا كان أو مبطلا ،
وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجامع ليس لله ، وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة
فلا يكلمه ، وربما يقترح عليه فلا يجيب ، وإذا ظهر مقدم أو انتظم يجمع لم ينادر في قوس الاحتيال
منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام .

السادس - أن يكون في طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو
على يد من يعاونه ، ويرى رفيقه معينا لاختصا ، ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق ، كما
لو أخذ طريقا في طلب ضالته فنبهه صاحبه على ضلالتة في طريق آخر ، فانه كان يشكره ولا يذمه
ويكرمه ويفرح به ، فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم ، حتى إن امرأة ردت على
نهر رضي الله عنه ونبهته على الحق وهو في خطيئته على ملا من الناس ، فقال : أصابت امرأة
وأخطأ رجل . وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال : ليس كذلك بأمر المؤمنين ولكن
كذا وكذا ، فقال : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم . واستدرك ابن مسعود على أبي
موسى الأشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى : لا تسألوني عن شيء وهذا الخبر بين أظهركم ،
وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل ، فقال : هو في الجنة ، وكان أمير الكوفة ،
فقام ابن مسعود فقال أعدم على الأمير فله لم يفهم ، فأعادوا عليه ، فأعاد الجواب ، فقال ابن
مسعود : وأنا أقول : إن قتل فأصاب الحق فهو في الجنة ، فقال أبو موسى : الحق ما قال . وهكذا
يكون إنصاف طالب الحق . ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فتية لأنكره واستبمده وقال لا يحتاج
إلى أن يقال أصاب الحق ، فان ذلك معلوم لكل أحد . فانظر إلى مناظري زمانك اليوم
كيف يسود وجه أحدكم إذا اتضح الحق على لسان خصمه ، وكيف ينجعل به ، وكيف يجتهد في
مجادلته بأقصى قدرته ، وكيف يذم من أشبه طول عمره ، ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة
رضي الله عنهم في تماونهم على النظر في الحق !

السابع - أن لا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ، ومن إشكال إلى إشكال ،
فهكذا كانت مناظرات السلف ، ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له وعليه ، كقوله :
هذا لا يزمني ذكره ، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك ، فان الرجوع إلى الحق مناقض
للباطل ، ويجب قبوله . وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافات والمجادلات حتى تقيس

المستدل على أصل بطلانها يقال له : ما الدليل على أن الحكم في الأصل ممال لهذه الالة ؟ فيقول : هذا ما ظهر لي فإن ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فاذكره حتى أنظر فيه ، فيصر المعارض ويقول : فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفتها ولا أذكرها إذ لا يلزمني ذكرها ، ويقول المستدل : عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا ، ويصر المعارض على أنه لا يلزمه ، ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ، ولا يعرف هذا المسكين أن قوله إلى أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمني ، كذب على الشرع ، فانه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها ، وإن كان صادقا فقد فسق بإخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه ، فإن كان قويا رجع إليه ، وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم . ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم . فعنى قوله : لا يلزمني ، أي في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم التشبي والربعة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمني ، وإلا فهو لازم بالشرع ، فانه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق .

فتقتص عن مشاورات الصحابة ومقاولات السلف رضى الله عنهم : هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس ؟ وهل منع أحدهم من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية ؟ بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس ، إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر ، وكانوا ينظرون فيه

الثامن — أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ممن هو مشتغل بالعلم ، والغالب أنهم يحتززون من مناظرة الفحول والأكابر خوفا من ظهور الحق على ألسنتهم ، فيرغبون فيمن دونهم طمعا في ترويج الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ؛ ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر الله ومن يناظر الالة

واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو إلى هلاكه ، ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مسام المصيب في الأجر ، فهو ضحكة للشيطان ، وعبرة للمخلصين . ولذلك شمت الشيطان به لما غسه فيه من ظلمات الآفات التي نعددها ونذكر تفاصيلها . فנסأل الله حسن العون والتوفيق

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها

من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة للموضوعة لقصد التلبة والإفحام، وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس، وقصد المباهاة والمباراة واستمالة وجوه الناس، هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله، المحمودة عند عدو الله إبليس، ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتركية النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة: من الزنا، والقتل، والمرفقة، وكما أن الذي خُير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه، فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره، فكذلك من غلب عليه حب الأضام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة، دعاه ذلك إلى إضمار الغيبيات كلها في النفس، وهيج فيه جميع الأخلاق المذمومة. وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذممتها من الأخبار والآيات في ربيع المهلكات، ولكننا نشير الآن إلى مجاميع ما تهيج به المناظرة:

ففيها الحسد، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَلْهَسْدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ». ولا ينفك المناظر عن الحسد، فانه تارة يثلب وتارة يثلب، وتارة يحمّد كلامه وأخرى يحمّد كلام غيره؛ فإدام يبق في الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر، أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً، فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه، وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه. والحسد نار محرقة، فمن بلى به فهو في العذاب في الدنيا، وللعذاب الآخرة أشد وأعظم، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: خذوا العلم حيث وجدتموه؛ ولا تقبلوا قول الفقهاء، بعضهم على بعض فأنهم يتنايرون كما تتناير التيتوس في الزريبة ومنها التكبر والترفع على الناس، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «مَنْ تَكَبَّرَ وَصَّعَهُ اللَّهُ

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب: أبو داود من حديث أبي هريرة، وقال البخاري لا يصح، وهو عند ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف، وفي تاريخ بغداد بإسناد حسن

(٢) حديث من تكبر وضعه الله - الحديث: الخطيب من حديث عمر بإسناد صحيح وقال غريب من حديث الثوري ولا يثبت ما جعده من حديث أبي سعيد بإسناد حسن

وَمَنْ تَوَاصَعَ رَفَعَهُ اللَّهُ . وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى ^(١) « الْعَظْمَةُ إِذَا رَأَى وَالْكِبْرِيَاءَ رِدَائِي ، فَزِنَ نَازِعَتِي فِيهَا قَسَمَتُهُ » . ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال ، والترف إلى فوق قدره ، حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض ، والقرب من وسادة الصدر والبعد منها ، والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق . وربما يتعلل النبي والمكار الخداع منهم بأنه يبنى صيانة عز العلم ، ^(٢) وَدَأْنُ الْمُؤْمِنِ مَنَّهُ عَنِ الْإِذْلَالِ لِنَفْسِهِ . فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل ، وعن التكبر المقنوت عند الله بمن الدين ، تحريفا للاسم ، وإضلالا للخلق به ، كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما .

ومنها الحقد ، فلا يكاد المناظر يخلو عنه . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْمُؤْمِنُ لَا يَسْأَلُ بِحَقُّودٍ » . وورد في ذم الحقد مالا يحصى ، ولا نرى مناظرا يقدر على أن لا يضمر حقدا على من يحرك رأسه من كلام خصمه ، ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء ، بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضمار الحقد وتربيته في نفسه ، وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق ، وترشع منه إلى الظاهر لاحالة في غالب الأمر . وكيف ينفك عن هذا ، ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه ، واستحسان جميع أحواله في إirاده وإصداره ؟ بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه انفرد في صدره حقد لا يقلمه بمدى الدهر إلى آخر العمر ومنها النية ، وقد شبهها الله بأكل الميتة ، ولا يزال المناظر مثابرا على أكل الميتة ، فانه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته . وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه ، فيحكي عنه لاحالة ما يدل على تصور كلامه وعجزه وتقصان فضله ، وهو النية . فأما الكذب فبهتان ، وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لمرض من يمرض عن كلامه ويصنى إلى خصمه ويقل عليه ، حتى ينسبه إلى الجبل والحماقة وقلة الفهم والبلادة .

(١) حديث الكبرياء ردائي والعظمة ازارى - الحديث : أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي

هريرة ، وهو عند مسلم بلفظ الكبرياء ردائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

(٢) حديث نبي المؤمن عن إذلال نفسه : الترمذى وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا يثبتني للمؤمن

أن يذل نفسه

(٣) حديث المؤمن ليس بمجحود : لم أقف له على أصل

ومنها تركية النفس ، قال الله تعالى : (فَلَا تَرْسَكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى) . وقيل لحكيم : ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . ولا يخلو الماظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة ، والتقدم بالفضل على الأقران . ولا ينفك في أثناء المناظرة عن قوله : لست ممن يخفى عليه أمثال هذه الأمور ، وأنا المتمدن في العالم ، والمستقل بالأصول وحفظ الأحاديث ، وغير ذلك مما يمدح به تارة على سبيل الصلف ، وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه . ومعلوم أن الصلف والتدح منمو مان شرعا وعقلا .

ومنها التجسس وتتبع عورات الناس ، وقد قال تعالى : (وَلَا تَجَسَّسُوا) . والمناظر لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه ، حتى إنه ليخبر بورود مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ، ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يمدحها ذخيرة لنفسه في إفصاحه وتخجيله إذا مست إليه حاجة ، حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بذنه ففساه يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ، ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به إن كان متماسكا ، ويستحسن ذلك منه ، ويمدح من لطائف التسبب ، ولا يتمتع عن الإفصاح به إن كان متبجعا بالسفاهة والاشتهاء ، كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المدودين من غولهم .

ومنها الفرح لمساءة الناس والغم لمسارهم ، ومن لا يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين ، فكل من طلب المباهاة باظهار الفضل يسره لأحالة ما يسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ، ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر ، فكذا أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبتهما من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها ، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره ، فكذا يشاهد شيطانا ماردا أو سبعا ضاربا ؛ فأين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء ، وما تقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والتسامح في السراء والضراء ، حتى قال الشافعي رضي الله عنه : العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل . فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة ، فهل يتصور أن ينسب الأئس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة ؟ هيئات هيئات ! وتأهيك بالشر شرا أن يلمزك أخلاق المنافقين ، ويرثك عن أخلاق المؤمنين والمتقين

ومنها التفاق ، فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه ، وهم مضطرون إليه ، فانهم يلقون

الخصوم ومعبيهم وأشياهم ولا يحدون بدا من التودد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد
بمكائهم وأحوالهم ، ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور
ونفاق وفجور ، فانهم متوددون بالأسنة متباغضون بالقلوب . نعوذ بالله العظيم منه ! فقد قال
صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا تَعَلَّمَ النَّاسُ الْعِلْمَ وَتَرَكُوا الْعَمَلَ وَتَحَابُّوا بِاللِّسَنِ وَتَبَاغَضُوا
بِالْقُلُوبِ وَتَقَاتَمُوا فِي الْأَرْحَامِ ، لَنَنَّهُمْ اللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَصَبَّهُمْ وَأَعْنَى أَنْصَارَهُمْ ، رَوَاهُ الْحَسَنُ ،
وقد صح ذلك بمشاهدة هذه الحالة

ومنها الاستكبار عن الحق وكرامته والحرص على الماراة فيه ، حتى إن أنفض شيء إلى
المنظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ، ومما ظهر تشمر لجمعه وإنكاره بأقصى جهده ، وبذل
غاية إمكانه في المخادعة والمكر والحيلة لدفعه ، حتى تصير الماراة فيه عادة طييمة ، فلا يسمع كلاما
إلا وينبعث من طبعه داعية الاعتراض عليه ، حتى يطلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع ،
فيضرب البعض منها ببعض . والمرء في مقابلة الباطل عنور ، إذ ندب رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى ترك المراء بالحق على الباطل ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ
مُبْطِلٌ بَنَى اللَّهُ لَهُ يَتْنًا فِي رَيْضِ الْجَنَّةِ ، وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بَنَى اللَّهُ لَهُ يَتْنًا فِي أَعْلَى
الْجَنَّةِ » . وقد سوى الله تعالى بين من أقرى على الله كذبا وبين من كذب بالحق ، فقال تعالى :
(وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَقَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ) وقال تعالى : (قَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ)

ومنها الرياء وملاحظة الخلق ، والجهد في استماله قلوبهم وصرف وجوههم . والرياء هو
الداء المضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر ، كما سيأتى في كتاب الرياء ، والمنظر لا يقصد إلا
الظهور عند الخلق ، وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه

(١) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب - الحديث : الطبراني من
حديث سلمان بإسناد ضعيف .

(٢) حديث من ترك المراء وهو مبطل - وهو مبطل - الحديث : الترمذى وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، قال
الترمذى : حسن

فهذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطنة ، سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم :
من الخصاص المؤدى الى الضرب والسك واللعن ، وغزق الثياب ، والأخذ بالحي ، وسب والوالدين
وشتم الأستاذين ، والتذف الصريح ، فان أولئك ليسوا معدودين في زمرة الناس المتبرين ؛
وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر . نعم قد يسلم بعضهم
من بعضها ، مع من هو ظاهر الأخطا عنه ، أو ظاهر الارتفاع عليه ، أو هو بعيد عن بلده
وأسباب معيشته ، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله المقارنين له في الدرجة

ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل ، لم نطوّل
بذكرها وتفصيل آحادها : مثل الأتفة ، والغضب ، والبغضاء ، والطمع ، وحب طلب المال
والجاه ، للتسكن من الغلبة ، والمباهاة ، والأشر ، والبطر ، وتمعظم الأغنياء والسلطين ، والتردد
اليهم ، والأخذ من حرامهم ، والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة ، والاستحقار
للناس بالفقر والخللاء ، والمخوض فيما لا ينيء وكثرة الكلام ، وخروج الخشية والخوف والرحمة
من القلب ، واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلي منهم في صلاته ما صلى ، وما الذي يقرأ
ومن الذي يتابعه ، ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استراق العمر في العاوم التي تعين في
المنافرة مع أنها لا تنفع في الآخرة : من تحسين العبارة ، وتسجيع اللفظ ، وحفظ النوادر ، إلى
غير ذلك من أمور لا تحصى . والمنافرون يفاوتون فيها على حسب درجاتهم ، ولهم درجات شتى ،
ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن حمل من مواد هذه الأخلاق ، وإنما غاية إخفاؤها
ومجاهدة النفس بها .

واعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول
واقامة الجاه ونيل الثروة والمرتبة ، وهي لازمة أيضاً للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان
قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران

وبالمجمل هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة . قاله لا يهمل
المالم بل يهلكه هلاك الأبد ، أو يحويه حياة الأبد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس
عذاباً يوم القيامة عالم لا يتقمه الله بعلمه » فلقد ضره مع أنه لم ينفعه ، وليته نجا منه رأساً
برأس ؛ وهيها هيات ! فخطر العلم عظيم ، وطالبه طالب الملك المؤيد والتيم السرمذ ، فلا

ينفك عن الملك أو المهلك ، وهو كطالب الملك في الدنيا ، فان لم يتفقد له الإصابة في الأموال لم يطعم في السلامة من الإذلال ، بل لابد من لزوم أفضح الأحوال

فان قلت : في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم ، إذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم . فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ، ولكنه غير مفيد ، إذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالمصافير ما رغب الصبيان في المكتب ، وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمود ، ولولا حب الرياسة لاندس العلم ، ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج ، بل هو من الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلْقَ لَهُمْ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » . فطالب الرياسة في نفسه هالك ، وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا ، وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ، ولكنه يضر قصد الجاه . فثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره ؛ فصالح غيره في هلاكه . فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها

فالمعلماء ثلاثة : إما مهلك نفسه وغيره ، وهم المصححون بطلب الدنيا والمقبلون عليها ؛ وإما مسعد نفسه وغيره ، وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهرا وباطنا ؛ وإما مهلك نفسه مسعد غيره ، وهو الذي يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصد في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه . فانظر من أي الأقسام أنت ، ومن الذي اشتغلت بالاعتدال ؛ فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل . وسيأتيك في كتاب الرياء بل في جميع ربيع المهلكات ما يبين عنك الريية فيه ، إن شاء الله تعالى

(١) حديث إذا فقه هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : النسائي من حديث أنس بإسناد صحيح

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر : متفق عليه من حديث أبي هريرة

الباب الخامس

في آداب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة، ولكن ننظم تفاريقها عشر جل :

الوظيفة الأولى - تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف ؛ إذ العلم عبادة القلب ، وصلابة السر ، وقرية الباطن إلى الله تعالى . وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبار ، فكذلك لا تصح عبادة الباطن وصحابة القلب بالعلم إلا بمد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يُبَيِّ الدِّينُ عَلَى النِّظَافَةِ » وهو كذلك باطنا وظاهرا ؛ قال الله تعالى : (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) تنبيها للمقول على أن الطهارة والتجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحواس ، فالشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر ، أي باطنه ملطخ بالخبائث . والتجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه ، وخبائث صفات الباطن أم بالاجتناب ، فانها مع خبثها في الحال مهلكات في المآل ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « لَا تَدْخُلُ ^(٢) الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ » والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم وعمل استقرارهم ؛ والصفات الرديئة مثل النضب والشهوة والحقد ، والحسد والكبر والعجب ، وأخواتها ، كلاب نابجة ؛ فأتى تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ، ونور العلم لا يصفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة ؟ (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ) وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى

﴿ الباب الخامس ﴾

- (١) حديث بنى الدين على النظافة : لم أجده هكذا . وفي الضعفاء لابن جبان من حديث عائشة : تظفوا فان الاسلام نظيف . والطبراني في الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود : النظافة تدعو الى الايمان
- (٢) حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب : متفق عليه من حديث أبي طلحة الانصارى

القلوب إنما تتولاهم الملائكة الموكلون بها ، وهم المقدسون للطهرون المبرءون من الصفات المذمومة ، فلا يلاحظون إلا طيباً ، ولا يسمرون بما عندهم من خزان رحمة الله إلا طيباً طاهراً . ولست أقول : المراد بلفظ البيت هو القلب ، وبالكلمة هو المضرب والصفات المذمومة ، ولكني أقول : هو تنبيه عليه . وفرق بين تمييز الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر . ففارق الباطنية بهذه الدقة ، فإن هذه طريق الاعتبار ، وهو مسلك العلماء والأبرار ، إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه ، كما يرى العاقل معصية لغيره فيكون فيها له عبرة : بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه أيضاً عرضة للمصائب ؛ وكون الدنيا بصدد الانقلاب ؛ فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة . فاعبر أنت أيضاً من البيت الذي هو بناء الخلق ، إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ؛ ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعية ونجاسة ، إلى الروح الكلية وهي السبعية واعلم أن القلب المشحون بالنضب والشره إلى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التزريق لأعراض الناس ، كلب في المعنى ، وقلب في الصورة ، فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور ؛ والصور في هذا العالم غالب على المعاني ، والمعاني باطنة فيها ، وفي الآخرة تتبع الصور المعاني ، وتقلب المعاني ، فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية ، فيحشر الممزق^(١) لأعراض الناس كلباً ضارياً ، والشره إلى أموالهم ذنباً عادياً ، والتكبر عليهم في صورة نمر ، وطالب الرئاسة في صورة أسد . وقد وردت بذلك الأخبار ، وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار

فان قلت : كم من طالب ردى الأخلاق حصل العلوم . فبهيات ما أبده عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة ! فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي مسموم قاتلة مهلكة . وهل رأيت من يتناول سماً مع علمه بكونه سماً قاتلاً ؟ إنما الذي تسمعه من الترسمين حديث يلقونه بالسنتم مرة ، ويرددونه بقلوبهم أخرى ، وليس ذلك من العلم في شيء ، قال ابن مسعود رضي الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب . وقال بعضهم :

(١) حديث حشر الممزق لأعراض الناس في صورة كلب ضار - الحديث : التعليق في التفسير من حديث البراء

إِنَّمَا الْعِلْمُ الْحَشِيَّةُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ). وكأنه أشار إلى أخص غمرات العلم. ولذلك قال بعض المحققين: معنى قولهم: تعلمنا العلم لنغير الله فأبى العلم أن يكون إلا الله، أن العلم أبى وامتنع علينا فلم تكشف لنا حقيقته، وإِنَّمَا حصل لنا حديثه وألفاظه
فإن قلت: إنى أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا فى القروع والأصول، وغدوا من جملة الفحول، وأخلاقهم ذميمة لم يطهروا منها. فيقال: إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علما، وإِنَّمَا غناؤه من حيث كونه عملا لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى. وقد سبقت إلى هذا إشارة، وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح، إن شاء الله تعالى

الوظيفة الثانية — أن يقلل علاقته من الاشتغال بالدنيا، ويبعد عن الأهل والوطن، فإن الملائق شاغلة وصارفة، وما جعل الله لرجل من قلوبين فى جوفه، ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق، ولذلك قيل: العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك. فإذا أعطيته كلك فأنت من عطائه إياك بعضه على خطر. والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بعضه، واختطف الهواء بعضه، فلا يبق منه ما يجمع ويبلغ المزدرع الوظيفة الثالثة — أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على العلم، بل يلقى إليه زمام أمره بالكلية فى كل تفصيل، ويدعن لنصيحة إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق. وينبى أن يتواضع لعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته، قال الشعبي: صلى زيد بن ثابت على جنازة فغربت إليه بقلته ليركبها، فجاء ابن عباس^(١) فأخذ بركابه، فقال زيد: خلّ عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال ابن عباس: هكذا أمرنا أن نفعل بالصلحاء والكبراء، فقبل زيد بن ثابت يده وقال: هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا صلى الله عليه وسلم. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ التَّمَلُّقُ إِلَّا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ». فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على العلم، ومن تكبره على العلم أن يستنكف عن الاستفادة

(١) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت وقوله هكذا أمرنا أن نفعل بالصلحاء: الطبرانى والحاكم

والبيهقى فى الملسل الا أنهم قالوا: هكذا نفعل. قل الحاكم صحيح الاستناد على شرط مسلم

(٢) حديث ليس من أخلاق المؤمن الملق الا فى طلب العلم: ابن عدى من حديث معاذ وأبى أمامة بإسنادين

إلا من الموقنين المشهورين، وهو عين الحماقة . فإن العلم سبب النجاة والسعادة . ومن يطلب مهرباً من سبع ضار يفترسه لم يفرق بين أن يرشده الى الحرب مشهور أو خامل ، وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع . فالحكمة صالة المؤمن يفتن بها حيث ينظر بها ، ويتفقد المنة لمن ساقها اليه كائننا من كان ، فذلك قيل :

العلم حرب للفتى المتألى كالسيل حرب للسكان المالى

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع . قال الله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ) . ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلاً للعلم نعماً ثم لا يمينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ، ليستقبل كل ما ألقى اليه بحسن الاصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة . فليكن التعلم لملحه كأرض دمنة نالت مطراً غزيراً فشربت جميع أجزائها ، وأذعنت بالكلية لقبوله . ومهما أشار عليه العلم بطريق في التعلم فليقبله وليدع رأيه ، فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه ، إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعها ، فكف من مريض عرود بإعجاله الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة يزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة العلاج ، فيعجب منه من لا خبرة له به . وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليها السلام حيث قال الخضر : (إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا) ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال : (فَإِنْ أُمِرْتُ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا) ثم لم يصبر ولم يزل في مرأوده إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما . وبالجملة كل متعلم استبق لنفسه رأياً واختياراً دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران . فإن قلت : فقد قال الله تعالى : (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) فالسؤال مأمور به

فاعلم أنه كذلك ، ولكن فيما يأذن المعلم في السؤال عنه ، فإن السؤال عما لم تبلغ مرتبتك الى فهمه مذموم ، ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال ، أى دع السؤال قبل أو انه فالعلم أعلم بما أنت أهل له ، وبأوان الكشف ، ومالم يدخل وأوان الكشف في كل درجة من مراقب الدرجات لا يدخل وأوان السؤال عنه . وقد قال على رضى الله عنه : إن من حق العالم

أن لا تكثر عليه بالسؤال ، ولا تمتنه في الجواب ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تأخذ بشوبه إذا نهض ، ولا تقش له سرا ، ولا تفتان أحدا عنده ، ولا تطلب عثرته ، وإن زل قبلت معذرتة ، عليك أن توقره وتعظمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته

الوظيفة الرابعة — أن يحتز الخائض في العلم في مبدأ الأمر عن الاصغاء إلى اختلاف الناس ، سواء كان ماخاض فيه من علوم الدنيا أو علوم الآخرة ، فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ، ويغتر رأيه ويؤريسه عن الإدراك والاطلاع ، بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الحميدة الواحدة المرصية عند أستاذه ، ثم بعد ذلك يصنى إلى المذاهب والشبه ، وإن لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأى واحد وإنما عادتته نقل المذاهب وما قيل فيها ، فليحذر منه ، فإن إضلاله أكثر من إرشاده ، فلا يصلح الأعمى لقود العميان وإرشادهم ، ومن هذا حاله يعد في عمى الخيرة وتيه الجهل . ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار ، ونذب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوى على مخالطة الكفار . ولهذا يمنع الجبان عن التهجيم على صف الكفار ، ويندب الشجاع له . ومن الفسلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ، ولم يدبر أن وظائف الأقوياء تختلف وظائف الضعفاء . وفي ذلك قال بعضهم : من رأى في البداية صار صديقا ، ومن رأى في النهاية صار زنديقا ، إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن ، وتسكن الجوارح لإلغى رواتب الفرائض ، فيترامى للناظرين أنها بطالة وكسل وإهمال ، وهيهات . فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور ، وملازمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام . وتشبه الضعيف بالتقوى فما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهي اعتذار من يلقى نجاسة يسيرة في كوز ماء ، ويتعلل بأن أصناف هذه النجاسة قد يلقى في البحر والبحر أعظم من الكوز ، فما جاز للبحر فهو للكوز أجوز . ولا يدري المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته ، والقليل من النجاسة يثقل على الكوز ويحيله إلى صفته . ولئن هذا جواز للنبي صلى الله عليه وسلم ما لم يجوز لغيره ^(١) «حَتَّى أُبَيِّحَ لَهُ تَسْعَ نِسْوَةٍ»

(١) حديث أبيح له صلى الله عليه وسلم تسع نسوة ، وهو معروف ، وفي الصحيحين من حديث ابن عباس : كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع — الحديث

إذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة المدل إلى نساته وإن كثرت . وأما غيره فلا يقدر على بعض المدل بل يتعدى ما يبين من الضرار إليه ، حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن ، فما أفصح من قاس للملائكة بالخدادين

الوظيفة الخامسة — أن لا يدع طالب العلم فتاً من العلوم المحمودة ولا نوعاً من أنواعه إلا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته ، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه ، وإلا اشتغل بالأثم منه واستوفاه ، وتطرف من البقية ، فإن العلوم متعانة ، وبعضها مرتبط ببعض ، ويستفيد منه في الحال الافتكاك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله ، فإن الناس أعداء ما جهلوا ، قال تعالى « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ » . قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مر مريض * يحدُّ مرأ به الماء الزلالا

فالمعلوم على درجاتها إما سالكة بالبسد إلى الله تعالى ، أو معينة على السلوك نوعاً من الإعانة . ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود ، والقوام بها حفظه كحفاظ الزبائات والنفوس ، ولكل واحد رتبة ، وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى

الوظيفة السادسة — أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة ، بل يراعى الترتيب ، ويتبدى بالأثم ، فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ، ويكتفي منه بشمه ، ويصرف جهام قوته في اليسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة ، أعنى قسمي المعاملة والمكاشفة ، فناية المعاملة المكاشفة ، وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى . ولست أعنى به الاعتقاد الذي يتلقفه العايم وراثته أو تلقا ، ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية التكلم ، بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي إلى رتبة إيمان أبي بكر رضي الله عنه ^(١) الذي «لَوْ وَزَنَ إِيْمَانُ الْمَلَائِكَةِ لِإِيْمَانِ» كما شهد له به سيد البشر صلى الله عليه وسلم ، فما عندي أن ما يتقدمه العايم ويرتبه التكلم الذي لا يزيد على العايم إلا في صنعة الكلام ، ولأجله سميت صناعته كلاماً ، وكان يعجز عنه عمر وعثمان وهما

(١) حديث نو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الملائكة لرَجِج : ابن عدى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

ورواه البيهقي في الشعب موقوفاً على عمر باسناد صحيح

وسائر الصحابة رضى الله عنهم ، حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذى وقر فى صدره .
والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدري
ما يسمعه على وقته ، ويزعم أنه من ترهات الصوفية ، وأن ذلك غير معقول ، فيبني أن تتد
فى هذا فعنده ضمنت رأس المال ، فكأن حرصاً على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة
الفقهاء والمتكلمين ، ولا يرشدك اليه إلا حرصك فى الطلب

وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل ، وهو بحر لا يدرك منتهى غوره .
وأقصى درجات البشرية رتبة الأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم الدين يلوهم . وقد روى أنه رثى
صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين فى مسجد وفى يد أحدهما رقعة فيها : إن أحسنت كل شيء
فلا تظن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء ،
وفى يد الآخر : كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظلم حتى إذا عرفته رويت بلا شرب .
الوظيفة السابعة — أن لا يخوض فى فن حتى يستوفى الفن الذى قبله ، فإن العلوم مرتبة
ترتيباً ضرورياً ، وبعضها طريق إلى بعض ، والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدرج ، قال
الله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا قُلْ الَّذِينَ آمَنُوا خَيْرٌ مِّنْ أُولَٰئِكَ بِمَعْرِفَةِ مَا كَفَرُوا) أى لا يحاوزون فناحتي يحكموه علماً
وعملاً . ولكن قصده فى كل علم يتجراه الترقى إلى ما هو فوقه ، فيبني أن لا يحكم على علم بالفساد
لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه ، ولا بمخالفتهم موجب علمهم
بالعمل ، فترى جماعة تركوا النظر فى العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل
لأدركه أربابها ، وقد مضى كشف هذه الشبه فى كتاب معيار العلم . وترى طائفة يعتقدون
بطلان الطب خطأ شاهدوه من طبيب ، وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد ،
وطائفة اعتقدوا بطلانه خطأ اتفاق لآخر ، والكل خطأ ، بل يبنى أن يعرف الشيء فى نفسه .
فلا كل علم يستقل بالإحاطة به كل شخص . ولذلك قال على رضى الله عنه : لا تعرف الحق بالرجال
اعرف الحق تعرف أهله

الوظيفة الثامنة — أن يعرف السبب الذى به يدرك أشرف العلوم ، وأن ذلك يراد به شيان :
أحدهما شرف الثمرة ، والثانى وثاقة الدليل وقوته ، وذلك كعلم الدين وعلم الطب ، فإن ثمرة
أحدهما الحياة الأبدية ، وثمره الآخر الحياة الفانية ، فيكون علم الدين أشرف . ومثل علم الحساب
وعلم النجوم ، فإن علم الحساب أشرف لوثاقته أدلته وقوتها ، وإن نسب الحساب إلى الطب كان

الطب أشرف باعتبار عمره ، والحساب أشرف باعتبار أدلته ، وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين . وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله ، والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم . فإياك وأن ترغب إلا فيه ، وأن تحرص إلا عليه

الوظيفة التاسعة - أن يكون قصد التعلم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة ، وفي المال التقرب من الله سبحانه والترقى إلى جوار الملائكة الأعلى من الملائكة والمقرين ، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه ومماراة السفهاء ومباهاة الأقران ، وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة . ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بين الحقايرة إلى سائر العلوم ، أعنى علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة ، وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والمتيمات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية . ولا تفهم من غلونا في الثناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم ، فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالثبوت والمرابطين بها والنزاة المجاهدين في سبيل الله ، فنههم المقاتل ، ومنهم الرّذّة ، ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم . ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الثناء ، فكذلك العلماء ، قال الله تعالى : (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) . وقال تعالى : (هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ) . والفضيلة نسبية ، واستحقاقنا للصيرفة عند قياسهم بالمولك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين . فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر ، بل الرتبة العليا للأتقياء ، ثم الأولياء ، ثم العلماء الراسخين في العلم ، ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم . وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، ومن قصد الله تعالى بالعلم أى علم كان ، فقهه ، ورفعه لاحتالة

الوظيفة العاشرة - أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد ، كما يؤثر الرفع القريب على البعيد ، والمهم على غيره . ومعنى المهم ما يهملك ، ولا يهملك إلا شأنك في الدنيا والآخرة . وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرمان وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى البيان ، فالأهم ما يبق أبداً الآباد ؛ وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً ، والبدن مركباً ، والأعمال سعيًا إلى المقصد . ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى ، فقيه النعيم كله ، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره

إلا الأفلون . والعلوم بالإضافة إلى سادة لقاء انفسجانه والنظر إلى وجهه الكريم ، أعنى النظر
الذى طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم العوام والمتكلمين ، على ثلاث مراتب ، تفهمها
بالموازنة بمثال : وهو أن المبد الذى علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له : إن حجبت
وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعا ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعافك في
الطريق مانع ضرورى فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك ، فله ثلاثة
أصناف من الشغل : (الأول) هيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة .
والثاني) السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلا بعد منزل . (الثالث) الاشتغال
بأعمال الحج ركنا بعد ركن ، ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الإحرام وطواف الوداع استحق
التمريض للملك والسلطنة . وله في كل مقام منازل ، من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن
أول سلوك البوادي إلى آخره ، ومن أول أركان الحج إلى آخره . وليس قرب من ابتدأ
بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في إعداد الزاد والراحلة ، ولا كقرب من ابتدأ
بالسلوك ، بل هو أقرب منه . فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام : قسم يجرى مجرى إعداد الزاد والراحلة
وشراء الناقة ، وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا . وقسم يجرى مجرى
سلوك البوادي وقطع المقبات ، وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك المقبات
الشائعة التى عجز عنها الأولون والآخرون إلا الموفقين ، فهذا سلوك الطريق ، وتحصيل علمه
كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله . وكما لا يبنى علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها ،
كذلك لا يبنى علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ، ولكن المباشرة دون العلم غير
ممکن . وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه ، وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته
وأفئاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكشفة ، وهما هنا نجاة وفوز بالسعادة ، والنجاة حاصلة
لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة . وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا
المعارفون بالله تعالى ، وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم . وأما
المنعمون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة ، كما قال الله عز وجل : (فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ
الْمُتَّقِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْآيِينَ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ
أَصْحَابِ الْآيِينَ) . وكل من لم توجه إلى المقصد ولم يتنزه له ، أو اتنزه إلى جهته

لا على فصد الامثال والبودية بل لمرض عاجل، فهو من أصحاب الشمال، ومن الضالين، فله نُزُل من حميم وتصلية جحيم

واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الاسخين، أعنى أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجل من مشاهدة الأبصار، وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع، وحالهم حال من آخر فصدق، ثم شاهد فحقق، وحال غيرم حال من قبل بحسن التصديق والايان ولم يحظ بالمشاهدة والبيان. فالسعادة وراء علم المكاشفة، وعلم المكاشفة وراء علم العاملة التي هي سلوك طريق الآخرة. وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق نحو الصفات المضمومة وراء علم الصفات. وعلم طريق المبالغة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن: ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى اللبس والمعلم والمسكن، وهو منوط بالسلطان، وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه. وأما أسباب الصحة ففي ناصية الطبيب. ومن قال: العلم علان، علم الأبدان وعلم الأديان، وأشار به إلى الفقه، أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم الغريبة الباطنة

فإن قلت: لم شبهت علم الطب والفقه بأعداد الزاد والراحلة؟

فاعلم أن الساعي إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن، ولست أعنى بالقلب اللحم المحسوس، بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس، ولطيفة من لطائف تارة يعبر عنه بالروح، وتارة بالنفس المطمئنة. والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الأولى لتلك السر، وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة. وكشف النطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة، وهو مضمون به بل لارخصة في ذكره. وغاية المأذون فيه أن يقال: هو جوهر نقيس ودرع يز أشرف من هذه الأجرام المريبة، وإنها هو أمر إلهي، كما قال تعالى: هـ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى، ولكن نسبتها أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن، فله الخلق والأمر جميعا، والأمر أعلى من الخلق، وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجال إذ أين أن يحملتها وأشفق منها، من عالم الأمر. ولا يفهم من هذا أنه تريض بقدمها، فإن القائل يقدم الأرواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول. فلتقبض عنان البيان عن هذا الفن، فهو وراء ما نحن

بصدده . والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب ، فنه مصدرها ، وإليه مرجعها . وأما البدن فطبيعتها التي تركيبها وتسمى بواسطتها . فالبدن لها في طريق الله تعالى كالثاقفة للبدن في طريق الحج ، وكالراوية الخازنة للماء الذي يفتقر إليه البدن ، فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح الطبية ، ولا يخفى أن الطب كذلك ، فإنه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ، ولو كان للانسان وحده لا يحتاج إليه ، والفقهاء يشارقه في أنه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى عنه ، ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده ، إذ لا يستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه ، بالحراثة والزرع والخبز والطبخ ، وفي تحصيل اللبس والسكن ، وفي إعداد آلات ذلك كله ، فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ، ومعا اختلط الناس وثارَت شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات ، وتنازعوا وتقاتلوا ، وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج ، كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل ، وبالطب يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل ، وبالساسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج ، وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب ، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأفعال فقه ، وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية . فالتجرد لعم الفقهاء أو الطب إذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالتجرد لشراء الثاقفة وعقلها وشراء الراوية وخزنها إذا لم يسلك بادية الحج ، والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقهاء كالمستغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تحرز بها الراوية للحج . ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك إلى سالكى طريق الحج أو ملايسى أركانه . فتأمل هذا أولاً ، وأقبل النصيحة بحنانا ممن قام عليه ذلك غالباً ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد ، وجرأة تامة على مباينة الخلق العامة والخاصة ، في التزوع من تقليدكم بمجرد الشهوة . فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم

بيان وظائف المرشد المعام

اعلم أن للانسان في علمه أربعة أحوال ، كماله في اقتناء الأموال : اذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسباً ، وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنياً عن السؤال ، وحال إنفاق على نفسه

فيكون منتفعا ، وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا ، وهو أشرف أحواله . فكذلك العلم يقتضي كما يقتضي المال ، فله حال طلب واكتساب ، وحال تحصيل يبنى عن السؤال ، وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به ، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال . فمن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيميا في ملكوت السموات ، فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها ، وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب . والذي يعلم ولا يعمل به كالقدر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم ، وكالمسن الذي يشخذ غيره ولا يقطع ، والإبرة التي تكسو غيرها وهي عارية ، وذئابة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق ، كما قيل :

ما هو إلا ذئابة وقدت * تضيء للناس وهي تحترق

ومعها اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمرا عظيما وخطرا جسيما ، فليحفظ آدابه ووظائفه الوظيفة الأولى - الشفقة على المتعلمين ، وأن يجرهم تجرى بنيه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ » بأن يقصد إقناظهم من نار الآخرة ، وهو أم من إقناظ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ، ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين ، فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية ، والمعلم سبب الحياة الباقية ، ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم ، وإنما المعلم هو المفيد للحياة الأخروية الدائمة ، أعنى معلم علوم الآخرة ، أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا ، فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك ، نموذج بالله منه . وكأ أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتعابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها ، فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادد ، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ، ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا ، فان العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى ، وسالكون إليه الطريق من الدنيا ، وسنوها وشهورها منازل الطريق ، والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التوادد والتحاب ، فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة ؟ فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ، ولا سعة في سعاداتهم الدنيا ، فلذلك لا ينفك عن ضيق التراحم .

(١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده : أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن جابر من حديث أبي هريرة

والعالمون إلى طلب الرئاسة بالعلم خارجون عن موجب قوله تعالى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ)
هو داخلون في مقتضى قوله تعالى : (أَلَا خَلَاءُ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُهُمْ لَيَمَاقُصُ عَذَابُ إِلَّا الْمُتَّقِينَ)

الوظيفة الثانية - أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلب على
إفادة العلم أجراً ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً ، بل يعلم لوجه الله تعالى وطلباً للتقرب إليه ؛
ولا يرى نفسه منة عليهم وإن كانت المنة لازمة عليهم ، بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم
لأن تتقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذي يعبرك الأرض لترزع فيها لنفسك زراعة
فتمتلك بها تريد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تقلبه منة وثوابك في التليم أكثر من
ثواب التلم عند الله تعالى ، ولولا التلم ما نلت هذا الثواب ؟ فلا تطلب الأجر إلا من الله
تعالى ، كما قال عز وجل : (وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالاً إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ فَإِنْ
الْمَالُ وَمَا فِي الدُّنْيَا خَادِمُ الْبَدَنِ ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والمخدوم هو العلم ، إذ به
شرف النفس ؛ فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مدهسه بوجهه لينظفه ، فجعل المخدوم
خادماً والمخدوم غنوماً ، وذلك هو الاتكس على أم الرأس . ومثله هو الذي يقوم في المرض
الأكبر مع الجرمين ناكس رؤوسهم عند ربهم . وعلى الجملة فالفضل والمنة للعلم . فانظر كيف
انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما فيه من علم الفقه
والكلام والتدريس فيها وفي غيرها ، فأنهم يذلون المال والجاه ويحتلمون أصناف الذل في
خدمة السلاطين لا يستطلق الجرايات ، ولو تركوا ذلك تركوا ولم يختلف إليهم ، ثم يتوقع
المعلم من التلم أن يقوم له في كل نائبة ، وينصر وليه ، ويمادى عدوه ، وينتفض جهاراً له في
حاجاته ، ومسخر بين يديه في أوطاره ، فإن قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه ،
فأخس به عالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي من أن يقول : غرضي من
التدريس نشر العلم تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه ! فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضرور
الاعتبارات . -

الوظيفة الثالثة - أن لا يدع من نصح التلم شيئاً ، وذلك بأن يتمنه من التصدي لرتبة
قبل استحقاقها ، والشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الخلق ، ثم ينبه على أن الترض بطلب
العلوم التقرب إلى الله تعالى دون الرئاسة والمباهاة والمنافسة ، وقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى

ما يمكن، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده، فإن علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه : فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام، فيمنعه من ذلك، فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها : تعلمنا العلم لنير الله فأبى العلم أن يكون إلا الله، وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها، فإذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه، فإنه يشعر له طمعا في الوعد والاستبعا، ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره، إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة، وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتمتع بما يعط به غيره، ويمرر بحب القبول والجاه مجرى الحب الذي ينثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير، وقد فعل الله ذلك بعباده، إذ جعل الشهوة ليصل المخلوق بها إلى بقاء النسل، وخلق أيضا حب الجاه ليكون سببا لإحياء العلوم. وهذا متوقع في هذه العلوم

فأما الخلافات المحضة ومجالات الكلام ومعرفة التفاريع النظرية فلا يزيد التجرد لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب، وغفلة عن الله تعالى، وتماديا في الضلال، وطلبا للجاه، إلا من تداركه الله تعالى برحمته، أو مزج به غيره من العلوم الدينية، ولا برهان على هذا كالتجربة والملاحظة. فانظر واعتبر، واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد، والله المستعان. وقد رثى سفيان الثوري رحمه الله حزينا، فقل له : مالك ؟ فقال : صرنا متجرا لأبناء الدنيا، يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جمل قاضيا أو عاملا أو قهرمانا

الوظيفة الرابعة وهي من دقائق صناعة التعليم - أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن، ولا يصرح، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ. فإن التعريض يهتك حجاب الهيبة، ويورث الجراءة على الهجوم بالخلاف، ويهيج الحرس على الإصرار، إذ قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم ^(١) «لَوْ مَنَعَ النَّاسُ عَنْ فَتِّ الْبَعْرِ لَفَتَوْهُ وَقَالُوا قَاتِلِينَا عَنْهُ إِلَّا وَفِيهِ شَيْءٌ» ! وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليها السلام وما نهاها عنه، فما تكرت القصة معك لتكون سمرا، بل لتنبه بها على سبيل العبرة، ولأن التعريض أيضا يعيل

(١) حديث لو منع الناس عن فت البعر لفتوه - الحديث: لم أجده

النفس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه ، فيفيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يبرز عن قطته

الوظيفة الخامسة - أن المتكفل ينمض العلوم ينبى أن لا يمتح في نفس المتعلم العلوم التي ورأه كعلم اللغة إذ عاداته تقيح علم الفقه ، ومعلم الفقه عاداته تقيح علم الحديث والتفسير وأن ذلك تقل محض وسماح وهو شأن المجاز ، ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول : ذلك فروع وهو كلام في حيز النسوان ، فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن . فهذه أخلاق مذمومة للمعلمين ينبى أن تجنب ، بل المتكفل يعلم واحد ينبى أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره ؛ وإن كان متكفلا بعلوم فينبى أن يراعى التدريج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة

الوظيفة السادسة - أن يقتصر بالتعلم على قدر فهمه ، فلا يلقى إليه ما لا يبلغه عقله ، فينفره أو يحبط عليه عقله ، اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال : ^(١) « نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أُمَرْنَا أَنْ نُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ وَنُكَلِّمَهُمْ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ » . فليث إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا أَحَدٌ يُحَدِّثُ قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ قِتْنَةً عَلَى بُنُصِهِمْ » . وقال على رضى الله عنه وأشار إلى صدره : إن هاهنا لعلوم آتة لو وجدت لها حملة . وصدق رضى الله عنه ، فقلوب الأبرار قبور الأسرار ، فلا ينبى أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد . هذا إذا كان يفهم المتعلم ولم يكن أهلا للارتفاع به ، فكيف فيما لا يفهمه ؟ وقال عيسى عليه السلام : لا تملقوا الجواهر في أعناق الخنازير ، فإن الحكمة خير من الجوهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير . ولذلك قيل : كل لكل عبد بعمار عقله ، وزن له ميزان فهمه حتى تسلم منه وينتفع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار . وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب ، فقال السائل : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « مَنْ كَتَمَ عِلْمًا نَافِعًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْجَبًا بِلُجَامٍ مِنْ نَارٍ ! »

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم - الحديث : وروناه في جزء من حديث أبي بكر

ابن الشخير من حديث . عمر أخضر منه ، وعند أبي داود من حديث عائشة : أنزوا الناس منازلهم

(٢) حديث من كتم علما نافعا جاء يوم القيامة ملجبا بلجام من نار : ابن ماجه من حديث أبي سعيد بإسناد

ضعيف ، وتقدم حديث أبي هريرة نحوه

فقال : أترك اللجام واذهب فإن جاء من يفقه وكنتمه فليجئني ، فقد قال الله تعالى : (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ) تنبيها على أن حفظ العلم بمن يفسده ويضره أولى ، وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق :

أأثر درآ بين سارحة النعم فأصبح مغزونا براعية النعم
لأنهم أمسوا بجمل لقدرة فلا أنا أضحي أن أطوقه البهم
فإن لطف الله اللطيف بلطفه وصادفت أهلا للعلوم وللحكم
نشرت مفيدا واستقدت مودة وإلا فغزون لدى ومكتم
فن منح الجبال علما أصاعه ومن منع المستوجبين فقد غلّم

الوظيفة السابعة — أن التحمل القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلى اللائق به ، ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقا وهو يدخره عنه ، فإن ذلك يفتقر رغبته في الجلى ، ويشوش عليه قلبه ، ويورم إليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق ، فما من أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله ، وأشد حماسة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكامل عقله . وبهذا يعلم أن من تقييد من العوام بقيد الشرع ، ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل ، وحسن مع ذلك سريره ، ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك ، فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده ، بل ينبغي أن يخلى وحرفته ، فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحلت عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص ، فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي ، ويتقلب شيطانا مريدا يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر مهمهم على تعليم العبادات ، وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصدها ، ويعلا قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجنة والنار ، كما نطق به القرمان ، ولا يحرك عليهم شبهة ، فإنه ربما تملقت الشبهة بقلبه ويسر عليه حلها فيشقى ويهلك . وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث ، فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ، ودوام عيش الخواص

الوظيفة الثامنة — أن يكون المعلم عاملا بعلمه ، فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار ، وأرباب الأبصار أكثر ، فإذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئا وقال للناس لا تناولوه فإنه سم مهلك ، سخر الناس به وأسموه ، وزاد

حرصهم على ما بهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به . ومثل العلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من المود ، فكيف ينتقش الطين بالانقش فيه ، ومتى استوى الظل والمود أعوج ؟! ولذلك قيل في المعنى :

لأنه عن مخلق وثائق مثله عار عليك إذا فلت عظيم

وقال الله تعالى : (أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) . ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل ، إذ يزل برأيه عالم كثير ، ويقتدون به ، و« مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَكَذَّبَتْهُ وَزُرْهَا وَوَزُرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا » ، ولذلك قال على رضي الله عنه : قصم ظهري رجلان : عالم مهتكم ، وجاهل متنسك ، فالجاهل يفر الناس بتسكك ، والعالم يفرم بهتك . والله أعلم

الباب السادس

في آفات العلم

وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ماورد من فضائل العلم والعلماء ، وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة ، فمن المهات المظيمة معرفة الملامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ، ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدوا من العلم التمتع بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمزلة عند أهلها ، قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ » . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « لَا يَكُونُ الْمَرْءُ عَالِماً حَتَّى يَكُونَ بِعِلْمِهِ عَامِلاً » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَلِيمٌ عِلْمَانِ : عِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ ، فَذَلِكَ حُجَّةٌ

﴿ الباب السادس ﴾

- (١) حديث لا يكون المرء عالماً حتى يكون عمله عاملاً : ابن حبان في كتاب روضة العقلاء ، والبيهقي في المدخل موقوفاً على أبي الترداء ، ولم أجده مرفوعاً
- (٢) حديث العلم علمان علم على اللسان - الحديث : الترمذي الحكيم في البوارى ، وابن عبد البر من حديث الحسن مرسلاً بإسناد صحيح ، وأسند الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر بإسناد جيد ، وأعله ابن الجوزي

اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ ؛ وَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عِبَادٌ جُهَالٌ وَعُلَمَاءُ فَسَاقٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا تَتَعَلَّمُوا الْعِلْمَ لِنِسَاهُوا بِهِ الْعُلَمَاءَ وَلِتُمَارُوا بِهِ السُّفَهَاءَ ، وَلِتَصْرِفُوا بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْكُمْ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَهُوَ فِي النَّارِ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عَنْدهُ أُلْجِهَ اللَّهُ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا نَأْمِنُ غَيْرَ الدُّجَالِ أَخَوْفَ عَلَيْكُمْ مِنَ الدُّجَالِ » فقيل : وما ذلك ؟ فقال : « مِنَ الْأَنْمَةِ الْمُضِلِّينَ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ أَرَادَ عِلْمًا وَلَمْ يَزِدْهُ هُدًى لَمْ يَزِدْهُ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » . وقال عيسى عليه السلام : إلى متى تصفون الطريق للمُدْجِلِينَ وَأَنْتُمْ مَقِيمُونَ مع التَّحِيرِينَ !

فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم ، فإن العالم إما مترض لهلاك الأبد ، أو لسعادة الأبد ، وإنه بالغوص في العلم قد حُرِمَ السلامة إن لم يدرك السعادة .
وأما الآثار ، فقد قال عمر رضي الله عنه : إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناقاة العليم . قالوا : وكيف يكون منافقا علما ؟ قال : عليم اللسان جاهل القلب والعمل . وقال الحسن رحمه الله : لا تمكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ، ويمر في العمل مجرى السفهاء . وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه : أريد أن أتلم العلم وأخاف أن أضيعه ، فقال : كفى بترك العلم إضاعة له . وقيل لأبراهيم بن عيينة : أي الناس أطول تَدَمًا ؟ قال : أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره ، وأما عند الموت فعالم مفرط . وقال الخليل بن أحمد : الرجال

(١) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فسقة : الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف

(٢) حديث لا تعلموا العلم لنسأهوا به العلماء - الحديث : ابن ماجه من حديث حابر بإسناد صحيح

(٣) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال - الحديث : أحمد من حديث أبي ذر بإسناد جيد

(٤) حديث من أزداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس

وحديث أبي إسناد ضعيف إلا أنه قل : زهدا . وروى ابن حبان في روضة السقاء موقوفا على الحسن :

من أزداد علما ثم أزداد على الدنيا حرصا لم يزد من الله إلا بعدا . وروى أبو التيجان الأذري في الضعفاء

من حديث علي من أزداد بالله علما ثم أزداد للدنيا جبا أزداد الله عليه غضبا .

أرمة : رجل يدري ويدري أنه يدري ، فذلك عالم فاتبعوه ، ورجل يدري ولا يدري أنه يدري ، فذلك نائم فأيقظوه ، ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري ، فذلك مسترشد فأرشدوه ، ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري ، فذلك جاهل فأرفضوه . وقال سفيان الثوري رحمه الله : يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل . وقال ابن المبارك : لا يزال المرء عالما ما طلب العلم ، فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل . وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : إني لأرحم ثلاثة : عزيز قوم ذل ، وغنى قوم افتقر ، وعالما تلمب به الدنيا . وقال الحسن : عقوبة العلماء موت القلب ، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة . وأنشدوا :

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى ومن يشتري دنياه بالدين أعجب
وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواء فهو من ذين أعجب

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) «إِنَّا لَنَالِمٌ لَيَعَذَّبُ عَذَابًا يُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ أَسْعِظَا مَا لِي شِدَّةِ عَذَابِي» أراد به العالم الفاجر . وقال أسامة بن زيد : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(٢) : «يُؤْتَى بِالْعَالِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَثْقَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِثَارُ بِالرَّحَى فَيُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَا لَكَ ؟ فَيَقُولُ : كُنْتُ أَمْرًا بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيَهُ ، وَأَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَآتَيْتِهِ . وَإِنَّا بِضَاعِ عَذَابِ الْعَالِمِ فِي مَعْصِيَتِهِ لِأَنَّهُ عَصَى عَنْ عِلْمٍ . وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الْأَعْيُنِ مِنَ النَّارِ) لأنهم جحدوا بعد العلم ، وجعل اليهود شرًّا من النصارى مع أنهم ماجلوا لله سبحانه ولداً ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة ، إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة ، إذ قال الله : (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ) وقال تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) . وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء : (وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرَ فَآتَيْنَاهُ الشَّيْطَانَ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ)

(١) حديث إن العالم يعذب عذاباً يطيف به أهل النار - الحديث : لم أجده بهذا اللفظ ، وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده

(٢) حديث أسامة بن زيد : يؤتى بالمعلم يوم القيامة ويلقى في النار فتندلق أثوابه - الحديث : متفق عليه . يلفظ أرجل يدل العالم

حتى قال : (قَتَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ) فكذلك العالم الفاجر .
فإن بلام أوتى كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات ، فشبّه بالكلب ، أى سواء أوتى
الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات

وقال عيسى عليه السلام : مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لاهى تشرب
الماء ولاهى تترك الماء يخلص الى الزرع . ومثل علماء السوء مثل قناة الخس ظاهرها جص
وباطنها نتن ، ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى
فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من
الجاهل ؛ وأن الفائزين المتقين هم علماء الآخرة ، ولهم علامات :

فنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه ، فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخساستها
وكدورتها وانصرامها ، وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ، ويعلم أنها
متضادتان ، وأنها كالضرتين مهما أرضيت إحداها أسخطت الأخرى ، وأنها ككفتى
الميزان مهما رجحت إحداها خفت الأخرى ، وأنها كالشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما
بعدت عن الآخر ، وأنها كقديحين أحدهما ملوئ والآخر فارغ ؛ فيقدر ما تنصب منه فى الآخر
حتى يمتلئ يفرغ الآخر ؛ فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بالمهاثم انصرام
ما يصفو منها ، فهو فاسد العقل ، فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك ، فكيف يكون من
العلماء من لا عقل له ؟ ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مساوٍ للإيمان ، فكيف
يكون من العلماء من لا إيمان له ؟ ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة ، وأن الجمع بينهما طمع فى
غير مطمع ، فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم ، بل هو كافر بالقرآن كله من أوله الى آخره ،
فكيف يعد من زمرة العلماء ؟ ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان
قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته ، فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته ؟

وفى أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى : إن أدنى ما صنع بالعالم إذا أثر شهوته
على محبتي أن أحرمه لذيذ متاجى . يا داود لا تسأل عنى عالما قد أسكرته الدنيا فيصدك عن
طريق محبتي ، أولئك قطاع الطريق على عبادي . يا داود إذا رأيت لى طالبا فكن له خادما .

يا داود من رد إلى هارباً كتبته جهيذا ، ومن كتبته جهيذا لم أعذبه أبداً . ولذلك قال الحسن رحمه الله : عقوبة العلماء موت القلب ، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة . ولذلك قال يحيى بن معاذ : إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بها الدنيا . وقال سعيد بن المسيب رحمه الله : إذا رأيتم العالم يشقى الأمراء فهو لص . وقال عمر رضى الله عنه : إذا رأيتم العالم محباً للدنيا فاتهموه على دينكم ، فإن كل محب يخوض فيما أحب . وقال مالك بن دينار رحمه الله : قرأت في بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول : إن أهون ما صنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلالة مناجاتي من قلبه . وكتب رجل إلى أخ له : إنك قد أوتيت علماً فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم في نور علمهم . وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلما الدنيا : يا أصحاب العلم قصوركم قصيرة ، ويوتكم كسروية وأثوابكم ظاهرة : وأخفافكم جالوتية ، ومراكبكم قارونية ، وأوانيكم فرعونية ، ومآئعكم جاهلية ، ومذاهبكم شيطانية ، فأين الشريرة المحمدية ! قال الشاعر :

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر :

يا معشر القراء يا ملع البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد !
وقيل لبعض العارفين : أترى أن من تكون للمعاصي قرة عينه لا يعرف الله ؟ فقال : لا أشك أن من تكون الدنيا عنده آثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى . وهذا دون ذلك بكثير . ولا تظن أن ترك المال يكفي في الحقوق بملء الآخرة ، فإن الجاه أضر من المال . ولذلك قال بشر : جدتنا ، باب من أبواب الدنيا ، فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فأنما يقول أو سمعوا إلى . ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين قطرة وقصرة من الكتب ، وكان يقول أنا اشتيتي أن أحدث ، ولو ذهبت عنى شهوة الحديث لحدثت . وقال هو وغيره : إذا اشتيتي أن تحدث فاسكت ، فإذا لم تشته تحدث . وهذا لأن التلذذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تنم في الدنيا ، فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا . ولذلك قال الثوري : فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد ، وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم : (وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَكَ لَقَدْ كَذَبْتَ تَرَكْنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا)

وقال سهل رحمه الله : العلم كله دنيا ، والآخرة منه العمل به ، والعمل كله هباء إلا الاخلاص : وقال الناس كلهم مولى إلا العلماء ، والعلماء سُكَّارَى إلا العاملين ، والعاملون كلهم منورون إلا المخلصين ، والمخلص على وجل حتى يدرى ماذا يحتم له به . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا . وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية ، أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة . وقال عيسى عليه السلام : كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه ؟ وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا يعمل به ؟ وقال صالح بن كيسان البصري : أدركت الشيوخ وهم يتموذن بالله من الفاجر العالم بالسنة . وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ طَلَبَ عِلْمًا يَتَنَبَّأُ بِهِ وَجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم ، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهدي فقال عز وجل في علماء الدنيا : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) وقال تعالى في علماء الآخرة : (وَلَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) وقال بعض السلف : العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء ، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين . وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه

وروى أبو الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٢) « أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ : قُلْ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ لَنُغْنِيََنَّكَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَنَتَمَلَّكَ مِنْ لَدُنْكَ الْعَمَلِ »

(١) حديث أبي هريرة من طلب علما بما يتنبا به وجه الله ليصيب به عرضا - الحديث : أبي داود وابن ماجه بإسناد جيد

(٢) حديث أبي الدرداء أوحى الله إلى بعض الأنبياء : قل للذين يتقون لنغنيك من الدين ، و نتملك من لدنك العمل - الحديث : ابن عبد البر بإسناد ضعيف

وَيَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِمَلِكِ الْآخِرَةِ ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ مُسُوكَ الْكِبَاشِ وَقُلُوبُهُمْ كَقُلُوبِ الذِّئَابِ
الَّتِي نَهَمَتْ أَهْلًا مِنْ النَّسْلِ ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ ، لَا بَأْسَ يُخَادِعُونَ ، وَبِئْسَ تَهْزِوُونَ :
لَأَفْضَحَنَّ لَهُمْ فِتْنَةً تَذَرُ الْحَلِيمَ حَيْرَانًا »

وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)
« عَلِمْنَا هَذِهِ الْأُمَّةَ رَجُلَانِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا قَبْدَلَهُ لِلنَّاسِ وَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِ طَمَعًا وَلَمْ
يَشْتَرِ بِهِ فِتْنًا ، فَذَلِكَ يُصَلِّي عَلَى طَيْرِ السَّمَاءِ وَحِثَانِ الْمَاءِ وَدَوَابِّ الْأَرْضِ وَالْكَرَامِ
الْكَاثِبُونَ ، يَقْدُمُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَيِّدًا شَرِيفًا حَتَّى يُرَافِقَ الْمُرْسَلِينَ ، وَرَجُلٌ
آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فِي الدُّنْيَا فَفَضَّنَ بِهِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَأَخَذَ عَلَيْهِ طَمَعًا وَاشْتَرَى بِهِ فِتْنًا ، فَذَلِكَ يَأْتِي
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُاجِمًا بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ يُكَادِي مُنَادٍ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ : هَذَا فُلَانٌ بْنُ فُلَانٍ
آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فِي الدُّنْيَا فَفَضَّنَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ وَأَخَذَ بِهِ طَمَعًا وَاشْتَرَى بِهِ فِتْنًا ، فَيَمْدَدُ حَتَّى يَفْرُغَ
مِنْ حِسَابِ النَّاسِ »

وأشد من هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول : حدثني موسى
صلى الله عليه وسلم ، حدثني موسى نبي الله ، حدثني موسى كايم الله ، حتى أرى وكثر ماله ، ففقدته موسى
عليه السلام ، فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبرا ، حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي
عنقه جبل أسود ، فقال له موسى عليه السلام : أتعرف فلانا ؟ قال : نعم ، هو هذا الخنزير ؛
فقال موسى : يا رب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا ؟ فأوحى الله عز وجل
إليه : لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ، ولكن أخبرك لم صنعت هذا به :
لأنه كان يطلب الدنيا بالدين

وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضى الله عنه موقوفا ومرفوعا في رواية عن النبي

(١) حديث ابن عباس عن هذه الأمة رجلا من الحديث : الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف

صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « مِنْ فِتْنَةِ الْعَالَمِ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْإِسْتِغْنَاءِ ،
وَفِي الْكَلَامِ تَنْبِيْهُ وَزِيَادَةٌ وَلَا يُؤْمَنُ عَلَى صَاحِبِهِ الْخَطَا ، وَفِي الصَّمْتِ سَلَامَةٌ وَعِلْمٌ ، وَمِنْ
الْعُلَمَاءِ مَنْ يَجْزُنُ عَلَيْهِ فَلَا يُحِبُّ أَنْ يُوجَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الْأَوَّلِ مِنَ النَّارِ ،
وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَكُونُ فِي عَلَيْهِ عِزْلَةٌ السُّلْطَانِ إِنْ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عَلَيْهِ أَوْ هُوَ مِنْهُ
بَشَى مِنْ حَقِّهِ غَضَبٌ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الثَّانِي مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَحْمِلُ عَلَيْهِ
وَعَرَائِبَ حَدِيثِهِ لِأَهْلِ الشَّرَفِ وَالْبَسَارِ وَلَا يَرَى أَهْلَ الْحَاجَةِ لَهُ أَهْلًا فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ
الثَّالِثِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَنْصِبُ قَسَمَهُ لِلْفِتْنَةِ فَيُفْتِي بِالْخَطَا ، وَاللَّهُ تَعَالَى يُغْنِضُ
الْمُتَكَلِّفِينَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الرَّابِعِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الْيَهُودِ
وَالنَّصَارَى لِيُفْزِرَ بِهِ عَلَيْهِ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الْخَامِسِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَّخِذُ
عِلْمَهُ مُرُوءَةً وَنُبْلًا وَذِكْرًا فِي النَّاسِ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ السَّادِسِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ
يَسْتَفِزُّهُ الزُّهْمُ وَالْمُجِبُّ فَإِنْ وَعَظَ عَنَفَ وَإِنْ وَعَظَ أَيْفَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ السَّابِعِ مِنَ النَّارِ .
فَمَلِيكَ يَا أَخِي بِالصَّمْتِ فَبِعَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانُ ، وَإِلَّا لَأَنْ تَضَحَكَ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ أَوْ تَعْشَى
فِي غَيْرِ أَرْبٍ »

وفي خبر آخر ^(٢) « إِنْ الْعَبْدُ لَيَنْشُرَ لَهُ مِنَ النَّهَاءِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ،
وَمَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ » وروى أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيسا بئد
انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البر وقال : يَا أَبَا سَمِيدِ هَذِهِ
نَفَقَةٌ وَهَذِهِ كَسَوَةٌ . فقال الحسن : عَافَاكَ اللَّهُ تَعَالَى ، ضُمَّ إِلَيْكَ نَفَقَتَكَ وَكَسَوَتَكَ فَلَا حَاجَةَ
لَنَا بِذَلِكَ ، لَئِنْ مِنْ جُلُوسٍ مِثْلَ مَجْلِسِي هَذَا وَقَبْلُ مِنَ النَّاسِ مِثْلَ هَذَا ، لَتَلْقَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) حديث معاذ من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستغناء - الحديث : أبو نعيم وابن الجوزي
في الموضوعات

(٢) حديث إن المند لينشر له من النهاء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة : لم أجده هكذا
وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : إنه ليأتي الرجل العظيم السنين يوم القيامة لا يزن عند الله
جناح بعوضة

ولا خلاق له! وعن جابر رضى الله عنهما قيوفا ومرفوعا قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)
 « لَا تَجْلِسُوا عِنْدَ كُلِّ عَالِمٍ إِلَّا إِلَى عَالِمٍ يَدْعُوكُمْ مِنْ خَمْسٍ إِلَى خَمْسٍ : مِنْ الشُّكِّ إِلَى الْيَقِينِ
 وَمِنْ أَلْبَاهٍ إِلَى الْإِخْلَاصِ ، وَمِنْ الرَّغْبَةِ إِلَى الزَّهْدِ ، وَمِنْ الْكِبَرِ إِلَى التَّوَاضُّعِ ، وَمِنْ
 الْمَكَادَةِ إِلَى النَّصِيحَةِ ، قَالَ تَمَالَى : (فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ أَلَيْدِنْ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
 يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ . وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ
 ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ لَمْ يَلَمِنْ) الْآيَةُ . غُفِرَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِإِحَارِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا

ومنها أن لا يخالف فعله قوله ، بل لا يأمر بالشئ ما لم يكن هو أول عامل به ، قال الله
 تعالى : (أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) وقال تعالى : (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ
 تَقُولُوا مَا لَا فَعْلَونَ) وقال تعالى في قصة شعيب : (وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ)
 وقال تعالى : (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا لَهُ) وقال تعالى : (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْمَلُوا) (وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَاسْمِعُوا) . وقال تعالى لعيسى عليه السلام « يَا أَبْنِ مَرْيَمَ عِظْ نَفْسَكَ فَإِنْ أَتَمَطَّتْ فَمِطْ النَّاسَ
 وَالْأَفَاسَ سَتَجِدُنِي فِي بَأْقَوْمٍ هَرَضَ شِفَاهُهُمْ بِمَقَارِضٍ مِنْ نَارٍ ، فَقُلْتُ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ فَقَالُوا : كُنَّا نَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا نَأْتِيهِ
 وَنَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَنَأْتِيهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « هَلَكَ أُمِّي عَالِمٌ فَاجِرٌ وَعَابِدٌ جَاهِلٌ
 وَشَرُّ الشَّرَارِ شَرَارُ الْمُلَمَّاءِ ، وَخَيْرُ الْخِيَارِ خِيَارُ الْمُكَلَّمَاءِ »

وقال الأوزاعي رحمه الله : شكت النواويس ما تجد من تن جيف الكفار ، فأوحى
 الله إليها : بطون علماء السوء أتن مما أتنم فيه . وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : بلنى أن

(١) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم - الحديث : أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في اللوزعات

(٢) حديث مررت ليلة أسرى بي بأقوام هرض شفاهم بمقاريض من نار - الحديث : ابن جبران من
 حديث أنس

(٣) حديث هلاك أمي عالم فاجر وعابد جاهل - الحديث : الهارمي من رؤية الأحوس بن
 حكيم عن أبيه مرسلًا بآخر الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجد صدر الحديث

الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : ويل لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات . وقال الشعبي : يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم : ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم ؟ فيقولون : إنا كنا نأمر بالخير ولا نعمله ، ونهى عن الشر ونفعله . وقال حاتم الأصم رحمه الله : ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه ومهلك هو . وقال مالك بن دينار : إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا . وأنشدوا :

يا واعظ الناس قد أصبحت متها اذ عبت منهم أمورا أنت تأتيها
أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدا فالموبقات لعمري أنت جانيها
تعيب دنيا واناسا راغبين لها وأنت أكثر منهم رغبة فيها
وقال آخر :

لأنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فلت عظيم

وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله : مررت بحجر بمكة مكتوب عليه : اقلبنى تمتر: فقلبت فاذا عليه مكتوب : أنت بما تعلم لاتعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم ! وقال ابن السكيت رحمه الله : كم من مذكر بالله ناس لله ؛ وكم من مخوف بالله جرى على الله ، وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله ؛ وكم من داع إلى الله فاز من الله ؛ وكم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله ! وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله : لقد أعرينا في كلامنا فلم نلحن ولحننا في أعمالنا فلم نرب . وقال الأوزاعي : إذا جاء الأعراب ذهب الخشوع

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال : حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : كنا ندرس العلم في مسجد أبيه إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ^(١) « تَعَلَّمُوا مَا شِئْتُمْ أَنْ تَعَلَّمُوا وَلَنْ يَأْجَرَ كُمْ اللَّهُ حَتَّى تَعْمَلُوا » وقال عيسى

(١) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة تعلموا ما شئتم أن تعلموا فإن يأجركم الله حتى تعملوا : غلظة بن عبد البر وأسده ابن عدى وابو نعيم والحطيب في كتاب افشاء العلم للعمل من حديث معاذ قطب بسند صحيح وزواه الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح

عليه السلام : مثل الذى يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت فى السر فحملت فظهر حملها فانتضحت ؛ فكذلك من لا يعمل بعلمه فضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد . وقال مما ذكره الله : احذروا زلّة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتمونه على زلته . وقال عمر رضى الله عنه : إذا زل العالم زل بزلته عالم من الخلق . وقال عمر رضى الله عنه : ثلاث بهن يهدم الزمان : إحداهن زلة العالم . وقال ابن مسعود : سيأتى على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ حاله ولا متعلمه ، فتكون قلوب علماءهم مثل السباخ من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة ، وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإشراقها على الآخرة ، فعند ذلك يسلبها الله تعالى ينابيع الحكمة ، ويطفىء مصابيح الهدى من قلوبهم ، فيضربك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر فى عمله ، فما أخصب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب ! فوالله الذى لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لنير الله تعالى ، والمتعلمين تعلموا لنير الله تعالى . وفى التوراة والإنجيل مكتوب : لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة رضى الله عنه : إنكم فى زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك ، وسيأتى زمان من عمل فيه بمشرب ما يعلم نجس ، وذلك لكثرة البطالين

واعلم أن مثل العالم مثل القاضى ، وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْقُضَاةُ ثَلَاثَةٌ : قَاضٍ قَضَى بِالْحَقِّ وَهُوَ يَعْلَمُ فَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِالْجَوْرِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَوْ لَا يَعْلَمُ فَهُوَ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِغَيْرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ فِي النَّارِ » . وقال كعب رحمه الله : يكون فى آخر الزمان علماء يزهدون الناس فى الدنيا ولا يزهدون ، ويخوفون الناس ولا يخافون ، وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ، ويؤثرون الدنيا على الآخرة ، يأكلون بالسننهم ، يقرّبون الأغنياء دون الفقراء ، يتغايرون على العلم كما تغايرون النساء على الرجال ، ينضب أحدهم على جلسيه إذا جالس غيره ، أولئك الجبارون أعداء الرحمن . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ الشَّيْطَانَ زُبَّانٌ يُسَوِّقُكُمْ بِالْعِلْمِ » فقيل يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال صلى الله عليه وسلم :

(١) حديث القضاة ثلاثة - الحديث : أصحاب السنن من حديث بريدة ، وهو صحيح

(٢) حديث إن الشيطان زبّان ربما سبّحك بالعلم - الحديث : فى الجامع من حديث أنس بسند ضعيف

« يَقُولُ : اَطْلُبِ الْعِلْمَ وَلَا تَعْمَلْ حَتَّى تَعْلَمَ ، فَلَا يَزَالُ لِلْعِلْمِ قَاتِلًا وَلِلْعَمَلِ مُسَوِّفًا حَتَّى يَمُوتَ وَمَا عَمِلَ »

وقال سِرِّ السَّقَطِي : اعتزل رجل للتعبد كان حريصا على طلب علم الظاهر ، فسأله فقال : رأيت في النوم قاتلا يقول لي إلى كم تضع العلم ضيعك الله ! فقلت : إنني لأحفظه ، فقال حفظ العلم العمل به . فتركت الطلب وأقبلت على العمل . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم خشية . وقال الحسن : تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا ، فإن السفهاء همهم الرواية ، والعلماء همهم الرماية . وقال مالك رحمه الله : إن طلب العلم لحسن ، وإن نشره لحسن إذا صححت فيه النية ، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فلا تؤثرن عليه شيئا

وقال ابن مسعود رضى الله عنه : أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا ، وسيأتي قوم يشقونه مثل القناة ليسوا بخياركم ، والعالم الذى لا يعمل كالمرضى الذى يصف الدواء ، وكالجامع الذى يصف لذائذ الأطعمة ولا يجدهما وفي مثله قوله تعالى : (وَلَكُمْ الزَّوَالُ بِمَا تَصِفُونَ) وفي الخبر ^(١) « مِمَّا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي زَلَّةُ عَالِمٍ وَجِدَالُ مُنَافِقٍ فِي الْقُرْآنِ »

ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة ، المرغب في الطاعات ، محتببا للعلوم التى يقل نفعها ويكثر فيها الجدل والقييل والقال . فثال من يمرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيبا حاذقا في وقت ضيق يخشى فواته ، فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب ، وترك مهمه الذى هو مؤاخذته ، وذلك محض السفه . وقد روى ^(٢) « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : عَلِّمْنِي مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ ، فَقَالَ لَهُ : مَا صَنَعْتَ فِي رَأْسِ الْعِلْمِ ؟ »

(١) حديث مما أخاف على أمتي زلة عالم - الحديث : الطبراني من حديث أبي السرداء ، ولان جانب نحوه من حديث عمران بن حصين

(٢) حديث ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم - الحديث : ابن السني وأبو يعين في كتاب الرياضة لها وابن عبد البر من حديث عبد الله بن السور مرسل وهو ضعيف جدا

فَقَالَ: وَمَا رَأْسُ الْعِلْمِ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ عَرَفْتَ الرَّبَّ تَعَالَى؟ قَالَ نَعَمْ. قَالَ: فَاصْنَعْتَ فِي حَقِّهِ؟ قَالَ: مَا شَاءَ اللَّهُ. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ عَرَفْتَ الْمَوْتَ؟ قَالَ نَعَمْ. قَالَ: فَمَا أَعَدَدْتَ لَهُ؟ قَالَ: مَا شَاءَ اللَّهُ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اذْهَبْ فَأُخْبِكُمْ مَا هُنَاكَ ثُمَّ تَعَالَى تَعَلَّمْتُكَ مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ»

بل ينبغي أن يكون التعلم من جلس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضى الله عنها: أنه قال له شقيق: منذ كم صحبتني؟ قال حاتم: منذ ثلاث وثلاثين سنة. قال: فما تعلمت مني في هذه المدة؟ قال: ثمانى مسائل. قال شقيق له: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب عسى معك ولم تتعلم إلا ثمانى مسائل! قال يأستاذ لم أتعلم غيرها، وإنى لأحب أن أكذب. فقال: هات هذه الثمانى مسائل حتى أسمعها

قال حاتم: نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوبا فهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه، فجلعت الحسنات محبوبى، فاذا دخلت القبر دخل محبوبى معى، فقال أحسنت يا حاتم، فما الثانية؟

فقال: نظرت في قول الله عز وجل: (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَيَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ) فعلمت أن قوله سبحانه هو الحق، فأجهدت نفسى في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى

الثالثة: أتى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه، ثم نظرت الى قول الله عز وجل: (مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ) فكلما وقع معى شيء له قيمة ومقدار وجهته الى الله ليبقى عنده محفوظا

الرابعة: أتى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحساب والشرف والنسب، فنظرت فيها فاذا هى لاشيء، ثم نظرت الى قول الله تعالى: (إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ) فعملت في التقوى حتى أكون عند الله كريما

الخامسة: أتى نظرت الى هذا الخلق وهم يطمعن بعضهم فى بعض ويلعن بعضهم بعضا، وأصل هذا كله الحسد، ثم نظرت الى قول الله عز وجل: (نَحْنُ قَسَمًا لِّبَنِيهِمْ مَّعِشَتِهِمْ فِي

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فتركت الحسدَ واجتنبت الخلقَ ، وعلمت أن النعمة من عند الله سبحانه، فتركت
عداوة الخلق عني

السادسة : نظرت الى هذا الخلق بينى بعضهم على بعض ، ويقاثل بعضهم بعضا ، فرجعت
إلى قول الله عز وجل (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) فعادته وحده واجتهدت
في أخذ حذري منه ، لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي ، فتركت عداوة الخلق غيره

السابعة : نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل
فيها نفسه ويدخل فيما لا يملح له ، ثم نظرت الى قوله تعالى : (وَبِمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) فعلمت أني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقا ، فاشتغلت بما الله
تعالى علي ، وتركته مالى عنده

الثامنة : نظرت الى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق : هذا على ضيعته ، وهذا
على تجارته ، وهذا على صناعته ، وهذا على صحة بدنه ، وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله ،
فرجعت الى قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) فتوكلت على الله عز وجل ،
فهو حسبي .

قال شقيق : يا حاتم وفقك الله تعالى ، فأتى نظرت في علوم التوراة والانجيل والزبور
والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة ، وهي تدور على هذه الثمان مسائل ، فمن
استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة .

فهذا الفن من العلم لا يهتم بأدراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة ، فأما علماء الدنيا فيشتغلون
بما ييسر به اكتساب المال والجاه ، ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم
عليهم السلام . وقال الضحاك بن مزاحم : أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع ، وهم
اليوم ما يتعلمون إلا الكلام

ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشرب ، والتتم في اللبس ، والتجمل
في الأثاث والسكن ، بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ، ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ،
ويميل الى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك ، وكلما زاد الى طرف القلة ميله ازداد من الله قرب ،

وارتفع في علمه الآخرة حزبه . ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص ، وكان من أصحاب حاتم الأعمى : قال : دخلت مع حاتم إلى الرى ومنا ثلاثمائة وعشرون رجلا يريد الحج وعليهم الزمرامقات وليس معهم جراب ولا طعام ، فدخلنا على رجل من التجار متشف بحب المساكين ، فأضافنا تلك الليلة ، فلما كان من الند ، قال لحاتم : ألك حاجة ؟ فاني أريد أن أعود قريبا لنا هو عليل . قال حاتم : عيادة المريض فيها فضل ، والنظر إلى الفقيه عبادة ، وأنا أيضا أجيء معك ، وكان الليل محمد بن مقاتل قاضى الرى ، فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن ، فبقى حاتم متفكرا يقول : باب عالم على هذه الحالة ! ثم أذن لهم فدخلوا ، فإذا دار حسناء قوراء ، واسعة زهرة ، وإذا بزة وستور ، فبقى حاتم متفكرا ، ثم دخلوا إلى المجلس الذى هو فيه ، وإذا بفُرش وطينة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام ويده مذبذبة ، فقعده الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم ، فأومأ إليه ابن مقاتل أن اجلس ، فقال : لا أجلس ، فقال : لعل لك حاجة ، قال : نعم ، قال : وما هي ؟ قال : مسألة أسألك عنها ، قال : سل ، قال : قم فاستو جالسا حتى أسألك ، فاستوى جالسا ، قال حاتم : علمك هذا من أين أخذته ؟ فقال : من الثقات حدثوني به ، قال : عمن ؟ قال : عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ؟ قال : عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ورسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ؟ قال : عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل ، قال : حاتم : ففينا أداه جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأداه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه ، وأصحابه إلى الثقات ، وأداه الثقات إليك : هل سمعت فيه من كان في داره إشراف وكانت سمعها أكثر ، كان له عند الله عز وجل المنزلة أكبر ؟ قال : لا ، قال : فكيف سمعت ؟ قال : سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخريته ، كانت له عند الله المنزلة ، قال له حاتم : فأنت بمن اقتديت : بأهلنى صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم والصالحين رحمهم الله ، أم بفرعون ونمرود أول من بنى بالجلس والآجر ؟ يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول : العالم على هذه الحالة ، أفلا أكون أنا شرأ منه ، أو خرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا ، وبلغ أهل الرى ما جرى بينه وبين ابن مقاتل ، فقالوا له : إن الطنافسى بقروين أكثر توسما منه ،

فسار حاتم متمعدا فدخل عليه ، فقال : رحمتك الله أنا رجل أعجبي أحب أن تعلمني مبتدأ ديني ومفتاح خلاقي كيف أتوضأ للصلاة . قال نعم وكرامة ، يا غلام هات إناء فيه ماء ، فأنى به تقدم الطنافسى فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال : هكذا فتوضأ ، فقال حاتم : مكناك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد ، فقام الطنافسى وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً ، فقال الطنافسى : باهذا أسرفت ، قال له حاتم : فيأذا ؟ قال : غسلت ذراعيك أربعاً ، فقال حاتم : يسبحان الله العظيم : أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف ! فعمل الطنافسى أنه قصد ذلك دون التعلم ، فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً ، فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا : يا أبا عبد الرحمن أنت رجل ألكن أعجبي وليس يكلمك أحد إلا قطعته ، قال : مى ثلاث خصال أظهر بهن على خصى : أفرح إذا أصاب خصى ، وأحزن إذا أخطأ ، وأحفظ نفسى أن لا أجهل عليه . فبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل فقال : سبحان الله ما عقله ! قوموا بنا إليه ، فلما دخلوا عليه قال له : يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا ؟ قال : يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال : تغفر للقوم جهلهم ، وتمنع جهلك منهم ، وتبذل لهم شيئك ، وتكون من شينهم آيساً ، فإذا كنت هكذا سلمت ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة ، فقال : يا قوم أية مدينة هذه ؟ قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فأين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلى فيه ؟ قالوا : ما كان له قصر إنما كان له بيت لاطيء بالأرض ، قال : فأين قصور أصحابه رضى الله عنهم ؟ قالوا : ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة بالأرض ، قال حاتم : يا قوم فهذه مدينة فرعون ! فأخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا : هذا المعجى يقول : هذه مدينة فرعون ، قال الوالى : ولم ذلك ؟ قال حاتم : لا تعجل على أنا رجل أعجبي غريب دخلت البلد فقلت : مدينة من هذه ؟ فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت فأين قصره ، وقص القصة ، ثم قال : وقد قال الله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) فأنتم بمن تأسيتم ؟ أبرسول الله صلى الله عليه وسلم أم فرعون أول من بنى بالجهنم والآجر ؟ فضلوا عنه وتركوه . فهذه حكاية حاتم الأعمى رحمه الله تعالى ، وسبأنى من سيرة السلف في البذاذة وترك التجمل ما يشهد لذلك فى مواضعه

والتحقيق فيه : أن التزين بالمباح ليس بحرام ، ولكن الخوض فيه يوجب الأنس به حتى يشق تركه ، واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المأص : من المداخنة ، ومراعاة الخلق ومراعاتهم ، وأمور أخرى محظورة ؛ والحرم اجتنب ذلك ، لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها ألبته ، ولو كانت السلامة مبذولة مع الخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يبالغ في ترك الدنيا حتى ^(١) « نَزَعَ الْقَمِيصَ الْمَطْرُوزَ بِالْمَلَمِ » « وَنَزَعَ خَاتَمَ الذَّهَبِ » ^(٢) في أثناء الخطبة ، إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما :

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين . من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس . أما بعد : فقد بلغتني أنك تلبس الدقاق ، وتأكل الرقاق ، وتجلس على الوطى ، وتجعل على بابك حاجبا ، وقد جلست مجلس العلم ، وقد ضربت اليك المطى ، وارحل اليك الناس ، واخذوك إماما ، ورضوا بقولك ، فائق الله تعالى بامالك ، وعليك بالنواتج . كتبت اليك بالنصيحة منى كتابا ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى . والسلام فكتب اليه مالك :

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم . من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد . سلام الله عليك . أما بعد : فقد وصل إلى كتابك فوقع منى موقع النصيحة والشفقة والأدب ، أمتك الله بالتقوى ، وجزاك بالنصيحة خيرا ، وأسأل الله تعالى التوفيق ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، فأما ما ذكرت لى أنى آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطى ، فنحن فعل ذلك ، ونستغفر الله تعالى ، فقد قال الله تعالى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) . وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا . والسلام

فانظر الى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، وأفتى بأنه مباح ، وقد صدق فيها جميعا ، ومثل مالك في منصبه إذا سمحت نفسه بالإنصاف والاعتراف في مثل

(١) حديث نزع القميص للعلم : متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة : متفق عليه من حديث ابن عمر

هذه النصيحة ، فتقوى أيضا نفسه على الوقوف على حدود المباح ، حتى لا يحمله ذلك على المراءاة والمداينة ، والتجاوز الى المكروهات ، وأما غيره فلا يقدر عليه . فالتعرج على التمتع بالمباح خطر عظيم ، وهو بعيد من الخوف والخشية . وخاصة علماء الله تعالى الخشية . وخاصة الخشية التباعده من مظان الخطر

ومنها - أن يكون مستقصيا عن السلاطين ، فلا يدخل عليهم ألبته مادام يجد الى الفرار عنهم سبيلا ، بل ينبغي أن يحترز عن مخالطتهم وإن جاءوا اليه ، فإن الدنيا حولة خضرة ، وزمامها بأيدي السلاطين ، والمخالط لهم لا يخلصو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستماله قلوبهم ، مع أنهم ظلمة ، ويجب على كل متدين الإنكار عليهم ، وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقييد فعلهم . فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى مجملهم فيزدري نعمة الله عليه ، أو يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مداهنا لهم ، أو يتكلف في كلامه كلاما لمرضاتهم وتحسين حالهم ، وذلك هو البهت الصريح ، أو أن يقطع في أن ينال من دنياهم ، وذلك هو السحت . وسياثي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الأدرار والجوائز وغيرها .

وعلى الجملة فخالطهم مفتاح للشور ، وعلاء الآخرة طريقهم الاحتياط

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ بَدَأَ جَفَا - يَمْنَى مِنْ سَكَنِ الْبَادِيَةِ جَفَا - وَمَنْ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ أَقْتَنَ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «سَبِّكُونْ عَلَيْكُمْ أَمْرًا تَقْرِفُونَ مِنْهُمْ وَتُشْكِرُونَ، فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَى، وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ أَبْعَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى قِيلَ: أَفَلَا تَقَاتِلُهُمْ؟ قَالَ صلى الله عليه وسلم «لَا، مَا صَلُّوْا». وقال سفيان: في جهنم وادٍ لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك . وقال حذيفة: إياكم ومواقف القتل ، قيل: وما هي ؟ قال : أبواب الأمراء ، يدخل أحدكم على الأمير فيصدفه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) «أَلْمَلَأْنَا أَمْنَاءَ الرُّسُلِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى مَا لَمْ يُخَالِطُوا

(١) حديث من بدأ جفا الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابن عباس

(٢) حديث سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتكرهون - الحديث : مسلم من حديث أم سلمة .

(٣) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله - الحديث : العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي في الموضوعات

السُّلَاطِينُ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرُّسُلَ فَأَحْذَرُوهُمْ وَأَعْتَزِّلُوهُمْ » رواه أنس
وقيل للأعمش : لقد أصبحت العلم لكثرة من يأخذ عنك ، فقال : لا تعجلوا : ثلث عوتون
قبل الإدراك ، وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق . وثلث الباقي لا يخلص منه إلا القليل .
ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله : إذا رأيتم العالم ينشئ الأمراء فاحترزوا منه فإنه لص .
وقال الأوزاعي : ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا . وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ^(١) « شَرُّ الرِّجَالِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْأُمَرَاءَ ، وَخَيْرُ الرِّجَالِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْعُلَمَاءَ » .
وقال مكحول الدمشقي رحمه الله : من تعلم القرامان وتفقه في الدين ثم صحب السلطان
تملقا اليه وطمعا فيما لديه ، خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه . وقال سمنون : ما أسمع بالعالم
أن يوثق إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال : هو عند الأمير ! قال : وكنت أسمع أنه يقال :
إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك ، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان
إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك ، وأتم ترون ما أقاه به من الغلظة والفظاظة
وكثرة المخالفة لهواه ، ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفافا ، مع أني لا أخذ منه شيئا ، ولا
أشرب له شربة ماء ، ثم قال : وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل : يخبرون السلطان بالرخص
وبما يوافق هواه ، ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستثقلهم وكره دخولهم عليه ، وكان
ذلك نجاة لهم عند ربهم

وقال الحسن : كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام وصحبة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم . قال عبد الله بن المبارك ، عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : وكان لا
ينشئ السلاطين ، وينفر عنهم . فقال له بنوه : يأتى هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحبة والتقدم
في الاسلام فلو أنيتهم ! فقال : يابى آتى جيفة قد أحاط بها قوم ، والله لئن استطعت لا أثاركم
فيها ! قالوا يا أبانا إذن تهلك هز الا ، قال : يابى لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب إلى من أن أموت
منافقا سمينا ! قال الحسن : خصمهم والله ، إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن ، دون الايمان .
وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق ألبته ، وهو مضاد للايمان . وقال
أبو ذر لسلمة : يا سلمة لاتنص أبواب السلاطين فانك لاتصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من

(١) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء : ابن ماجه بالشرط
الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

دينك أفضل منه . وهذه فتنة عظيمة للملءاء ، وذريعة صعبة للشيطان عليهم ، لاسيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو ، إذ لا يزال الشيطان يلقي اليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يزرعهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع ، الى أن يخيل اليه أن الدخول عليه من الدين ، ثم اذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويدهن ، ويخوض في الثناء والإطراء ، وفيه هلاك الدين . وكان يقال : الملءاء اذا علموا عملوا ، فاذا عملوا شغلوا ، فاذا شغلوا فقدوا ، فاذا فقدوا طلبوا ، فاذا طلبوا هربوا

وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى الحسن :
أما بعد فأشر على بأقوام أستهين بهم على أمر الله تعالى
فكتب اليه :

أما أهل الدين فلا يريدونك ، وأما أهل الدنيا فلن تريدكم ، ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة

هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، وكان أزهد أهل زمانه ، فاذا كان شرط أهل الدين لهرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخالطته . ولم يزل السلف الملءاء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل و ابراهيم بن آدم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم ، إما ليبلهم الى الدنيا ، وإما لمخالطتهم السلاطين

ومنها - ألا يكون مسارعا إلى الفتيا ، بل يكون متوقفاً وعترياً ما وجد إلى الخلاص سبيلاً ، فان سئل عما يعلمه تحقيقاً بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي ، أفتى ، وإن سئل عما يشك فيه قال : لأدري ، وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره إن كان في غيره غنية . هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم . وفي الخبر «أَلْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ ١) : كِتَابٌ نَاطِقٌ ، وَسُنَّةٌ قَائِمَةٌ ، وَلَا أَدْرِي ، قَالَ الشَّعْبِيُّ : لَا أَدْرِي نِصْفَ الْعِلْمِ ، وَمَنْ سَكَتَ حَيْثُ لَا يَدْرِي لَهِ تَعَالَى فَلَيْسَ بِأَقْلٍ أَجْرًا مِمَّنْ نَطَقَ ، لِأَنَّ الْاعْتِرَافَ بِالْجَهْلِ

(١) حديث العلم ثلاثة : كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري : الخطيب في أئمة من روى عن مالك موقوفا على ابن عمر ولأبي داود وأبن ماجه من حديث عبدالله بن محمر مرفوعاً نحوه مع اختلاف وقد تقدم

أشد على النفس . فهكذا كانت مادة الصحابة والسلف رضى الله عنهم
كان ابن عمر اذا سئل عن الفتيا قال : اذهب الى هذا الأمير الذى تقلد أمور الناس فضعها
في عنقه . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : إن الذى يقتل الناس فى كل ما يستفتونه لمجنون . وقال
مُجَنَّةُ الْعَالَمِ لَا أُدْرِى ، فَإِنْ أَخْطَأَهَا فَقَدْ أَصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ . وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله : ليس
شئ أشد على الشيطان من ما لم يتكلم به لم ويسكت به لم ، يقول انظروا الى هذا سكوته أشد على
من كلامه . ووصف بعضهم الأبدال فقال : أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة ،
أى لا يتكلمون حتى يسألوا ، وإذا سئلوا ووجدوا من يكفهم سكتوا ، فإن اضطروا أجابوا .
وكانوا يمدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام .

ومررت على وعبد الله رضى الله عنهما برجل يتكلم على الناس ، فقال : هذا يقول اعرفونى .
وقال بعضهم : إنما العالم الذى إذا سئل عن المسألة فكأنما يقلع ضره . وكان ابن عمر يقول :
تريدون أن نجمعولنا جسرا تهربون علينا الى جهنم ؟ وقال أبو حفص النيسابورى : العالم هو الذى
يخاف عند السؤال أن يقل له يوم القيامة : من أين أجبت ؟ وكان ابراهيم التيمي إذا سئل عن
مسألة يسئ ويقول : لم نجدوا غيرى حتى احتجتم الى ؟ وكان أبو العالاية الرياحى و ابراهيم بن
آدم والثورى يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير ، فإذا كثروا انصرفوا . وقال صلى
الله عليه وسلم ^(١) مَا أُدْرِى أُعْزِرُ نَبِيَّ أَمْ لَا ، وَمَا أُدْرِى أُتَّبِعُ مَلَكُومٌ أَمْ لَا ، وَمَا أُدْرِى ذُو الْقَرْنَيْنِ
نَبِيٌّ أَمْ لَا ^(٢) « ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خَيْرِ الْبِقَاعِ فِي الْأَرْضِ وَشَرِّهَا ، قَالَ :
لَا أُدْرِى ، حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ : لَا أُدْرِى ، إِلَى أَنْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ
عَزَّوَجَلَّ أَنَّ خَيْرَ الْبِقَاعِ الْمَسَاجِدُ ، وَشَرُّهَا الْأَسْوَاقُ »

وكان ابن عمر رضى الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع .
وكان ابن عباس رضى الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة . وكان فى الفقهاء من
يقول لا أدري أكثر ممن يقول أدري ، منهم سفيان الثورى ، ومالك بن أنس ، وأحمد بن حنبل .

(١) حديث ما أدري أعزير نبي أم لا - الحديث : أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة
(٢) حديث لما سئل عن خير البقاع وشربها قال لا أدري حتى نزل جبريل - الحديث : أحمد وأبو يعلى والبرز
والحاكم وصححه ونحوه من حديث ابن عمر

والفضيل بن عياض ، وبشر بن الحارث . وقال عبدالرحمن بن أبي ليلى : أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أحد يسأل عن حديث أوفيا إلا وده أن أخاه كفاء ذلك . وفي لفظ آخر : كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ، ويردها الآخر إلى الآخر ، حتى تعود إلى الأول

وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر ، فأهداه إلى الآخر ، وأهداه الآخر إلى الآخر ، هكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول . فانظر الآن كيف انمكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوباً والمطلوب مهروباً عنه . ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روى مسنداً عن بعضهم أنه قال : لا يفتي الناس إلا ثلاثة : أمير ، أو مأمور ، أو متكلف . وقال بعضهم : كان الصحابة يتدافون أربعة أشياء : الإمامة والوصية ، والردية ، والفتيا . وقال بعضهم : كان أسرعهم إلى الفتيا أفلم علم ، وأشدهم دفعا لها أورعهم . وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة أشياء : قراءة القرآن ، وعارة المساجد ، وذكر الله تعالى ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «كُلُّ كَلَامٍ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَالَةٌ إِلَّا ثَلَاثَةٌ : أَمْرٌ مَعْرُوفٌ ، أَوْ نَهْيٌ عَنْ مُنْكَرٍ ، أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى»

وقال تعالى : (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ) الآية . ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال : ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي ؟ فكره وجهه وأعرض عنه ، وقال : ما وجدناه شيئا ، وما حمدنا عاقبته . وقال ابن حصين : إن أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر ! فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة . وفي الحديث «إِذَا رَأَيْتُمْ ^(٢) الرَّجُلَ قَدْ أَوْتِيَ صَمًا وَزُهْدًا فَأَقْتَرِبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقَنُ الْحِكْمَةَ» .

(١) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا ثلاثة - الحديث : الترمذي وابن ماجه من حديث أم حبيبة قال

الترمذي حديث غريب

(٢) حديث إذا رأيتم الرجل قد أوتي صمنا وزهدا - الحديث : ابن ماجه من حديث ابن خلد بإسناد ضعيف

وقيل : العالم إما عالم عامه وهو المفتى وهم أصحاب السلاطين ، أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المنفردون

وكان يقال : مثل أحمد بن حنبل مثل درجة : كل أحد يفتقر منها ، ومثل بشر بن الحارث مثل بشر عذبة منطاة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد . وكانوا يقولون : فلان عالم ، وفلان متكلم ، وفلان أكثر كلاما ، وفلان أكثر عملا . وقال أبو سليمان : المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام . وقيل : إذا كثرت العلم قلّ الكلام ، وإذا كثرت الكلام قلّ العلم . وكتب سليمان إلى أبي البرداء رضى الله عنهما وكان «قد آخى» ^(١) بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أخى : بلغنى أنك تعدت طيبيا تداوى المرضى ، فانظر فإن كنت طيبيا فتكلم فإن كلامك شفاء وإن كنت متطيبا فأنه لا تقتل مسلما . فكان أبو البرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل . وكان أنس رضى الله عنه إذا سئل يقول : سلوا مولانا الحسن . وكان ابن عباس رضى الله عنهما إذا سئل يقول : سلوا حارثة بن زيد . وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول : سلوا سعيد بن المسيب وحكى أنه روى صحابى فى حضرة الحسن عشرين حديثا فسئل عن تفسيرها فقال : ما عندي إلا ما رويت ، فأخذ الحسن فى تفسيرها حديثا حديثا فتمجوا من حسن تفسيره وحفظه ، فأخذ الصحابى كفأ من حصى ورمام به وقال : تسألونى عن العلم وهذا الجبريين أظهركم !

ومنها - أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ، ومعرفة طريق الآخرة وسبلوكه ، وصدق الرجا فى انكشاف ذلك ، من المجاهدة والمراقبة ، فإن المجاهدة تقضى إلى المشاهدة ، ودقائق علوم القلوب تنفجر بها ينابيع الحكمة من القلب ، وأما الكتب والتعليم فلا تنى بذلك ، بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعد إنما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الطاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل فى الخلوة مع حضور القلب بصافى الفكرة ، والانتقطاع إلى الله تعالى عما سواه ، فذلك مفتاح الإلهام ، ومنبع الكشف ، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة . وكم من مقتصر على الملم فى التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الألباب !

(١) حديث مؤاخاته صلى الله عليه وسلم بين سليمان وأبي البرداء : البخارى من حديث أبي جعفر

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ جَمَلَ بِمَا عَلِمَ وَرَتَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَسْلَمْ »
وفي بعض الكتب السالفة : يأبى اسرائيل لا تقولوا : العلم في السماء من ينزل به إلى
الأرض ، ولا في تخوم الأرض من يصعد به ، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به ، العلم مجبول
في قلوبكم ، تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين ، وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في
قلوبكم حتى يظنكم وينمركم . وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله : خرج العلماء والعباد
والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ، ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ، ثم تلا قوله تعالى :
(وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ) الآية . ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور
الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم : « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوْكَ
وَأَفْتَوْكَ وَأَفْتَوْكَ » . وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى : ^(٢) « لَا يَزَالُ الْعَبْدُ
يَتَقَرَّبُ إِلَى بِلَاوَاتِلِ حَتَّى أَحِبُّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ مَعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ » الحديث . فكم
من معان دقيقة من أسرار القراءان تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تملأ عنها كتب
التفاسير ولا يطلع عليها أفضل المفسرين ، وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على
المفسرين استحسنوه ، وعلموا أن ذلك من تيهات القلوب الزكية ، وأطاف الله تعالى بالهمم
العالية المتوجهة إليه ، وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب ،
فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه ، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه ،
وبحسب ما وفق له من حسن العمل

وفي وصف هؤلاء العلماء قال على رضي الله عنه في حديث طويل : « القلوب أوعية وخيرها
أوعاها للخير ، والناس ثلاثة : عالم وباني ، ومتعلم على سبيل النجاة ، وجميع رعاي أتباع لكل
ناعق ، يملون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ، العلم خير من
المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والعلم يزكو على الاتفاق والمال ينقصه الاتفاق ،
والعلم دين يدان به ، تكتسب به الطاعة في حياته ، وجميل الأحدث بعد وفاته ، العلم حاكم والمال

(١) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم : أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعه

(٢) حديث لا يزال العبد يتقرب إلى بالوائل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمياً وبصراً : متفق عليه من
حديث أبي هريرة بلفظ كنت معيه وبصره . وهو في الحلية كما ذكره المؤلف من حديث أنس بسند ضعيف

محكوم عليه، ومنفعة المبال ترول بزواله، مات خُزَّانُ الأموال وهم أحياء، والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر. ثم تنفس الصعداء، وقال: هاه ! إن ها هنا علما جئنا لو وجدت له حلة، بل أجد طالبا غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا، ويستطيل بنم الله على أوليائه، ويستظهر بحجته على خلقه، أو متقادا لأهل الحق لكن ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة، لا بصيرة له لا ذا ولا ذاك، أو منهوما باللذات سلس القياد في طلب الشهوات، أو مغرى بجمع الأموال والادخار متقادا لهواه، أقرب شيها بهم الأنعام الساعة، اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه، ثم لاتحلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهر مكشوف، وإما خائف مقهور، لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته؛ وكم وأين أولئك هم الأفلون عددا، الأعظمون قدرا، أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من وراءهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فاشروا روح اليقين فاستلنوا ما استوعر منه المترفون، وأنسوا بما استوحش منه العافلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل الأعلى، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه، وأنماؤه وعماله في أرضه، والدعاة إلى دينه. ثم بكى وقال: واشوقا إلى رؤيتهم!!

فهذا الذي ذكره أخيرا هو وصف علماء الآخرة، وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة

ومنها - أن يكون شديد النية بتقوية اليقين، فإن اليقين هو رأس مال الدين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَلْيَقِينَ الْأَيَّانُ كُلُّهُ » فلا بد من تعلم علم اليقين، أعنى أوائله، ثم يفتح للقلب طريقه، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « تَعَلَّمُوا أَلْيَقِينَ » ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين، وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم، وقيل من اليقين خير من كثير من العمل. وقال صلى الله عليه وسلم لما قيل له: رجل حسن اليقين كثير الذنوب، ورجل مجتهد في البادة قليل اليقين، فقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا مِنْ آدَمِيٍّ

(١) حديث اليقين الايمان كله: البيهقي في الرهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن سعد بن مسعود بن حسن

(٢) حديث تعلموا اليقين: أبو سيم من رواية ثور بن يزيد مرسل وهو متصل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول جده بن مسعود

(٣) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب: الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أنس باسناد مظلم

إِلَّا وَلَهُ ذُنُوبٌ» ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب ، لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم ، فتكفر ذنوبه ، ويبقى له فضل يدخل به الجنة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنْ مِنْ أَقَلِّ مَا أُوتِيتُمْ الْيَقِينَ وَعَزِيَّةَ الصَّبْرِ وَمَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْهُمَا لَمْ يُبَالِ مَا قَاتَهُ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ وَصِيَامِ النَّهَارِ». وفي وصية لقمان لابنه : يا بني لا يستطاع العمل إلا باليقين ، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ، ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه

وقال يحيى بن معاذ : إن للتوحيد نورا ، وللشرك نارا ، وإن نور التوحيد أحرق لسينات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين . وأراد به اليقين . وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للتغيرات والسعادات فان قلت : فإمعني اليقين ، وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه ، فان ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه ؟

فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فرقان لمعنيين مختلفين : أما النظائر والمتكلمون فيمربون به عن عدم الشك ، إذ ميل النفس إلى التصديق بالشئ له أربع مقامات : الأول - أن يتبدل التصديق والتكذيب ، ويبرر عنه بالشك ، كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يماقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك ، فان نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بإثبات ولا نفي ، بل يستوى عندك إمكان الأمرين ، فيسمى هذا شكاً

الثاني - أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ، ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول ، كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لو مات على هذه الحالة هل يماقب ؟ فان نفسك تميل إلى أنه لا يماقب أكثر من ميلها إلى العقاب ، وذلك لظهور علامات الصلاح ، ومع هذا فأنت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته ، فهذا التجوز مساو لتلك الميل ، ولكنه غير دافع رجحانه . فهذه الحالة تسمى ظناً

الثالث - أن تميل النفس إلى التصديق بشئ بحيث يطلب عليها ولا يخاطر بالبال غيره ، ولو خطر بالبال تأبى النفس عن قبوله ، ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة ، إذ لو أحسن صاحب

(١) حديث من أولى ما أُوتِيتُم اليقين وعزِيَّة الصبر - الحديث : لم أقف له على أصل وروى ابن عبد البر من

حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من العلم - الحديث

هذا المقام التأمل والاصناء الى التشكيك والتجوز اتسمت نفسه للتجوز، وهذا يسمى اعتقاداً مقاربا لليقين، وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها، إذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع، حتى إن كل فرقة تتق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها، ولو ذكر لأحدهم خطأ إمامه فعرعن قبوله

الرابع - المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه، فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقينا عند هؤلاء. ومثاله أنه إذا قيل للمافل : هل في الوجود شيء هو قديم؟ فلا يمكنه التصديق به بالبديهة، لأن القديم غير محسوس، لا كالشمس والقمر، فانه يصدق بوجودهما بالحوس، وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضرورياً مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، بل مثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال، فان هذا أيضاً ضروري، فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبديهة. ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع تصديقاً جزماً ويستمر عليه، وذلك هو الاعتقاد، وهو حال جميع العوام. ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له : إن لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثة، فان كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال، فالمراد الى المحال محال، فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة، لأن الأقسام ثلاثة : وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة، أو كلها حادثة، أو بعضها قديمة وبعضها حادثة، فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم، وإن كان الكل حادثاً فهو محال، إذ يؤدي الى حدوث بغير سبب، فيثبت القسم الثالث أو الأول، وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقينا عند هؤلاء، سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل، كالعلم باستحالة حادث بلا سبب، أو بتواتر كالملم بوجود مكة، أو بتجربة كالملم بأن السقمونيا المطبوخ مسهل، أو بدليل كما ذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك. فكل علم لا شك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء، وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف، إذ لا تفاوت في نقي الشك.

المصطلح الثاني - اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء، وهو أن لا يلتفت فيه الى اعتبار التجوز والشك، بل الى استيلائه وغلبته على العقل، حتى يقال : فلان ضعيف اليقين

بالموت مع أنه لاشك فيه ، ويقال: فلان قوى اليقين في إثبات الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه . فها مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجوز والمنع ، سمى ذلك يقينا . ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والافتكاك عن الشك فيه ، ولكن فيهم من لا يلتفت إليه ، ولا إلى الاستعداد له ، وكأنه غير موقن به . ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يقادر فيه متسما لغيره ، فيعبر عن مثل هذا الحالة بقوة اليقين . ولذلك قال بعضهم : مارأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت . وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة . ونحن إننا أردنا بقولنا : إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعا ، وهو نفي الشك ، ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها

فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف ، والكثرة والقلّة ، والخفاء والجلاء ، فأما بالقوة والضعف فملى الاصطلاح الثنائي ، وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ، ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنتهي ، وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني . وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضا ، أما فيما يتطرق إليه التجوز فلا ينكر ، أعني الاصطلاح الثاني ، وفيما اتنى الشك أيضا عنه لاسبيل إلى إنكاره ، فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة وجود فذلك مثلا ، وبين تصديقك بوجود موسى وجود يوشع عليهما السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعا ، اذ مستندهما جميعا التواتر ، ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني ، لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة المخبرين ، وكذلك يدرك النظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة ، فانه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد كوضوح ملاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك ، وهذا قد ينكره المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال . وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين ، كما يقال : فلان أكثر علما من فلان ، أى معلوماته أكثر ، ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين في جميع ماورد الشرع به ، وقد يكون قوى اليقين في بعضه فان قلت : قد فهمت اليقين وقوته وضعفه ، وكثرته وقلته ، وجلاله وخفائه ، بمعنى نفي

الشك ، أو بمعنى الاستيلاء على القلب ، فامعنى متعلقات اليقين وعجاريه ، وفيإذا يطلب اليقين ، فاني ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه ؟

فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من عجاري اليقين ، فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ، ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع ، فلا مطمع في إحصائها ، ولكني أشير إلى بعضها وهي أمهاتها :

فمن ذلك التوحيد : وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ، ولا يلتفت إلى الوسائط ، بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها ، فالصدق بهذا موقن ، فان اتقى عن قلبه مع الايمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين ، فان غلب على قلبه مع الايمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ، ونزل الوسائط على قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما ، بل يراها آيتين مسخرتين واسطنتين ، فقد صار موقنا بالمعنى الثاني ، وهو الأشرف ، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته . ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق في مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب ، وأن القدرة الأزلية هي المصدر للكل ، استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم ، وصار موقنا برثا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق . فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضم الله سبحانه بالزك في قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) ، واليقين بأن ذلك يأتيه ، وأن ما قدر له سيساق اليه . ومعه غلب ذلك على قلبه كان مجالا في الطلب ، ولم يشتد حرصه وشرهه وتأسفه على ما فاتته ، وأمر هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة

ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، وهو اليقين بالثواب والعقاب ، حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبز الى الشعير ، ونسبة الماصي الى العقاب كنسبة السموم والأفاعي الى الهلاك ، فكا يحرص على التحصيل للخبز طلبا للشعير فيحفظ قليله وكثيره ، فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلا وكثيرا ، وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها ، فكذلك يجتنب الماصي قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها . فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لمعوم المؤمنين ، أما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون .

وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات، والمبالغة في التقوى، والتحرز عن كل السيئات، وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشهير أبلغ.

ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال، ومشاهد لمواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك، فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك، وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عز يزحخص به الصديقون. وثمرته أن يكون الإنسان في خلوته متأدياً في جميع أحواله، كالجالس يشهد ملك معظم ينظر اليه، فانه لا يزال مطرقة متأدياً في جميع أعماله، متمسكاً بحزرها عن كل حركة تخالف هيئة الأدب، ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة، إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره، فتكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بين الله تعالى الكائن أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس، وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار، والذل والاستكانة والخضوع، وجملة من الأخلاق المحمودة. وهذه الأخلاق تورث أنوعاً من الطاعات رفيعة، فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة. وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها. وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان. فاليقين هو الأصل والأساس، وله مجار وأبواب أكثر مما عدده. وسياق ذلك في ربيع المنجيات، إن شاء الله تعالى. وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن.

ومنها - أن يكون حزينا منكسرا مطرقة صامتا، يظهر أثر الخشية على هيئته وسكوته وسيره وحركته وسكوته ونطقه وسكوته؛ لا ينظر اليه ناظر إلا وكان نظره مذكراً لله تعالى، وكانت صورته دليلاً على عمله، فالجواد عينه مرآته، وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع. وقد قيل: ما لبس الله عبداً لبسة أحسن من خشوع في سكينة، فهي لبسة الأنبياء، وسيا الصالحين والصديقين والمعلماء.

وأما التهافت في الكلام والتشذق، والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر، والأمن والنفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه، وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به. وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل الششري رحمه الله: عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله، وهم المقتنون في الحلال والحرام، وهذا العلم لا يورث الخشية؛ وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأيام الله، وهم عموم المؤمنين؛ وعالم بالله تعالى وأمر الله

تعالى وبأبام الله تعالى ، وم الصديقون ، والخشية والخشوع إنما تنلب عليهم . وأراد بأبام الله أنواع عقوباته النامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة . فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه

وقال عمر رضى الله عنه : تعلموا العلم ، وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم ، وتواضعوا لمن تعلمون منه ، ولتواضع لكم من يتعلم منكم ، ولا تكونوا من جبابرة العلماء ، فلا يقوم عليكم بجهلكم . ويقال ما آتى الله عبدا علما إلا آتاه معه حلما وتواضعا وحسن خلق ورققا ؛ فذلك هو العلم النافع . وفي الأثر : من آتاه الله علما وزهدا وتواضعا وحسن خلق فهو إمام المؤمنين . وفي الخبر ^(١) « إِنَّ مِنْ خِيَارِ أُمَّتِي قَوْمًا يَضْحَكُونَ جَهْرًا مِنْ سَمَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَيَسْكُونُونَ سِرًّا مِنْ خَوْفِ عَذَابِهِ ، أُبْدَانُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَقُلُوبُهُمْ فِي السَّمَاءِ ، أَرْوَاهُمْ فِي الدُّنْيَا وَعُقُولُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، يَتَشَوَّنُ بِالسَّكِينَةِ ، وَيَتَّقِرُّونَ بِالْوَسِيلَةِ » . وقال الحسن : الحلم وزير العلم ، والرفق أبوه ، والتواضع سر باله

وقال بشر بن الحارث : من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى ينفذه فانه ممقوت في السماء والأرض . وروى في الاسرائيليات أن حكيمًا صنف ثلاثمائة وستين مصنفًا في الحكمة حتى وصف بالحكيم ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم : قل لفلان ملأت الأرض نفاقًا ولم تردني من ذلك بشيء وإني لأقبل من نفاقك شيئًا . فقدم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشى في الأسواق وواكل بنى إسرائيل وتواضع في نفسه ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم : قل له : الآن وقتك لرضائي وحكي الأزعاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول : ينظر أحدكم إلى الشرطي فيستبذ بالله منه ؛ وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المنشوفين إلى الرياسة فلا يعقبتهم وم أحق بالملتق من ذلك الشرطي . وروى أنه ^(٢) « قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ :

(١) حديث إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويسكون سرا من خوف عذابه . الحديث : الحاكم والبيهقي في شعب الأيمان وضعه من حديث عياض بن سليمان

(٢) حديث قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتنب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله الحديث : لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسلًا : سئل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الأعمال أفضل قال أن توت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى . وللدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلًا ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خير العلماء . وقد تقدم

أَجْتَنَّبَ الْحَارِمَ ، وَلَا يَزَالُ فَوْكَ رُطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى . قِيلَ : فَأَيُّ الْأَصْحَابِ خَيْرٌ ؟
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَاحِبٌ إِنْ ذَكَرْتَ اللَّهَ أَعَانَكَ ، وَإِنْ نَسِيتَهُ ذَكَرَكَ . قِيلَ : فَأَيُّ
 الْأَصْحَابِ شَرٌّ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَاحِبٌ إِنْ نَسِيتَ لَمْ يَذْكُرْكَ ، وَإِنْ ذَكَرْتَ لَمْ
 يُنِكَ . قِيلَ : فَأَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ قَالَ : أَشَدُّهُمْ خَشْيَةً . قِيلَ : فَأَخْبِرْنَا بِخِيَارِنَا
 بُحَالِنَاهُمْ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ . قِيلَ : فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ ؟ قَالَ :
 اللَّهُمَّ غَفِرًا . قَالُوا أَخْبِرْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : أَلْعُلَمَاءُ إِذَا فَسَدُوا .

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ أَمَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ ذِكْرًا فِي الدُّنْيَا ،
 وَأَكْثَرَ النَّاسِ ضَيَّعًا فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُهُمْ بُكَاءًا فِي الدُّنْيَا ، وَأَشَدُّ النَّاسِ فِرَاحًا فِي الْآخِرَةِ
 أَطْوَلُهُمْ حَزَنًا فِي الدُّنْيَا »

وقال على رضي الله عنه في خطبة له : ذمى رهينة وأنا به زعيم ، إله لا يهيج على التقوى ذرع
 قمر ، ولا يظلم على الهدى سيخ أصل ، وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره ، وإن أنقض
 الخلق إلى الله تعالى رجل قَسَّ علما أغار به في أغباش الفتنة ، مما به أشباه له من الناس وأرداهم
 عالما ، ولم يمش في العلم يوما سالما ، بكر واستكثر ، فاقل منه وكفى خير مما كثر وألهم ، حتى
 إذا ارتوى من ماء آجن ، وأكثر من غير طائل ، جلس للناس معلما لتخليص ما التبس على
 غيره ، فإن زلت به إحدى المهبات هيا لها من رأيه حشو الرأي ، فهو من قطع الشبهات في
 مثل نسج المنكوبات لا يدري أخطأ أم أصاب ، وكتاب جهالات ، خباط عشوات ، لا يمتدح
 مما لا يعلم فيسلم ، ولا يعض على العلم بضرر قاطع فينجم ، تبكى منه الدماء ، وتستحل بقضائه
 الفروج الحرام ، لا ملء والله بإصدار ما ورد عليه ، ولا هو أهل لما فوض إليه ، أولئك الذين
 حلت عليهم المشلات ، وحقت عليهم الناحية والبكاء أيام حياة الدنيا . وقال على رضي الله عنه :
 إذا سمعت العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بهزل فتنبه القلوب

وقال بعض السلف : العالم إذا ضحك ضحكة مخرج من العلم محبة . وقيل : إذا جمع العلم

(١) حديث إن أكثر الناس أمّا يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا الحديث : لم أجده أصلا

ثلاثاً تمت النعمة بها على المتعلم : الصبر ، والتواضع ، وحسن الخلق ، وإذا جمع المتعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المعلم : العقل ، والأدب ، وحسن الفهم . وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا يفتك عنها علماء الآخرة لأهم يتعلمون القرآن للعمل لا الرياسة . وقال ابن عمر رضي الله عنهما ^(١) « لَقَدْ عَشْنَا بُرْهَةً مِنَ الدَّهْرِ وَإِنْ أَحَدَنَا يُؤْتِي الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ ، وَتَنْزِلُ السُّورَةُ فَيَسْتَلِمُ حَلَاكَهَا وَحَرَامَتَهَا وَأَوَامِرَهَا وَزَوَاجِرَهَا ، وَمَا يَلْبِغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يُؤْتِي أَحَدُهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ فَيَقْرَأُ مَا يَنْفَعُ فَالْحِجَةُ الْكِتَابِ إِلَى خَاتِمَتِهِ لَا يَذَرِي مَا أَمَرَهُ وَمَا زَجَرَهُ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ ، يَشْرُؤُهُ نَزْرُ الدُّقْلِ » وفي خبر آخر بمثل معناه ^(٢) « كُنَّا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْتِينَا الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ ، وَسَيَأْتِي بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يُؤْتُونَ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ يُقْبِضُونَ حُرُوفَهُ وَيُضَيِّمُونَ حُدُودَهُ وَحُقُوفَهُ يَقُولُونَ قَرَأْنَا فَمَنْ أَقْرَأْنَا مِنَّا وَعَلِمْنَا فَمَنْ أَعْلَمَ مِنَّا ؟ فَذَلِكَ حَطُّهُمْ » وفي لفظ آخر : « أُولَئِكَ شِرَارُ هَذِهِ الْأُمَّةِ »

وقيل : خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل : الخشية ، والخشوع ، والتواضع ، وحسن الخلق ، وإشارة الآخرة على الدنيا ، وهو الزهد ، فأما الخشية فن قوله تعالى : (لَمَّا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ) . وأما الخشوع فن قوله تعالى : (خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا) . وأما التواضع فن قوله تعالى : (وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ) . وأما حسن الخلق فن قوله تعالى (فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ) . وأما الزهد فن قوله تعالى (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا) ولما تلا ^(٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى : (قَدْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَ بِكَ شَرِخَ

(١) حديث ابن عمر قد عشنا برهة من الدهر وإن أحداً يؤتى الإيمان قبل القرآن - الحديث : الحاكم

وصححه على شرط الشيخين والبيهقي

(٢) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الإيمان قبل القرآن - الحديث : ابن ماجه من

حديث جندب مختصراً مع اختلاف

(٣) حديث لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » الحديث

الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود

صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ) قِيلَ لَهُ : مَا هَذَا الشَّرْحُ ؟ قَال : إِنْ التُّورَ إِذَا قُدِّفَ فِي الْقَلْبِ انْتَشَرَ لَهُ
الصَّدْرُ وَانْفَسَحَ ، قِيلَ : فَكَيْلَ ذَلِكَ مِنْ عِلَامَةٍ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَمَ : التَّجَافِي عَنْ دَارِ
التُّرُورِ ، وَالْإِيَابَةَ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ ، وَالِاسْتِعْدَادَ لِلْمَوْتِ قَبْلَ زُرْوِلِهِ »

ومنها - أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويبيح
الوسواس ويشير الشر ، فإن أصل الدين التوقي من الشر ، ولذلك قيل :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

ولأن الأعمال الفعلية قريبة ، وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان ،
وإنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها ، وهذا مما تكثر شعبه ويطول تقريره ، وكل ذلك
مما ينقلب ميسر الحاجة اليه ، وتم به البلوى في سلوك طريق الآخرة

وأما علماء الدنيا فأنهم ينبهون غرائب التفريمات في الحكومات والأقضية ، ويتنبهون في
وضع صور تنقضي الدهور ولا تقع أبدا ، وإن وقعت فأنما تقع لتغيرم لاهم ، وإذا وقعت كأن
في القائنين بها كثرة ، ويتركون ما يلزمهم ويكرروا عليهم آناء الليل وأطراف النهار ، في خواطرهم
وسواسهم وأعمالهم . وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بهم غيره النادر ، إشارا
للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه ، وشرها في أن يسميه البطالون من
أبناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق ! وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق ، بل
يتكرر عليه صفوه بنوائب الزمان ، ثم يرد القيامة مفلسا متحررا على ما يشاهده من ربح العاملين
وفوز المقرين ، وذلك هو الخسران المبين

ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلوة والسلام ،
وأقربهم هديا من الصحابة رضي الله عنهم : اتفقت الكلمة في حقه على ذلك ، وكان أكثر
كلامه في خواطر القلوب ، وفساد الأعمال ، وسواس النفوس ، والصفات الخفية الغامضة ،
من شهوات النفس . وقد قيل له : يَا أَبَا سَمِيدٍ أَنْتَ تَكَلِّمُ بِكَلَامِ لَا يَسْمَعُ مِنْ غَيْرِكَ فَنَ أَنْ أَخَذْتَهُ ؟
قَالَ : مِنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ . وَقِيلَ لِحَذِيفَةَ : نَرَاكَ تَكَلِّمُ بِكَلَامِ لَا يَسْمَعُ مِنْ غَيْرِكَ مِنَ الصَّحَابَةِ فَنَ

أَبْنِ أَخَذَتْهُ قَالَ: خَصَّنِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) «كَانَ النَّاسُ يُسْأَلُونَهُ عَنِ الْخَيْرِ وَكَنتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ خَفَافَةً أَنْ أَقْعَ فِيهِ وَعَلِمْتُ أَنَّ الْخَيْرَ لَا يَسْبِقُنِي عَلَيْهِ». وقال مرة: «فَعَلِمْتُ أَنَّ مَنْ لَا يَعْرِفُ الشَّرَّ لَا يَعْرِفُ الْخَيْرَ» وفي لفظ آخر «كَانُوا يَقُولُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَمْ يَمَلِكْ عَمَلٌ كَذَا وَكَذَا؟ يُسْأَلُونَهُ عَنْ فُضَائِلِ الْأَعْمَالِ، وَكَنتُ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا يُحْسِدُ كَذَا وَكَذَا؟ فَلَمَّا رَأَيْتُ أَسْأَلُهُ عَنْ آفَاتِ الْأَعْمَالِ خَصَّنِي بِهَذَا الْعِلْمِ»

وكان حذيفة رضى الله عنه أيضا قد خص بعلوم المنافقين، وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن، فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضى الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة. وكان يسأل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم، ولا يخبر بأسمائهم. وكان عمر رضى الله عنه يسأله عن نفسه: هل يعلم فيه شيئا من النفاق؟ فبرأه من ذلك. وكان عمر رضى الله عنه إذا دُعِيَ إلى جنازة ليصلى عليها نظر: فإن حضر حذيفة صلى عليها، وإلا ترك. وكان يسمى صاحب السر

فالناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة، لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى. وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا، وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد، وقبل هذا تزويق المذكرين، فأين التحقيق، ويرون أن التحقيق في قاداتق المجادلات. ولقد صدق من قال:

الطُّرُقُ شَتَّى وَطُرُقُ الْحَقِّ مُفْرَدَةٌ وَالسَّالِكُونَ طَرِيقَ الْحَقِّ أَفْرَادُ
لَا يَعْرِفُونَ وَلَا تُدْرَى مَقَاصِدُهُمْ فَهَمُّ عَلَى مَهْلٍ يَمُشُونَ قُصَادُ
وَالنَّاسُ فِي غَفْلَةٍ عَمَّا يَرَادُ بِهِمْ فَجَلَّاهُمْ عَنْ سَبِيلِ الْحَقِّ رِقَادُ

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم، فإن الحق مرّ، والوقوف عليه صعب، وإدراكه شديد، وطريقه مستوعر، ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة، فإن ذلك نزع للروح على الدوام، وصاحبه ينزل منزلة الشارب

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر الحديث: أخرجاه مختصرا

للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء ، وينزل منزلة من جعل مدة الصوم ، فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت ، ومتى تكثرت الرغبة في هذا الطريق . ولذلك قيل : إنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلماً في الوعظ والتذكير ، ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة : منهم سهل التسترى ، والصبيحى ، وعبد الرحيم ، وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذى لا يحصى ، وإلى هؤلاء عدد يسير قلماً يجاوز المشرة ، لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص ، وما يبذل للعموم فأمره قريب

ومنها - أن يكون اعتياده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاة قلبه ، لا على الصحف والكتب ، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره ، وإنما التقليد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله ، وإنما يقلد الصحابة رضى الله عنهم من حيث إن فقههم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم إذا قلد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبى أن يكون حريصاً على فهم أسرارهم ، فإن التقليد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله ، وفعله لا بد وأن يكون لسرّ فيه ، فينبى أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال ، فانه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للعلم ، ولا يكون عالماً . ولذلك كان يقال : فلان من أوعية العلم ، فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكيم والأسرار ، ومن كشف عن قلبه النطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً ، فلا ينبى أن يقلد غيره . ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما (١) « ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم » وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه ، وقرأ على أبي بن كعب ، ثم خلفها في الفقه والقراءة جميعاً . وقال بعض السلف : ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس والدين ، وما جاءنا عن الصحابة رضى الله عنهم فتأخذ منه وتركه ، وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال

وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتلاق قلوبهم أموراً أدركت بالقرائن ، فسددم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة

(١) حديث ابن عباس ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : الطبرانى من حديثه يرفعه بلفظه من قوله : ويدع

إذ فاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر عن الخطأ . وإذا كان الاعتقاد على المسوع من الغير تقليدا غير مرضى فلا اعتماد على الكتب والتصانيف أبداً ، بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين ، وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة ، وبعد وفاة جميع الصحابة وجلة التابعين رضي الله عنهم ، وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين ، بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب ، لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القراءة وعن التدبر والتذكر ، وقالوا : احفظوا كما كننا نحفظ . ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف ، وقالوا : كيف نفعل شيئاً ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخافوا أن تكال الناس على المصاحف ، وقالوا : ترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم ومهمهم ، حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقيّة الصحابة بكتب القرآن ، خوفاً من تحاذل الناس وتكاسلهم ، وحذراً من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو قراءة من المتشابهات ، فأنشرح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك ، فجمع القرآن في مصحف واحد . وكان أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ ، ويقول : ابتدع ما لم تقم له الصحابة رضي الله عنهم .

وقيل : أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار ، وحروف التفسير عن عطاء وعطاء وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة ، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن ، جمع فيه سنناً مأثورة نبوية ، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ، ثم جامع سفیان الثوري .

ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام ، وكثر الخوض في الجدال ، والنوص في إبطال المقالات ، ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها ، فأخذ علم اليقين في الاندراص من ذلك الزمان ، فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب ، والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان ، وأعرض عن ذلك إلا الأقلون ، فصار يسمى المجادل المتكلم عالماً ، والقص المزخرف كلامه بالمبارات المسجعة عالماً ، وهذا لأن العوام المستمعون إليهم ، فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ، ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعترفون بها بمباينة هؤلاء لهم ، فاستمر عليهم اسم العلماء ، وتوارث اللقب خلف عن سلف ، وأصبح

علم الآخرة مطوياً، وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم : كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان ، يقولون : فلان أكثر علماً ، وفلان أكثر كلاماً ، فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام . هكذا ضعف الدين في قرون سالفة ، فكيف الظن بزمانك هذا ؟ وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الإنكار يستهدف لنسبته إلى الجنون ، فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت

ومنها أن يكون شديد التوق من أحداث الأمور وإن اتفق عليها الجمهور ، فلا يترنّه إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضى الله عنهم ، وليكن حريصاً على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم ، وما كان فيه أكثر همهم : أكان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام وغالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة ، أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب دقيق الإثم وجلبه ، والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكاييد الشيطان ، إلى غير ذلك من علوم الباطن

واعلم تحقيقاً أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف ، فمنهم أخذ الدين ، ولذلك قال على رضى الله عنه : خيرنا أتبعنا لهذا الدين لما قيل له : خالفت فلانا . فلا ينبغي أن يكثر بخلافه أهل العصر في موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن الناس رأوا رأياً فيما هم فيه ليل طباعهم إليه ، ولم تسمع نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة ، فادّعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه . ولذلك قال الحسن : محدثان أحدثا في الإسلام : رجل ذو رأى سىء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ، ومترفٌ يعبد الدنيا لها يفضب ولها يرضى وإياها يطلب ، فرفضوها إلى النار ، وإن رجلاً أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه ، وصاحب هوى يدعو إلى هواه ، وقد عصمه الله تعالى منها ، يحنّ إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويتقن آثارهم ، متمرض لأجر عظيم ، فكذلك كونوا

وقد روى عن ابن مسعود موقوفاً ومسنداً^(١) أنه قال : « إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ : الْكَلَامُ

(١) حديث ابن مسعود إذاهما اثنتان الكلام والمضى حال الحديث : ابن ماجه

وَالْهَدْيُ ، فَأَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَلَا وَإِنَّا نُرَى مُعْدِنَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُعْدِنَاتُهَا ، وَإِنْ كُلُّ مُعْدِنَةٍ بَدْعَةٌ ، وَإِنْ كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ، أَلَا لَا يَطْلُونَنَّ عَلَيْكُمْ الْأَمَدَ فَتَقْسُوا قُلُوبَكُمْ ، أَلَا كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، أَلَا إِنْ الْبَيْدَ مَا لَيْسَ بَأْتٍ »

وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم « طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ وَأَتَّقَى مِنْ مَالٍ اكْتَسَبَهُ مِنْ غَيْرِ مَعِيبَةٍ ، وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالْحَكْمِ ، وَجَانَبَ أَهْلَ الزُّكْلِ وَالْمَعْصِيَةِ ، طُوبَى لِمَنْ ذَلَّ فِي نَفْسِهِ وَحَسَنَتْ خَلِيقَتُهُ ، وَصَلَحَتْ مَرِيرَتُهُ ، وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ ، طُوبَى لِمَنْ حَمَلَ بِعِلْمِهِ وَأَتَّقَى الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ قَوْلِهِ ، وَوَسَّعَتْهُ السُّنَّةُ وَلَمْ يَدْعُهَا إِلَى بَدْعَةٍ »

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : حُسن الهدى فى آخر الزمان خير من كثير من العمل ، وقال : أتم فى زمان خيركم فيه المسارع فى الأمور ، وسيأتى بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات . وقد صدق ، فمن لم يتوقف فى هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه ، هلك كما هلكوا . وقال حذيفة رضى الله عنه : أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى ، وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى ، وإنكم لا تزالون بخير ما عرقتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به . ولقد صدق ، فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات فى عصر الصحابة رضى الله عنهم ، إذ من غرر المروفات فى زماننا ترين المساجد وتنجيدها ، وإتفاق الأموال العظيمة فى دقائق مهاراتها ، وفرش البسط الرقيقة فيها

ولقد كان يد فرش البوارى فى المسجد بدعة . وقيل إنه من محدثات الحجاج ، فقد كان الأولون فلما يحملون بينهم وبين التراب حاجزا

(١) حديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأتقى مالا اكتسبه - الحديث : أبو نعيم من حديث الحسين ابن طي بسند ضعيف والبراز من حديث أنس أول الحديث وآخره ، والطبرانى والبيهقى من حديث ركب الصرى وسط الحديث وكلها ضعيفة .

وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ، ويزعمون أنه من أعظم القربات . وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان

ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة ، وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب ، مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها ؛ إلى نظائر ذلك

ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال : أنتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم ، وسياقى عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى . وقد كان أحمد بن حنبل يقول : تركوا العلم وأقبلوا على الترائب ، ما قل العلم فيهم ! والله المستعان . وقال مالك بن أنس رحمه الله : لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ، ولم يكن العلماء يقولون : حرام ولا حلال ، ولكن أدركتهم يقولون : مستحب ومكروه . ومنهأ أنهم كانوا ينظرون في دقائق السكرامة والاستجاب ، فأما الحرام فكان غشه ظاهرا . وكان هشام بن عروة يقول : لا تسألوم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فأنهم قد أعدوا له جوابا ، ولكن سلوم عن السنة فانهم لا يعرفونها . وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله يقول : لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذا وافق ماني نفسه . وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسباع وعلق بالقلوب ، وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقا . فيحتاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار . ولهذا لما أحدث مروان المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال : يا مروان ما هذه البدعة ؟ فقال : إنها ليست ببدعة ، إنها خير مما تعلم ، إن الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم الصوت ، فقال أبو سعيد : والله لا تأتون بخير مما أعلم أبدا ، والله لأصليت وراءك اليوم ! وإنما أنكر ذلك عليه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « كَانَ يَتَوَكَّأُ فِي خُطْبَةِ الْعِيدِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ عَلَى قَوْسٍ أَوْ عَصَا » لَا عَلَى الْمُنْبَرِ

(١) حديث كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا : الطبراني من حديث البراء

ونحوه في يوم الأنهي ليس فيه الاستسقاء وهو ضعيف ورواه في الصغير من حديث سعد القرظ

كان إذا خطب في العيدين خطب على قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن

ماجة بلفظ كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس - الحديث

وفي الحديث المشهور ^(١) « مَنْ أَحْدَثَ فِي دِينِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » . وفي خبر آخر :
 « مَنْ غَشَّ أُمَّتِي فَلَمَنَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » قيل يارسول الله : وما غش
 أمتك ؟ قال : « أَنْ يَتَدَبَّعَ بِدَعْوَةِ يَحْيَى النَّاسِ عَلَيْهَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ لَمْ
 عَزَّ وَجَلَّ مَلَكًا يُبَادِي كُلَّ يَوْمٍ : مَنْ خَالَفَ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ
 تَنَلْهُ شَفَاعَتُهُ » ومثال الجاني على الدين بابداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثال
 من عصى الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة ، وذلك قد يغفر له ؛
 فأما قلب الدولة فلا . وقال بعض العلماء : ماتكم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء ، وما سكت
 عنه السلف فالكلام فيه تكاف . وقال غيره : الحق ثقيل من جاوزه ظلم ، ومن قصر عنه عجز ،
 ومن وقف معه اكتفى . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « عَلَيْكُمْ بِالنِّمَاطِ الْأَوْسَطِ الَّذِي
 يَرْجِعُ إِلَيْهِ الْعَالِي وَيَرْتَفِعُ إِلَيْهِ النَّالِي »

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : الضلالة لها حلالة في قلوب أهلها ، قال الله تعالى :
 (وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا) وقال تعالى : (أَفَقَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ تَحْمِيلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا) .
 فكل ما أحدث بعد الصحابة رضى الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة ، فهو من اللعب واللهو
 وحكى عن إبليس لعنة الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة رضى الله عنهم فرجعوا إليه
 عسورين ، فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : ما رأينا مثل هؤلاء : ما نصيب منهم شيئا وقد أتعبونا ،
 فقال : إنكم لا تقدرون عليهم : قد صحبوا نبيهم ، وشهدوا تنزيل ربهم ، ولكن سيأتى بعدكم
 قوم تنالون منهم حاجتكم . فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسين ، فقالوا : ما
 رأينا أعجب من هؤلاء : نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فإذا كان آخر النهار

(١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد : متعلق عليه من حديث عائشة بلفظ : في أمرنا ما ليس
 منه . وعند أبي داود فيه

(٢) حديث من غش أمتي فلعنة الله الحديث : البارظنى في الاكفراد من حديث أنس بسند ضعيف جداً
 (٣) حديث إن لله ملكا ينادى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته :
 لم أجده له أصلاً

(٤) حديث عليكم بالنمط الأوسط - الحديث : أبو عبيد في غريب الحديث موقوف على علي بن أبي طالب
 ولم أجده مرفوعاً

أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات، فقال : إنكم لن تنالوا من هؤلاء شيئا لصحة
توحيدهم ، واتباعهم لسنة نبيهم ، ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم يقر أعينكم بهم ، تلبون بهم
لعبا ، وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم ، إن استغفروا لم يغفر لهم ، ولا يتوبون فيبدل الله
سيئاتهم حسنات . قال : نجاء قوم بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع ،
فاستحلوها ، واتخذوها دينا ، لا يستغفرون الله منها ، ولا يتوبون عنها ، فسلط عليهم الأعداء ،
وقلدوهم أين شاموا

فان قلت : من أين عرّف قائل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك ؟
فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار المكسوت ، تارة على سبيل الإلهام بأن يخاطر لهم
على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون ، وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة ، وتارة في اللحظة
على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام ، وهذا أعلى الدرجات ، وهي من
درجات النبوة العالية ، كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة
فاياك أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد قصورك ، ففيه هلاك المتحذلقون من
العلماء ، ازمعون أنهم أحاطوا بعلوم المقول . فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه
الأمر ولأولياء الله تعالى . ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء ، وكان خارجا عن
الدين بالكلية . قال بعض المارفين : إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستروا عن أعين
الجمهور ، لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت ، لأنهم عندهم جهال بالله تعالى ، وم عند أنفسهم
وعند الجاهلين علماء . قال سهل التستري رضى الله عنه : إن من أعظم المعاصي الجهل بالجهل ،
والنظر إلى العامة ، واستماع كلام أهل النفلة ، وكل عالم خاض في الدنيا فلا يبنى أن يصنى إلى
قوله ، بل يبنى أن يهتم في كل ما يقول ، لأن كل إنسان يخوض فيما أحب ، ويدفع ما لا يوافق
محبوبه . ولذلك قال الله عز وجل (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ
أَمْرُهُ فُرُطًا) . والعوام المصاة أسعد حالا من الجهال بطريق الدين ، المعتقدين أنهم من العلماء ،
لأن العاصي المعاصي ممتزج بتقصيره فيستغفر ويتوب ، وهذا الجاهل الظان أنه عالم فان ما هو
مشتمل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين ، فلا يتوب ولا يستغفر ،
بل لا يزال مستمرا عليه إلى الموت

وإذ غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى ، وانقطع الطمع من إصلاحهم ، فالأسلم لدى الدين المحتاط العزلة والانعزال عنهم ، كما سيأتي في كتاب العزلة . يئانه ، إن شاء الله تعالى .
ولذلك كتب يوسف بن أسباط الى حذيفة المِرْعَشِي : ما ظنك بمن بقي لا يجد أحدا لا يذكر الله تعالى معه إلا كان آثماً أو كانت مفاكرته معصية ، وذلك أنه لا يجد أهله ؟ ولقد صدق ، فإن مخالطة الناس لاتنفع عن غيبة أو سماع غيبة ، أو سكوت على منكر . وإن أحسن أحواله أن يفيد علماً أو يستفيدة . ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرياسة ، علم أن المستفيد إنما يريد أن يحمل ذلك آله الى طلب الدنيا ، ووسيله الى الشر ، فيكون هو معينا له على ذلك ؛ ورداءاً وظهيراً ومهيئاً لأسبابه ، كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق . فالعلم كالسيف ، وصلاحه للخير كصلاح السيف للفرز ، ولذلك لا يرخص له في البيع ممن يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستمانة على قطع الطريق .
فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف . فكن أحد رجلين : إما متصفا بهذه الصفات ، أو معترفا بالتقصير مع الإقرار به . وإياك أن تكون الثالث تخلص على نفسك بأن بدلت آله الدنيا بالدين ، وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراسخين ، وتلتحق بمهلك وإنكارك بزمرة الهالكين الآيسين . نموذجاً لله من خدع الشيطان ، فيها هلك الجمهور . ففسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لاتنزه الحياة الدنيا ، ولا ينزهه بالله التروار

الباب السابع

في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره ، لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل . والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه ، والعلم يجري منه مجرى الثمرة من الشجرة ، والنور من الشمس ، والرؤية من العين ، فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة ؟

أو كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحنثم العقل ، حتى إن أعظم البهائم بدنا وأشدّها ضراوة وأفواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمه وهابه ، لشموه بلسنيلائه عليه ، لما خص به من إدراك الخليل . ولئلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ » وليس ذلك لكثرة ماله ، ولا لكبر شخصه ، ولا لزيادة قوته ، بل لزيادة تجربته التي هي غمرة عقله ، ولئلك ترى الآثار والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع ، ولئلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بفرته الكريمة ، هابوه ، وراى لهم ما كان يتلا لأعلى دياجحة وجهه من نور النبوة ، وإن كان ذلك باطنا في نفسه بطون العقل . فشرف العقل مدرك بالضرورة . وإنما التقصد أن نورد ماوردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه ، وقد ساءما لله نورا في قوله تعالى : (اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِ كَبْشَكَةٍ) . وسى العلم الاستفادة منه روحا ووحيا وحياة ، فقال تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) . وقال سبحانه : (أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ) . وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل ، كقوله : (يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَغْلِقُوا عَنْ رَبِّكُمْ وَتَوَاصَوْا بِالْعَقْلِ تَعْرِفُوا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ وَمَنْ نَهَيْتُمْ عَنْهُ ، وَأَعْمُوا أَنَّهُ يُجِدْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ، وَأَعْمُوا أَنَّ الْغَائِلَ مَنْ أطلعَ اللَّهُ وَإِنْ كَانَ دَمِيمَ الْمَنْظَرِ حَقِيرَ الْخَطَرِ ذِي الْمَنْزِلَةِ رَثَ الْهَيْئَةِ ، وَإِنْ كَانَ الْجَاهِلَ مَنْ عَمَى اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ حَسِيلَ الْمَنْظَرِ عَظِيمَ الْخَطَرِ شَرِيفَ الْمَنْزِلَةِ حَسَنَ الْهَيْئَةِ فَصِيحًا نَطُوقًا ، فَالْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ أَعْقَلُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ عَصَاهُ ، وَلَا تَغْتَرَّ

﴿ الباب السابع في العقل ﴾

- (١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته : ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من حديث أبي رافع بسند ضعيف
- (٢) حديث يأبى الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعدل - الحديث : داود بن الجبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند البخاري بن أبي أسامة عن داود

بِتَعْظِيمِ أَهْلِ الدُّنْيَا لِبَنَاتِكُمْ فَإِنَّهُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ فَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ أَذْبِرْ فَأَذْبَرَ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَى مِنْكَ ، بِكَ آخِذٌ ، وَبِكَ أَعْطِي ، وَبِكَ أُثِيبُ ، وَبِكَ أَعَابِبُ » .
 فان قلت : فهذا العقل إن كان عرضا فكيف خلق قبل الأجسام ؟ وإن كان جوهراف كيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتحيز ؟

فاعلم أن هذا من علم المكاشفة ، فلا يليق ذكره بعلم المأملة . وعرضا الآن ذكر علوم المأملة . وعن أنس رضي الله عنه ^(٢) قال « أَتْنِي قَوْمٌ عَلَى رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَالَتُوا ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَيْفَ عَقَلَ الرَّجُلُ ؟ فَقَالُوا : نُخْبِرُكَ عَنْ أَجْهَادِهِ فِي الْعِبَادَةِ وَأَصْنَافِ الْخَيْرِ وَتَسْأَلُنَا عَنْ عَقْلِهِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ الْأَتَمَّ يَصِيبُ بِمِجْلِهِ أَكْثَرَ مِنْ فُجُورِ الْفَاجِرِ ، وَإِنَّمَا يَرْفَعُ الْبُيُوتَ غَدَاً فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ رَبِّهِمْ عَلَى قَدْرِ عَمَلِهِمْ » . وعن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا أَكْتَسَبَ رَجُلٌ مِثْلَ فَضْلِ عَقْلِ يَهْدِي صَاحِبَهُ إِلَى هُدًى وَيَرْذُهُ عَنْ رَذًى ، وَمَا تَمَّ إِعَانُ عَبْدٍ وَلَا اسْتِقَامَ دِينُهُ حَتَّى يَكْمَلَ عَقْلُهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنْ لَرَجُلٍ لِيُدْرِكَ بِحَسَنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ ، وَلَا يَتِمُّ لِرَجُلٍ حَسَنُ خُلُقِهِ حَتَّى يَتِمَّ عَقْلُهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَمَّ لِمَانُهُ وَأَطَاعَ رَبَّهُ وَعَصَى عَدُوَّهُ إِبْلِيسَ »

(١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل - الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة وأبو نعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين

(٢) حديث أنس أتني قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بالوا في الشتاء فقال : كيف عقل الرجل

الحديث : ابن المجرى في العقل بجماعه والترمذي الحكيمة في النوادر مختصراً

(٣) حديث عمر ما اكتسب رجل مثل فضل عقل - الحديث : ابن المجرى في العقل وعنه الطحاوي بن أبي أمامة

(٤) حديث إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله

الحديث : ابن المجرى من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به - والحديث عند الترمذي مختصراً دون قوله ولا يتم ، من حديث عائشة ومحمدة

وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لِكُلِّ شَيْءٍ دِعَامَةٌ وَدِعَامَةُ الْمُؤْمِنِ عَقْلُهُ ، فَيَقْدِرُ عَقْلُهُ تَكُونَ عِبَادَتُهُ ، أَمَا يَتَّبِعُ قَوْلَ الْفُجَّارِ فِي النَّارِ : «لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ» . وعن عمر رضى الله عنه أنه قال ليعيم الداري ^(٢) : « مَا أَلْسُوذِدُ فَيْكُمْ ؟ » قَالَ أَلْعَقْلُ . قَالَ : صَدَقْتَ . سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَأَلْتُكَ فَقَالَ كَمَا قُلْتَ ، ثُمَّ قَالَ : سَأَلْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا أَلْسُوذِدُ فَقَالَ : أَلْعَقْلُ . وعن البراء بن عازب رضى الله عنه ^(٣) قال « كَثُرَتْ الْمَسَائِلُ يَوْمًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ مِطْيَةٌ وَمِطْيَةُ الْمَرْءِ الْعَقْلُ ، وَأَخْسَنُكُمْ دَلَالَةً وَمَعْرِفَةً بِالْحُجَّةِ أَفْضَلُكُمْ عَقْلًا » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال ^(٤) « لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ أُحُدٍ سَمِعَ النَّاسَ يَقُولُونَ : فَلَانٌ أَشْجَعُ مِنْ فَلَانٍ وَفُلَانٌ أَبْلَى مَالَمُ يُبَلِّ فَلَانٌ وَنَحْوُ هَذَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا هَذَا فَلَا عِلْمَ لَكُمْ بِهِ ، قَالُوا : وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهُمْ قَاتَلُوا عَلَى قَدَرِ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْعَقْلِ ، وَكَانَتْ نُصْرَتُهُمْ وَيَنْتَهُمُ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ فَأَصِيبُ مِنْهُمْ مَنْ أُصِيبَ عَلَى مَنَازِلِ شَيْءٍ ، فَوَلَدَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ اقْتَسَمُوا الْمَنَازِلَ عَلَى قَدَرِ نِيَّاتِهِمْ وَقَدَرِ عُقُولِهِمْ » .

وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال ^(٥) : « جَدُّ الْمَلَائِكَةِ وَاجْتِهَدُوا

(١) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامته ودعامته للمؤمن عقله - الحديث : ابن الجوزي عنه الحارث

(٢) حديث عمر أنه قال ليعيم الداري ما ألسوذد فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم - الحديث : ابن الجوزي عنه الحارث

(٣) حديث البراء كثر المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن لكل شيء

مطية - الحديث : ابن الجوزي عنه الحارث

(٤) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون كان

فلان أشجع من فلان - الحديث : ابن الجوزي

(٥) حديث البراء بن عازب جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله بالعقل - الحديث : ابن الجوزي عنه

الحارث في مسنده ورواه البخاري في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة

غير البراء وهو بالسند الذي رواه ابن الجوزي

فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْعَقْلِ، وَجَدَّ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ فَأَعْمَلَهُمْ
 بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَوْفَرُهُمْ عَقْلًا. وعن عائشة رضى الله عنها قالت ^(١) «قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 بِمَ يَفْضَلُ النَّاسُ فِي الدُّنْيَا؟ قَالَ: بِالْعَقْلِ، قُلْتُ: وَفِي الْآخِرَةِ؟ قَالَ: بِالْعَقْلِ، قُلْتُ
 أَلَيْسَ إِنْمَا يُجْزَوْنَ بِأَعْمَالِهِمْ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَائِشَةُ: وَعَلَى عَمَلُوا إِلَّا يَقْدَرُ
 مَا أَعْطَاهُمْ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْعَقْلِ؟ فَيَقْدَرُ مَا أُعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ، وَيَقْدَرُ
 مَا عَمِلُوا يُجْزَوْنَ»

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِكْلُ شَيْءٍ
 آلَةٍ وَعِدَّةٍ، وَإِنَّ آلَةَ الْمُؤْمِنِ الْعَقْلُ، وَإِكْلُ شَيْءٍ مَطِيَّةٌ وَمَطِيَّةُ الْمَرْءِ الْعَقْلُ،
 وَإِكْلُ شَيْءٍ دِعَامَةٌ وَدِعَامَةُ الدِّينِ الْعَقْلُ، وَإِكْلُ قَوْمٍ غَايَةٌ وَغَايَةُ الْعِبَادِ الْعَقْلُ، وَإِكْلُ
 قَوْمٍ دَاغٍ وَدَاغِي الْعَالَمِينَ الْعَقْلُ، وَإِكْلُ تَاجِرٍ بِضَاعَةٍ وَبِضَاعَةُ الْمُجْتَهِدِينَ الْعَقْلُ،
 وَإِكْلُ أَهْلِ بَيْتٍ قِيمٌ وَقِيمُ بُيُوتِ الصُّدِّيقِينَ الْعَقْلُ، وَإِكْلُ خَرَابٍ عِمَارَةٌ وَعِمَارَةُ الْآخِرَةِ
 الْعَقْلُ، وَإِكْلُ أَمْرٍ عَقِبٌ يُنْسَبُ إِلَيْهِ وَيُذَكَّرُ بِهِ وَعَقِبُ الصُّدِّيقِينَ الَّذِي يُنْسَبُونَ
 إِلَيْهِ وَيُذَكَّرُونَ بِهِ الْعَقْلُ، وَإِكْلُ سَفَرٍ فُسْطَاطٌ وَفُسْطَاطُ الْمُؤْمِنِينَ الْعَقْلُ» وقال
 صلى الله عليه وسلم ^(٣): «إِنَّ أَحَبَّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ نَصَبَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ
 وَجَلَّ وَنَصَحَ لِمَسَاوِدِهِ وَكَمَلَ عَقْلُهُ وَنَصَحَ نَفْسَهُ فَأَبْصَرَ، وَعَمِلَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِهِ فَأَفْلَحَ وَانْجَحَ».
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «أَتَمَّكُمْ عَقْلًا أَشَدُّكُمْ فِيهِ تَعَالَى خَوْفًا وَأَحْسَنُكُمْ فِيهَا
 أَمْرًا كُمْ بِهِ وَسَيَّ عَنْهُ نَظَرًا، وَإِنْ كَانَ أَقْلُكُمْ تَطَوُّعًا»

(١) حديث عائشة قلت يا رسول الله بأي شيء يفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل - الحديث ابن الجبر
 والترمذي الحكيم في التواتر نحوه

(٢) حديث ابن عباس لكل شيء آلة وعمة وإن آلة المؤمن العقل - الحديث: ابن الجبر وعنه الحارث

(٣) حديث أن أحب المؤمنين إلى الله من نصب في طاعة الله - الحديث ابن الجبر من حديث ابن عمر
 ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسناد آخر ضعيف

(٤) حديث أنكم عقلًا أشدكم فمخوفًا - الحديث: ابن الجبر من حديث أبي قتادة

بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته ، وزهل الأكترون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة ، فصار ذلك سبب اختلافهم والحق الكاشف للغطاء فيه : أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان ، كما يطلق اسم العين مثلا على معان عدة ، وما يجري هذا المجرى ، فلا ينبغي أن يطلب لجميع أسامه حد واحد ، بل يفرد كل قسم بالكشف عنه

فالأول — الوصف الذي يفارق الانسان به سائر البهائم ، وهو الذي استعدت به لقبول العلوم النظرية ، وتدير الصناعات الخفية الفكرية ، وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل : إنه غريزة يتهيا بها إدراك العلوم النظرية ، وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الأشياء . ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل الى مجرد العلوم الضرورية ، فإن العاقل عن العلوم والتأم بسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم . وكما أن الحياة غريزة بها يتهيا الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية ، فكذلك العقل غريزة بها يتهيا بعض الحيوانات للعلوم النظرية . ولو جاز أن يسوى بين الانسان والحمار في الغريزة والادراكات الحسية ، فيقال : لا فرق بينهما إلا أن الله تعالى يحكم بإجراء المادة لمخلوق في الانسان علوما وليس يخلقها في الحمار والبهائم ، لجاز أن يسوى بين الحمار والجاد في الحياة ، ويقال : لا فرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الحمار حركات مخصوصة بحكم إجراء المادة ، فانه لو قدر الحمار جادا ميتا لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فانه سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد ، وكما يجب أن يقال : لم يكن مفارقه للجاد في الحركات الانبغيزة احتضت به عبر عنها بالحياة ، فكذا مفارقة الانسان البهيمة في إدراك العلوم النظرية بفرقة يعبر عنها بالعقل ، وهو كالمراة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصفاة ، وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استعدت للرؤية . فنسبة هذه الغريزة الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ، ونسبة القراءة والشرع الى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر ، فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الغريزة

الثاني - هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات : كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد، وهو الذي عناء بعض للتكلمين حيث قال في حد العقل : إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات . وهو أيضا صحيح في نفسه، لأن هذه العلوم موجودة، وتسميتها عقلا ظاهرا، وإنها الفاسد أن تنكر تلك الفريزة ويقال : لا موجود إلا هذه العلوم

الثالث - علوم تستفاد من التجارب بمجاري الأحوال، فإن من حنكته التجارب وهذبه المذاهب يقال إنه عاقل في المادة، ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غبي غمر جاهل، فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا

الرابع - أن تنتهي قوة تلك الفريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور، ويقع الشهوة الداعية إلى اللذة المأجلة ويقهرها، فإذا حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلا، من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في المواقب لا بحكم الشهوة المأجلة، وهذه أيضا من خواص الإنسان التي بها يتميز عن سائر الحيوان . فالأول هو الأس والسنخ والمنبع، والثاني هو الفرع الأقرب إليه، والثالث فرع الأول والثاني، إذ بقوة الفريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب، والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي الناية القصوى، فالأولان بالطبع، والأخيران بالاكتنساب، ولذلك قال علي كرم الله وجهه :

رأيت العقل عقليين فطبع ومسموع

ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع

كما لاتنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقًا أَسْكَرَمَ عَلَيْهِ مِنْ الْعَقْلِ » والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا تَقَرَّبَ النَّاسُ بِأَبْوَابِ الْبِرِّ »

(١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل : الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من رواية الحسن عن عدة من الصحابة

(٢) حديث إذا تقرب الناس بأنواع البر فغرب أنت بعقلك : أبو نعيم في الحلية من حديث طي إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل فاكتنسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزفة والتقرب . واسناده ضعيف

وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ فَتَقَرَّبَ أَنْتَ بِعَمَلِكَ » وهو المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي
البرداء رضى الله عنه ^(١) « أَرَدَدَ عَقْلًا تَرَدَّدَ مِنْ رَبِّكَ قُرْبًا » قَالَ : يَا بِي أَنْتَ وَأُمِّي وَكَيْفَ لِي
بِذَلِكَ ؟ قَالَ : « اجْتَنِبْ عَمَارِمَ اللَّهِ تَمَالَى وَأَدِّ فَرَائِضَ اللَّهِ شُبَّعَانَهُ تَكُنْ عَاقِلًا ، وَأَعْمَلْ
بِالصَّالِحَاتِ مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَدَّدْ فِي عَاجِلِ الدُّنْيَا رِفْعَةً وَكَرَامَةً وَتَتَلَّ فِي آجِلِ الْمُنَى بِهَا مِنْ
رَبِّكَ عَزَّ وَجَلَّ اقْرُبْ وَالْعِزُّ » وعن سعيد بن السيب ^(٢) « أَنَّ عُمَرَ وَأُمِّي بَنَ كَتَبِي وَأَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ دَخَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ
أَعْلَمُ النَّاسِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْعَاقِلُ . قَالُوا : فَمَنْ أَعْبَدَ النَّاسِ ؟ قَالَ : الْعَاقِلُ . قَالُوا :
فَمَنْ أَفْضَلُ النَّاسِ ؟ قَالَ : الْعَاقِلُ . قَالُوا : أَلَيْسَ الْعَاقِلُ مَنْ تَمَتَّ مَرُوءَتُهُ وَظَهَرَتْ فَصَاحَتُهُ
وَجَادَتْ كَفَّهُ وَعَظُمَتْ مَزَلَّتُهُ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ » إِنْ الْعَاقِلُ هُوَ التَّقِيُّ وَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا خَسِيسًا ذَلِيلًا ،
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ ^(٣) « إِنَّمَا الْعَاقِلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَصَدَّقَ رُسُلَهُ
وَعَمِلَ بِطَاعَتِهِ » .

ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك النريزة وكذا في الاستعمال، وإنما أطلق
على العلوم من حيث إنها غرثها كما يعرف الشيء بثمرته ، فيقال : العلم هو الخشية ، والعالم من
يخشى الله تعالى ، فإن الخشية ثمره العلم ، فتكون كالمجاز لغير تلك النريزة ، ولكن ليس النرض
البحث عن اللغة . والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة ، والاسم يطلق على جميعها ،
ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول . والصحيح وجودها ، بل هي الأصل ، وهذه
العلوم كأنها مضنة في تلك النريزة بالفطرة ، ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب

(١) حديث لزدد عقلا تردد من ربك قربا - الحديث : قاله لأبي البرداء : ابن الجبر ومن طريقه الحارث

ابن أبي أسامة والترمذي الحكيم في التوابع .

(٢) حديث ابن السيب أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل - الحديث : ابن الجبر

(٣) حديث إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته : ابن الجبر من حديث سعيد بن

السيب مرسل وفيه قصة

يخرجها الى الوجود ، حتى كأن هذه المعلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج ، وكأنها مستكنة فيها فظهرت . ومثاله الماء في الأرض ، فانه يظهر بحفر البئر ، ويجتمع ويتميز بالحس ، لا بأن يساق إليها شيء جديد . وكذلك الدهن في اللوز ، وماء الورد في الورد ، ولذلك قال تعالى : (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى (فلما راد به إقرار نفوسهم لا إقرار الألسنة ، فانهم انقسموا في إقرار الألسنة حيث وجدت الألسنة والأشخاص إلى مقر وإلى جاحد ، ولذلك قال تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) معناه : إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم (فطَرَهُ اللَّهُ) أَلَيْسَ فُطِرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) أى كل آدمى فطر على الايمان بالله عز وجل ، بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه ، أعنى أنها كالمضنة فيها لقرب استعدادها للادراك

ثم لما كان الايمان مركزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين : إلى من أعرض فتنى وهم الكفار ، وإلى من أجال خاطره فتذكر فكان كمن حل شهادة فتنسبها بفضلة ثم تذكرها . ولذلك قال عز وجل : (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) وَلَيَتَذَكَّرْ أُولُو الْأَلْبَابِ) (وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّتِي وَاثَقَكُمْ بِهَا) (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) . وتسمية هذا النمط تذكرا ليس بعيد ، فكان التذكير ضربان : أحدهما أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود ، والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة . وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ، ثقيلة على من مستروحه السماع والتقليد دون الكشف والبيان ، ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات ، ويتعسف في تأويل التذكير وإقرار النفوس أنواعا من التمسقات ، ويتخيل اليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات ، وربما يغلّب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحقار ، ويعتقد فيها التهاوت . ومثاله مثال الأعمى الذى يدخل دارا فيمثر فيها بالاً وأناى المصفوفة في الدار فيقول : ما لهذه الأناى لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها ؟ فيقال له إنها في مواضعها وإنما الحلال في بصرك . فكذلك خلل البصيرة يجرى مجراه وأطم منه وأعظم ، إذ النفس كالقارس ، والبدن كالفرس ، وعمى القارس أضمر من عمى الفرس .

ولمشابه بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى : (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) وقال تعالى : (وَكَذَلِكَ رُبِّيْ اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوْتَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ) الآية . وسعى ضده عى ، فقال تعالى : (فَانْهَلَا نَعْمَى الْاَبْصَارُ وَلَكِنْ تَتَّبِعَى الْقُلُوْبُ الَّتِىْ فِي الصُّدُوْر) وقال تعالى : (وَمَنْ كَانَ فِيْ هَذِهِ اَعْمَى فَهُوَ فِيْ الْآخِرَةِ اَعْمَى وَاَصْلُ سَبِيْلًا) . وهذه الأور التي كشفت الأبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة ، وسعى الكل رؤية

وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ثاقبة ، لم يلق به من الدين إلا قشوره ، وأثلته دون لبابه وحقائقه . فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها

بيان تفاوت النفوس في العقل

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ، ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله ، بل الأولى والأهم للمبادأة الى التصريح بالحق

والحق الصريح فيه أن يقال : إن التفاوت يتطرق الى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ، فان من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين ، وكون الشيء الواحد قديما حادثا ، وكذا سائر النظائر وكل ما يدرك إدراكا محققا من غير شك . وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها

أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قبح الشهوات ، فلا يخفى تفاوت الناس فيه ، بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه ، وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة ، إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ، ولكن غير مقصور عليه ، فان الشاب قد يعجز عن ترك الزنا ، وإذا كبر وتم عقله قدر عليه ، وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفا ، وقد يكون سببه التفاوت في العلم المرف لثالثة تلك الشهوة ، ولهذا يقدر الطيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرة ، وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن

طيبا وإن كان يستند على الجلة فيه مضرة ، ولكن اذا كان علم الطبيب أنهم كان خوفه أشد ، فيكون الخوف جنبا للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها ، وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي ، وأعنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان . فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل ، وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلا أيضا ، فانه يقوى غريزة العقل ، فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية اليه . وقد يكون مجرد التفاوت في غريزة العقل ، فانها اذا قويت كان قعها للشهوة لاعمالة أشد

وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب، فتفاوت الناس فيها لا ينكر ، فانهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ، ويكون سببه إما تفاوتات في الغريزة ، وإما تفاوتات في الممارسة . فأما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة ، فالتفاوت فيه لاسبيل إلى جحده ، فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه . ومبادئ ، وإشراقه عند سن التمييز ، ثم لا يزال ينمو ويزداد نحو الخفى التدريج إلى أن يكامل بقرب الأربعين سنة . ومثاله نور الصبح ، فان أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ، ثم يتدرج إلى الزيادة ، إلى أن يكمل بطلوع قرص الشمس

وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر ، والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر ، بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدريج في الإيجاد ، حتى إن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبنته بل تظهر شيئا فشيئا على التدريج ، وكذلك جميع القوى والصفات . ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل

ومن ظن أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية ، وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلف الناس في فهم العلوم ، ولما انقسموا الى بليد لا يفهم بالتفهم إلا بعد تعب طويل من العلم ، والى ذكى يفهم بأدنى رمز وإشارة ، والى كامل تنبث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم ، كما قال تعالى : (يَكَادُ زَيْبُهَا يُضِيءُ ، وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ، نُورٌ عَلَى نُورٍ) وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام ، إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ، ويعبر عن ذلك بالالهام . وعن مثله

عَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ ^(١) «إِنَّ رُوحَ الْقُدُّسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي : أَحَبُّ مِنْ أَحَبِّتَ فَأَيْنَاكَ مُفَارِقُهُ ، وَعَيْشَ مَا شِئْتَ فَأَيْنَاكَ مَيِّتٌ ، وَاعْمَلْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ تَجْزِي بِهِ ». وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ، ومشاهدة الملك بحاسة البصر ، ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروع . ودرجات الوحي كثيرة ، والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة ، بل هو من علم المكاشفة

ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي ، إذ لا يعمدان يعرف الطيب المريض درجات الصحة ، ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وإن كان خاليا عنها ، فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر ، فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ، ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا

وانقسام الناس إلى من يتنبه من نفسه ويفهم ، وإلى من لا يفهم إلا بتنبيه وتعليم ، وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التنبيه ، كالانقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيتجبر بنفسه عيونا ، وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات ، وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس ، وذلك لا اختلاف جواهر الأرض في صفاتها ، فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل . وبدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت ^(٢) : يَا رَبَّنَا هَلْ خَلَقْتَ شَيْئًا أَكْبَرَ مِنْ الْعَرْشِ ؟ قَالَ نَعَمْ : الْقَلْبُ ، قَالُوا وَمَا بَلَغَ مِنْ قُدْرِهِ ؟ قَالَ هَيَّاهُ لَا يُحِاطُ بِهِ ، هَلْ لَكُمْ عِلْمٌ بِمَدَدِ الرَّمْلِ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنِّي خَلَقْتُ الْقَلْبَ أَصْنَفًا شَتَّى كَمَدَدِ الرَّمْلِ ، فَمِنَ النَّاسِ مَنْ أُعْطِيَ حَبَّةً ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ حَبَّتَيْنِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ الثَّلَاثَ وَالْأَرْبَعَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ فَرْكَاً ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ وَسْقاً ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ

- (١) ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فأناك مفارقة - الحديث : الشيرازي في الألقاب من حديث سهل بن سعد نحوه والطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف
(٢) حديث ابن سلام سئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت يارب هل خلقت شيئا أعظم من العرش - الحديث : ابن الحبر من حديث أنس بن مالك والترمذي الحكيم في النوادر مختصرا

فإن قلت : فما بال أقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول ؟
 فأعلم أن السبب فيه أن الناس تقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالناقضات
 والإلزامات ، وهو صنعة الكلام ، فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم أنكم أخطأتم في التسمية ،
 إذ كان ذلك لا ينحى عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسوخه في القلوب ، فذموا العقل
 والمعقول ، وهو المسمى به عندهم . فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق
 رسله فكيف يتصور ذمه وقد أنى الله تعالى عليه ؟ وإن ذم فإلذم الذى بعده محمد ؟ فإن كان
 المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع ؟ فإن علم بالعقل المذموم الذى لا يوثق به فيكون
 الشرع أيضاً مذموماً . ولا يلتفت إلى من يقول : إنه يدرك بعين اليقين ونور الايمان لا بالعقل ،
 فإنا نريد بالعقل ما يريده بعين اليقين ونور الايمان ، وهى الصفة الباطنة التى يتميز بها الآدى
 عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور

وأكثر هذه التخبيطات إنما تارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فنخبطوا
 فيها لتخبط اصطلاحات الناس فى الألفاظ . فهذا التقدر كاف فى بيان العقل . والله أعلم
 تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من
 أهل الأرض والسماء ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد المقائد . والحمد لله وحده أو لا آخراً

کتاب قواعد العقائد

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب قواعد العقائد

وفيه أربعة فصول

الفصل الأول

في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلفى الشهادة التى هى أحد مباني الإسلام

ف نقول وبالله التوفيق :

الحمد لله البديء المعيد ، الفعال لما يريد ، ذى العرش المجيد ، والبطش الشديد ، الهادى صفوة المبيد ، الى المنهج الرشيد ، والسلك السديد ، المنم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد ، السالك بهم الى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثاره سبحانه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد ، المتجلى لهم فى ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التى لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد ، المعروف بإمام أنه فى ذاته واحدا لشرىكه له ، فرد لا مثيل له ، صمد لا ضد له ، منفرد لا ند له ، وأنه واحد قديم لأول له ، أزلى لا بداية له ، مستمر الوجود لا آخر له ، أبدى لا نهاية له ، قىوم لا انقطاع له ، دائم لا انصرام له ، لم يزل ولا يزال موصوفا بنعوت الجلال ، لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال ، يتصرم الآباد واقتراض الآجال ، بل هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وهو بكل شىء عليم

التزىه :

وأنه ليس يحسم مصور ، ولا جوهر محدود مقدر ، وأنه لا يماثل الأجسام ، لا فى التقدير ولا فى قبول الانقسام ، وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر ، ولا بمرض ولا تحله الأعراض ، بل لا يماثل موجودا ولا يماثله موجود ، ليس كمثل شىء ولا هو مثل شىء ، وأنه لا يحده المقدار ، ولا تحويه الأقطار ، ولا تحيط به الجهات ، ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات ، وأنه

مستو على العرش على الوجه الذى قاله ، وبالمعنى الذى أراده ، استواء منزها عن اللماسة والاستقرار ،
والتمسك والحلول والاتقال ، لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ،
ومقهورون فى قبضته ، وهو فوق العرش والسماء ، وفوق كل شئ إلى تخوم الثرى ، فوقية
لا تزيد قربا إلى العرش والسماء ، كما لا تزيد بُعدا عن الأرض والثرى ، بل هو رفيع الدرجات
عن العرش والسماء ، كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى ، وهو مع ذلك قريب من
كل موجود ، وهو أقرب إلى البعد من جبل الوريد ، وهو على كل شئ شهيد ، إذ لا يئائل
قربه قرب الأجسام ، كما لا تئائل ذاته ذات الأجسام ، وأنه لا يحل فى شئ ولا يحل فيه شئ ،
تعالى عن أن يحويه مكان ، كما تقس عن أن يحده زمان ، بل كان قبل أن خلق الزمان
والمكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، وأنه بائن عن خلقه بصفاته ، ليس فى ذاته سواء ،
ولا فى سواء ذاته ، وأنه مقدس عن التغير والاتقال ، لا تحله الحوادث ، ولا تعثره
العوارض ، بل لا يزال فى نموت جلاله منزها عن الزوال ، وفى صفات كماله مستغنيا عن
زيادة الاستكمال ، وأنه فى ذاته مملوم الوجود بالمقول ، مرئى الذات بالأبصار ، نعمة منه
واطفا بالآبرار فى دار القرار ، وإعظاما منه للنعم بالنظر إلى وجهه الكريم

الحياة والقدرة :

وأنه تعالى حي قادر ، جبار قاهر ، لا يعثره قصور ولا عجز ، ولا تأخذه سنة ولا نوم ،
ولا يمارضه فناء ولا موت ، وأنه ذو الملك والملكوت ، والعزة والجبروت ، له السلطان
والقهر ، والخلق والأمر ، والسموات مطويات بيمينه ، والخالق مقهورون فى قبضته ، وأنه
المفرد بالخلق والاختراع ، المتوحد بالابدياد والابداع ، خلق الخلق وأعمالهم ، وقدر أرزاقهم
وآجالهم ، لا يشذ عن قبضته مقدور ، ولا يعزب عن قدرته تصاريح الأمور ، لا تحصى
مقدوراته ، لا تنهاى معلوماته

العلم :

وأنه عالم بجميع المعلومات ، محيط بما يجرى من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات ، وأنه
عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ، بل يعلم ديب التلة السوداء ، على

الصخرة الصماء ، في الليلة الظلماء ، ويدرك حركة النور في جوّ الهواء ، ويعلم السر وأخفى ،
ويطلع على هواجس الضمائر ، وحركات الخواطر ، وخفيات السرائر ، يعلم قديم أزلى لم يزل
موصوفه في أزل الآزال ، لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال
الإرادة :

وأنه تعالى مرید للكائنات مدبر للحداثات ، فلا يحى في الملك والملكوت قليل أو
كثير ، صغير أو كبير ، خير أو شر ، نفع أو ضرر ، إيمان أو كفر ، عرفان أو نكر ، فوز أو خسران ،
زيادة أو نقصان ، طاعة أو عصيان ، إلا بقضائه وقدره ، وحكمته ومشيته ، فما شاء كان وما لم
يشأ لم يكن ، لا يخرج عن مشيته لقطة ناظر ، ولا فلة خاطر ، بل هو المبدى العبد ، الفعال
لما يريد ، لا رادّ لأمره ، ولا معقب لقضائه ، ولا مهرب لسبب عن معصيته إلا بتوقيفه
ورحمته ، ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته ، فلا اجتماع للإنس ، والجن والملائكة
والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيته لمحزوا عن ذلك ،
وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته ، لم يزل كذلك موصوفاً بها ، مریداً في أزله لوجود
الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أرادته في أزلها من غير تقدم ولا تأخر ،
بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تنير ، دبر الأمور لا بترتيب أفكار ، ولا
تربص زمان ، فلذلك لم يشغله شأن عن شأن

السمع والبصر :

وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى ، لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفى ، ولا يغيب
عن رؤيته مرئى وإن دق ، ولا يحجب سمعه بحد ، ولا يدفع رؤيته ظلام ، يرى من غير
حدقة وأبصار ، ويسمع من غير أصمخة وآذان ، كما يعلم بغير قلب ، ويطنش بغير جارحة ،
ويخلق بغير آلة ، إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق ، كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق .

الكلام :

وأنه تعالى متكلم آمر ناهٍ ، واعد متوعد ، بكلام أزلى قديم قائم بذاته ، لا يشبه كلام
الخلق ، فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطكاك أجرام ، ولا بحرف يتقطع

بإطباق شفة أو تحريك لسان ، وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزيور كُتبه المنزلة على رسله عليهم السلام ، وأن القرآن مقروء بالألسنة ، مكتوب في المصاحف ، محفوظ في القلوب ، وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى ، لا يقبل الانفصال والافتراق ، لا ينتقل إلى القلوب والأوراق ، وأن موسى صلى الله عليه وسلم سمع كلام الله بنير صوت ولا حرف ، كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض ، وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً ، متكلاً ، بالحياة ، والقدرة ، والعلم ، والإرادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، لا بمجرد القات
الأفعال :

وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله ، وفائض من عدله ، على أحسن الوجوه وأكملها ، وأتمها وأعدلها ، وأنه حكيم في أفعاله ، عادل في أقضيته ، لا يقاس عدله بمعدل المبدأ ، إذ المبدأ يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ، ولا يتصور الظلم من الله تعالى ، فانه لا يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظلماً ، فكل ما سواه من إنس وجن ، وملك وشيطان وسما وأرض وحيوان ، ونبات وجاد وجوهر وعرض ، ومدرك ومحسوس - حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعاً ، وأنشأ إنشاء بعد أن لم يكن شيئاً ، إذ كان في الأزل موجوداً وحده ولم يكن معه غيره ، فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته ، وتحقيقاً لما سبق من إرادته ، ولما حق في الأزل من كفته ، لا لا فقاره إليه وحاجته ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ، ومتطول بالإنعام والإصلاح لا عن لزوم ، فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان ، إذ كان قادراً على أن يصب على عباده أنواع العذاب ، ويتلهم بضروب الآلام والأوصاب . ولو فعل ذلك لكان منه عدلاً ، ولم يكن منه قبيحاً ولا ظلماً ، وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد ، لا بحكم الاستحقاق واللزوم له ، إذ لا يجب عليه لأحد فعل ، ولا يتصور منه ظلم ، ولا يجب لأحد عليه حق ، وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإجابه على السنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل ، ولكنه بمثل الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة ، فبلغوا أمره ونهيه ووعده ووعيده ، فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤوا به

معنى الكلمة الثانية وهي الشهادة للرسول بالرسالة

وأنه بعث النبي الأتى القرشى محمداً صلى الله عليه وسلم برسائله إلى كافة العرب والعجم والجن والانس، ففسخ بشرعته الشرائع إلا ما قرره منها، وفضله على سائر الأنبياء، وجعله سيد البشر، ومنع كمال الايمان بشهادة التوحيد، وهو قول لا إله إلا الله ما لم تقترب بها شهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله، وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة، وأنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت، وأوله سؤال^(١) مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وَهُمَا شَخَصَانِ مُبَيَّانَ هَاكِلَيْنِ يُقِيدَانِ الْعَبْدَ فِي قَبْرِهِ سَوِيًّا ذَا رُوحٍ وَجَسَدٍ فَيَسْأَلَانِهِ عَنِ التَّوْحِيدِ وَالرَّسَالَةِ، وَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ؟ وَهُمَا^(٢) فَتَنَانَا الْقَبْرِ^(٣)، وَسُؤَالُهُمَا أَوَّلُ فِتْنَةٍ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَنْ يُؤْمِنَ^(٤) بِعَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَنَّهُ حَقٌّ وَحُكْمُهُ عُدْلٌ عَلَى الْجَنِيمِ وَالرُّوحِ عَلَى مَا يَشَاءُ^(٥)، وَأَنْ يُؤْمِنَ بِالْمِيزَانِ ذِي الْكَفَّتَيْنِ وَاللِّسَانِ وَصِفَتُهُ فِي الْعَظِيمِ أَنَّهُ مِثْلُ طَبَقَاتٍ

(١) حديث سؤال منكر ونكير: الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قبر الميت أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير . وفي الصحيحين من حديث أنس أن البعد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه - الحديث

(٢) حديث انهما فتنا القبر: أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتاني القبر فقال عمر: أترد علينا عقولنا - الحديث

(٣) حديث أن سؤالها أول فتنة بعد الموت: لم أجده

(٤) حديث عذاب القبر: أخرجه من حديث عائشة أنك تفتنون أو تعذبون في قبوركم - الحديث . ولها من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر

(٥) حديث الايمان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العلم انه مثل طباق السموات والارض: البيهقي في البعث من حديث عمر قال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالحقة والنار والميزان - الحديث . وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبي داود من حديث عائشة أما في ثلاثه مواطن لا يذكر أحد أحدا عند الميزان حتى يعلم أعنف ميزانه أم يثقل ، زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أى حي قد علنا الموازين هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع في هذه الشيء فيرجح أحدهما وتخف الأخرى والترمذي وحسنه من حديث أنس وإطالين عند الميزان . ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة - الحديث . وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، توزن فيه الأعمال بقدره الله تعالى، والصنع يومئذ مشاقيل الذر والجرذل، تحقيقاً لتام العدل، وتوضيحاً للحسنات في صورة حسنة في كفة النور، فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله، وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله ^(١) وَأَنْ يُؤْمِنَ أَنَّ الصِّرَاطَ حَقٌّ، وَهُوَ جِسْرٌ مَمْدُودٌ عَلَى مَتْنٍ جَهَنَّمَ أَحَدٌ مِنَ السَّيْفِ وَأَدَقُّ مِنَ الشَّعْرَةِ تَرْلُ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْكَافِرِينَ يُحْكِمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَتَمُوِي بَيْنَهُ إِلَى النَّارِ وَتَثْبُتُ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْمُؤْمِنِينَ بِفَضْلِ اللَّهِ فَيَسْأَلُونَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ ^(٢) وَأَنْ يُؤْمِنَ بِالْحَوْضِ الْمُرُودِ: حَوْضٌ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ مِنْهُ الْمُؤْمِنُونَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ وَبَعْدَ جَوَازِ الصِّرَاطِ ^(٣) مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَطْمَأْ بِمَدَّهَا أَبَدًا عَرْضُهُ مَسِيرَةُ شَهْرٍ، مَاؤُهُ أَشَدُّ يَأْكُنًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنْ أَلْسَلٍ حَوْلَهُ أَبَارِيقُ عَدَدِهَا بِعَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ ^(٤) فِيهِ مِيزَانٌ يَصْبَانُ فِيهِ مِنْ

(١) حديث الإيمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر: الشبان من حديث أبي هريرة ويضرب الصراط بين ظهري جهنم . ولها من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم زاد مسلم قل أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفعه أحمد من حديث عائشة والبيهقي في الشعب والبيهقي من حديث أنس وضعه وفي البث من رواية عبيد بن عمر مرسلًا ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع

(٢) حديث الإيمان بالحوض وأنه يشرب منه المؤمنون : مسلم من حديث أنس في نزول «إنا أعطيناك الكوثر» هو حوض ترد عليه أمقي يوم القيامة آتية عدد النجوم . ولها من حديث ابن مسعود وعقبة ابن عامر وجندب وسيل بن سعد أنا فرطك على الحوض ومن حديث ابن عمر أملككم حوض كما بين جرباء وأدرج وقال الطبراني كما بينكم وبين جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمر وحذيفة وأبي ذر وجابر بن سمرة وحارثة بن وهب وثوبان وعائشة ولم سلة وأسماء

(٣) حديث من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً عرضه مسيرة شهر أشد يابضا من اللبن وأحلى من السلسل حوله أباريق عدد نجوم السماء . من حديث عبد الله بن عمرو ولها من حديث أنس في من الأباريق كعدد نجوم السماء . وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء

(٤) حديث فيه ميزانان يصبان من الكوثر : مسلم من حديث ثوبان يفت فيه ميزانان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق

الْكُفْرَ^(١) وَأَنْ يُؤْمِنَ بِالْحِسَابِ وَتَفَاوَتْ النَّاسُ فِيهِ إِلَى مُنَاقَشٍ فِي الْحِسَابِ وَإِلَى مُسَامَحٍ فِيهِ، وَإِلَى مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَهُمْ الْمُتَعَرِّضُونَ، فَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى^(٢) مَنْ شَاءَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ، وَمَنْ شَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ عَنْ تَكْذِيبِ الْمُرْسَلِينَ^(٣) وَيَسْأَلُ الْمُتَبَدِّعَةَ عَنِ السُّنَّةِ^(٤) وَيَسْأَلُ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْأَعْمَالِ، وَأَنْ يُؤْمِنَ^(٥) بِإِخْرَاجِ الْمُوحِدِينَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ لَا تَقَامُ حَتَّى لَا يَبْقَى فِي جَهَنَّمَ مُوَحَّدٌ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ

(١) حديث الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب: البيهقي في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما الإيمان قل أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت والبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله - الحديث . وهو عند مسلم دون ذكر الحساب . وللشيخين من حديث عائشة من نوقش الحساب عنب قالت قلت أليس يقول الله تعالى هـ فسوف يحاسب حسابا كبيرا هـ قال ذلك العرض ولها من حديث ابن عباس عرضت على الأمم قبيل هذه أمك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . وسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمي الجنة سبعون ألفا بغير حساب زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فهل استردته ؟ قال : قد استردته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قل عمر فهل استردته ؟ قل : قد استردته فأعطاني هكذا وخرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه الحديث

(٢) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين : البخاري من حديث أبي سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمت فيقولون ما أنا من نذير فيقول من يشهدك فيقول محمد وأمه الحديث . ولأن ما جاء به النبي يوم القيامة - الحديث وفيه فيقال هل بلغت فوما - الحديث (٣) حديث سؤال المتبدعة عن السنة : ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بده من القدر سئل عنه يوم القيامة . ومن حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة لازما لسعة مادعا إليه وإن دعا رجل ورجلا واستادها ضئيف

(٤) حديث سؤال المسلمين عن الأعمال : أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يعاسب به البدن يوم القيامة من عمله صلاته - الحديث . وسيأتي في الصلاة

(٥) حديث إخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحّد بفضل الله سبحانه : الشيخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج رحمة من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه عن يقول لا إله إلا الله - الحديث

مَوْحِدٌ، وَأَنْ يُؤْمِنَ^(١) بِشَفَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ الشُّهَدَاءِ ثُمَّ سَأَلَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى حَسَبِ جَاهِهِ وَمَنْزِلَتِهِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَنْ بَقِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَفِيعٌ، أُخْرِجَ بِفَضْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مُؤْمِنٌ بَلْ يُخْرَجُ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ، وَأَنْ يَمْتَقِدَ فَضْلَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَتَرْتِيبَهُمْ، وَأَنْ^(٢) أَفْضَلَ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ،^(٣) وَأَنْ يُحْسِنَ الظَّنَّ بِجَمِيعِ الصَّحَابَةِ، وَيُنْفِثَ عَلَيْهِمْ كَمَا أَمْنَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ فَكُلَّ ذَلِكَ مِمَّا وَرَدَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ وَشَهِدَتْ بِهِ الْأَثَارُ. فَمَنْ اعْتَقَدَ جَمِيعَ ذَلِكَ مَوْفِقًا بِهَذَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَعَصَابَةِ السُّنَّةِ، وَفَارَقَ رَهْطَ الضَّلَالِ وَحِزْبَ الْبِدْعَةِ. فَتَسَالَلُ اللَّهُ كَالِ الْيَقِينِ، وَحَسَنَ الثَّبَاتِ فِي الدِّينِ لَنَا وَلِكافةِ الْمُسْلِمِينَ بِرَحْمَتِهِ، إِنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ. وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفٍ

الفصل الثاني

في وجه التلويح إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد

اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوه ليحفظه حفظاً

(١) حديث شفاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ الشُّهَدَاءِ ثُمَّ سَأَلَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ بَقِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَفِيعٌ أُخْرِجَ بِفَضْلِ اللَّهِ فَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مُؤْمِنٌ بَلْ يُخْرَجُ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْمَلَائِكَةُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ. وَلِلشَّيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ مَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ مِنَ الْإِيمَانِ فَأَخْرَجُوهُ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ خَيْرٍ وَبِهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى شَفَعْتَ لِلْإِنْسَانِ وَشَفَعْتَ النَّبِيُّونَ وَشَفَعَ لِلْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَيُقْبَسُ قَبْصَةٌ مِنَ النَّارِ فَيُخْرَجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَمِيعُوا خَيْرًا فَط - الْحَدِيثُ :

(٢) حديث أَفْضَلَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ الْخُدْرِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرِو قَالَ كُنَّا نَخِيرُ بَيْنَ النَّاسِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخِيرَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ وَلِأَيِّ دَاوُدَ كَمَا قَوْلُ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَفْضَلَ أُمَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ زَادَ الطَّبْرَانِيُّ وَيُسَمَّى ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُنْكِرُهُ

(٣) حديث أَحْسَنَ الظَّنِّ بِجَمِيعِ الصَّحَابَةِ وَالتَّوَّابِ عَلَيْهِمُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِثْقَالٍ اللَّهُ فِي أَهْلَابِهِ لَا تَتَخَذُوهُمْ غُرَضًا بَدَنِيٍّ وَلِلشَّيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ لَا تَسُبُّوا أَهْلَابَهُ . وَطَبْرَانِي مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ إِذَا ذَكَرَ أَهْلَابِي فَأَمْسِكُوا

ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً ، فابتدأه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان والتصديق به ، وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان . فمن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرحه في أول نشوئه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان ، وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد والتقليد المحض ، نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء ، على معنى أنه يقبل الأزالة بنقيضه لو ألقى إليه ، فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامى حتى يترسخ ولا يتزلزل ، وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام ، بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره ، وقراءة الحديث ومعانيه ، ويشغل بوظائف العبادات ، فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه ، وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها ، وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها ، وبما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم ، وسياهم وسماعهم وهياتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له ، فيكون أول التلقين كاللقاء بذرق في الصدر ، وتكون هذه الأسباب كالسقى والترية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرقع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء

وينبى أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة ، فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يعمده ، وما يفسده أكثر مما يصلحه ، بل تقويته بالجدل تضاهى ضرب الشجرة بالمدة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها وربما قتها ذلك ويضدها وهو الأغلب ، والمشاهدة تكفيك في هذا يانا ، فنهايك بالبيان برهاناً

ففس عقيدة أهل الصلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين ، فترى اعتقاد العامى في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق ، وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كتيظ مرسل في الهواء تفيه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا ، الامن سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً ، كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول ، فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه

ثم الصبي اذا وقع نشوئه على هذه العقيدة ان اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ، ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق ، إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظواهر هذه المقائد ، فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً . وإن

أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة ، وساعده التوفيق حتي اشتغل بالعمل ، ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى ، واشتغل بالرياضة والمجاهدة ، افتتحته أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه المعيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقاً لوعده عز وجل إذ قال : (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) . وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقرين ، وإليه الإشارة بالسر الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق . وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن ، في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى ، وفي الاستضاءة بنور اليقين ، وذلك كتنافوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم ، إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف القطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه

مسئلة

فان قلت : تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب اليه ؟
فاعلم أن الناس في هذا غلوا وإسرافا في أطراف : فمن قائل إنه بدعة وحرام ، وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام . ومن قائل أنه واجب وفرض إما على الكفاية أو على الأعيان ، وأنه أفضل الأعمال وأعلى القربات ، فانه تحقيق لعم التوحيد ، ونضال عن دين الله تعالى

والى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف . قال ابن عبد الأعلى رحمه الله : سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصا الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول : لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام . ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه . وقال أيضا : قد اطلمت من أهل الكلام على شيء ما غلنته قط ، ولأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . وحكى الكرايسى أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فغضب وقال سل عن هذا حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله . ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا : فقال حفص الفرد :

لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب مما أنت فيه . وقال أيضا : لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد . وقال أيضا اذا سمعت الرجل يقول : الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولا دين له . قال الزعفراني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في القبائل والمشاثر ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام

وقال أحمد بن حنبل : لا يفلح صاحب الكلام أبداً ، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل . وبالغ في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه . كتابا في الرد على المتبدعة ، وقال له ويحك ألست تحكي بدعتهم ولا تهم ترد عليهم ! ألست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات فيدعوم ذلك إلى الرأي والبحث ! وقال أحمد رحمه الله : علماء الكلام زنادقة

وقال مالك رحمه الله : رأييت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد ؟ يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت . وقال مالك رحمه الله أيضا : لا يجوز شهادة أهل البدع والأهواء . فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال أبو يوسف : من طلب العلم بالكلام ترندق

وقال الحسن : لا يجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسهم ولا تسمعوا منهم . وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا . ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا : ما سكنت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح باللفاظ من غيرهم إلا لملهم بما يتولد منه من الشر : ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « هَلَاكَ الْمُتَنَطِّعُونَ ، هَلَاكَ الْمُتَنَطِّعُونَ هَلَاكَ الْمُتَنَطِّعُونَ » أي التمتعقون في البحث والاستقصاء

واحتجوا أيضا بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أمراً ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ورثى عليه وعلى أربابه ^(٢) فقد علمهم الاستنباط ^(٣) وتنبههم إلى علم

(١) حديث هلك المتنعقون مسلم من حديث ابن مسعود

(٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم الاستنباط مسلم من حديث سلمان الفارسي

(٣) حديث نذهبهم إلى علم الفرائض وأتوني عليهم : ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلموها

الناس الحديث ولفترمذي من حديث أنس وأقرضهم زيد بن ثابت

أَقْرَأْنِي وَأُنْثِي عَلَيْهِمْ^(١) وَنَهَاهُمْ عَنِ الْكَلَامِ فِي الْقَدَرِ وَقَالَ : أَمْسِكُوا عَنِ الْقَدَرِ « وعلى هذا استر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الاستاذ طفيان وظلم ، وهم الاستاذون والقُدوة ، ونحن الاتباع والتلامذة -

وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا : إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجواهر والعرض . وهذه الاصطلاحات انفرية التي لم تعدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب ، إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ، ولو عرض عليهم عبارة النقض والكسر والتركيب والتمذية وفساد الوضع ، الى جميع الاسئلة التي تورد على القياس ، لما كانوا يفقهونه فاحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث آية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح .

وإن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نعي به الا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحداية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع ، فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل ؟

وإن كان المحذور هو التشعب والتمصب والمداوة والبغضاء وما يفضى اليه الكلام ، فذلك محرم ، ويجب الاحتراز عنه ، كما أن الكبر والمجب والرياء وطلب الرياسة بما يفضى اليه علم الحديث والتفسير والفقه ، وهو محرم يجب الاحتراز عنه ، ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه اليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظورا وقد قال الله تعالى (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) . وقال عز وجل : (لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَغَيَّبَ عَنْ بَيِّنَةٍ) . وقال تعالى : (قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) - وقال تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ لَاحَظُوا إِزْرَاهِمَ فِي رَبِّهِ) الى قوله : (فَبَيَّنَتِ الَّذِينَ كَفَرُوا) اذ ذكر سبحانه احتجاج ابراهيم ومجادلته وإغنامه خصمه في معرض الثناء عليه . وقال عز وجل : (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِزْرَاهِمَ عَلَى قَوْمِهِ) : وقال تعالى : (قَالُوا يَا شُعْبَقُ هَذَا تَوَلَّى فَكَمَثَلْتَ جَدَانَا) وقال تعالى في قصة فرعون : (وَتَارَبُ الْأُمَمِينَ) الى قوله : (أَوَلَوْ جِئْتِكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ)

وعلى الجملة فالقرءان من أوله الى آخره محاجة مع الكفار . فعمدة أدلة المتكلمين في

(١) حديث نهم عن الكلام في القدر وقال : أمسكوا : نهدم في العلم

التوحيد قوله تعالى (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) . وفي النبوة : (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) وفي البعث : (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ)
إلى غير ذلك من الآيات والأدلة

ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادلونهم قال تعالى : (وَاجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) فالصحابه رضى الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة ، وكانت الحاجة اليه قليلة في زمانهم

وأول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة الى الحق على بن أبى طالب رضى الله عنه ، اذ بعث ابن عباس رضى الله عنهما الى الخوارج فكلهم قتل : ما تنعمون على إمامكم ؟ قالوا : قاتل ولم يسب ولم يغم . فقال : ذلك في قتال الكفار ، أرايتم لو سبيت عائشة رضى الله عنها في يوم الجبل فوقعت عائشة رضى الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أنكم في نص الكتاب ؟ فقالوا : لا ، فرجع منهم الى الطاعة بمجادلته ألفان وروى أن الحسن ناظر قديرا فرجع عن القدر . وناظر على بن أبى طالب كرم الله وجهه وجلا من القدرة . وناظر عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يزيد بن عبيدة في الايمان ، قال عبد الله لو قلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة ، فقال له يزيد بن عبيدة : يا صاحب رسول الله هذه زلة منك ، وهل الايمان الا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ، ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلنا أننا من أهل الجنة ، فمن أجل ذلك تقول انا مؤمنون ولا نقول انا من أهل الجنة ، فقال ابن مسعود : صدقت والله إنها مني زلة ، فينبئني أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا ، وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة ، فيقال اما قلة خوضهم فيه فانه كان لقلة الحاجة اذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان

واما القصر فقد كان الناية لإخام الخضم واعترافه وانكشاف الحق وازالة الشبهة ، فلو طال إشكال الخضم أو لجأه لطال لاهالة إلزامهم ، وما كانوا يقدرون قدر الحاجة يميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها

وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه فهكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث

أيضاً ، فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق إلا على الدور إما ادخاراً ليوم وقوعها وإن كان نادراً ، أو تشجيذاً للخواطر ، فنحن أيضاً نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة ، أو هيجان مبتدع ، أو لتشجيع الخاطر ، أو لادخار الحجة حتي لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال ، كمن يمد السلاح قبل القتال ليوم القتال . فهذا ما يمكن أن يذكر للفرقتين

فان قلت : فما المختار عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بنمته في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ ، بل لا بد فيه من تفصيل . فاعلم أولاً أن الشيء قد يحرم لذاته كالحجر والميتة وأغنى بقولي لذاته أن علة تحرره وصف في ذاته وهو الإسكار والموت . وهذا إذا سئلنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام ، ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطراب ، وإباحة تجميع الحمر إذا غص الانسان بلقمة ولم يجد ما يسمنها سوى الحجر . وإلى ما يحرم لنيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الحيار ، والبيع وقت النداء ، وكأكل الطين ، فانه يحرم لما فيه من الأضرار . وهذا ينقسم إلى ما يضر قليله وكثيره ، فيطلق القول عليه بأنه حرام كالمسل الذي يقتل قليله وكثيره ، وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالمسل ، فان كثيره يضر بالحرور ، وكأكل الطين . وكان إطلاق التحريم على الطين والحجر ، والتحليل على المسل ، التفات الى أغلب الأحوال . فإن تصدى شيء تقابلت فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل

فنعود الى علم الكلام ونقول : إن فيه منفعة وفيه مضرة ، فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب اليه أو واجب كما يقتضيه الحال ، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار وحله حرام . أما مضرته فإثارة الشبهات ، وتحريك العقائد ، وإزالتها عن الجزم والتصميم ، فذلك مما يحصل في الابتداء ، ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ، ويختلف فيه الأشخاص . فهذا ضرره في الاعتقاد الحق

وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة ، وتثبيتها في صدورهم ، بحيث تنبث دواعيهم ويشتد حرصهم على الأصرار عليه ، ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ، ولذلك ترى البتدع الماي يمكن أن يزول اعتقاده بالطف في أسرع زمان ، إلا

إذا كان نشؤه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب، فانه لو اجتمع عليه الأولون والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره، بل الهوى والتعصب وبنض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويعنمه من ادراك الحق، حتى لو قيل له: هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويرفك بالبيان أن الحق مع خصمك، لكره ذلك خيفة من أن يفرج به خصمه. وهذا هو الداء المضال للنعى، استطار في البلاد والعباد، وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب. فهذا صرره

وأما منفعة، فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفة ما هي عليه، وهيهات، فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف، ولعل التخطيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف، وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ماجلوا. فأسمع هذا من خبر الكلام ثم قل له بعد حقيقة الخبرة، وبعد التغلل فيه الى منتهى درجة المتكلمين، وجاوز ذلك الى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام، وتحقق أن الطريق الى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود

ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور، ولكن على الندور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام، بل منفعة شيء واحد، وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام، وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل، فإن العاصي ضعيف يستغفره جدل المبتدع وإن كان فاسدا، ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها، إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنيائهم، وأجمع السلف الصالح عليها، والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبيسات المبتدعة، كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصاب. وإذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر، إذ لا يرضه إلا في موضعه، وذلك في وقت الحاجة، وعلى قدر الحاجة

وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مما تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه، فإن تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم شكاً، ويزلزل عليهم الاعتقاد، ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح

وأما العامي المعتقد للبدعة فيبني أن يدعى إلى الحق بالتلطف لا بالتعصب ، وبالكلام اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث المزوج بفن من الوعظ والتحذير ، فإن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين ، إذ العامي إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها التكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده . فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدرّون على دفعه . فالجدل مع هذا ومع الأول حرام ، وكذا من وقع في شك ، إذ يجب إزالته باللفظ والوعظ ، والأدلة القرية المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام

واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عامي اعتقد البدعة بنوع جدل سمع فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق ، وذلك فيمن ظهر له من الأنس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواظع والتحذيرات العامة ، فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه منها إلا دواء الجدل . فجاز أن يلقي إليه

وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ، ولا يتعرض للأدلة ، ويتربص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر بقدر الحاجة . فإن كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخذعوا ، فلا بأس أن يعملوا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت إليهم . وهذا مقدار مختصر . وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره

فإن كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة ، وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد ، إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين

فإن أقنعه ذلك عنه ، وإن لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة مزمنة ، والداء غالباً ، والمرض سارياً ، فليتلف به الطبيب بقدر إمكانه ، وينتظر قضاء الله تعالى فيه ، إلى أن يكشف له الحق بتبيينه من الله سبحانه ، أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له

فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجي قمه

فأما الخارج منه قسمان (أحدهما) بحث عن غير قواعد العقائد ، كالبحث عن الاعتمادات^١ وعن الأكوان ، وعن الإدراكات ، وعن الخوض في الرؤية : هل لها ضد يسمى المنع أو العمی ؛ وإن كان فذلك واحد هو منع عن جميع ما لا يرى ، أو ثبت لكل مرئي يمكن رؤيته منع بحسب عدده ، إلى غير ذلك من الترهات المضلات . والقسم الثاني : زيادة تقرير تلك الأدلة في غير تلك القواعد ، وزيادة أسئلة وأجوبة ، وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضللا وجهلا في حق من لم يقنعه ذلك القدر . فرب كلام يزيد الإطباب والتقرير عموماً

ولو قال قائل : البحث عن حكم الإدراكات والاعتمادات فيه فائدة تشجذ الخواطر ، والخواطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد ، فلا بأس بتشجذه ، كان كقوله لعب الشرط نج يشجذ الخاطر فهو من الدين أيضاً ، وذلك هوس ، فان الخاطر يتشجذ بأسر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام ، والحال التي يذم فيها ، والحال التي يحمدها فيها ، والشخص الذي ينتفع به ، والشخص الذي لا ينتفع به

فان قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدعة ، والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة ، فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرها ، وما لم يشتغل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ، ولو ترك بالكلية لا ندرس ، وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة ما لم يتعلم ، فبني أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من فروض الكفايات ، بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم ، فان الحاجة ما كانت ماسة إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم ، مستقل بدفع شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلدة ، وذلك يدوم بالتعليم ، ولكن ليس من الصواب تدرسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير ، فان هذا مثل الدواء والفقه مثل النداء ، وضرر النداء لا يحذر ، وضرر الدواء محذور لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر

فالعلم ينبغي أن يخص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال (أحداها) التجرد للعلم والحرص عليه ، فان المحترف بمنه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت .

(الثانية) الذكاء والفطنة والفصاحة ، فان البليد لا يتفهم فهمه والقدم لا يتفهم بحجابه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجي فيه نفعه
(الثالثة) أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ، ولا تكون الشهوات غالبية عليه ، فان الفاسق بادئ شبهة ينخلع عن الدين ، فان ذلك يحل عنه الحجو ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ ، فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يقتنصها ليتخلص من أعباء التكليف ، فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه

واذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القراءان من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب ، المقنعة للنفوس ، دون التغفل في التفسيرات والتدقيقات التي لا يهتم بها أكثر الناس ، وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوذة وصناعة تعلمها صاحبها للتليس . فإذا قابلته مثله في الصنعة قاومه . وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه نفع الضرر الذي ينهنا عليه ، وأن ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضى الله عنه من المناظرة في القدر وغيره ، كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة ، وذلك محمود في كل حال . نعم : قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها ، فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك . فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها ، وحكم طريق النضال عنها وحفظها . فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه ، وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهر ألفاظ هذه العقيدة ، فلا مفتاح له الا المجاهد ، وقع الشهوات والاقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات ، وهي رحمة من الله عز وجل تقيض على من يمرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التمرض وبحسب قبول الحمل وطهارة القلب ، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله

مسألة

فان قلت : هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار ، وبعضها جلي يبدو أولا ، وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب ، وهذا يكاد يكون مخالفا للشرع ، إذ

ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلم ، بل الظاهر والباطن والسر والعلم واحد فيه
 فاعلم أن انقسام هذه العلوم الى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة ، وإنما ينكرها
 القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئاً وجمدوا عليه ، فلم يكن لهم ترقى الى شأ والملاء ،
 ومقامات العلماء والأولياء ، وذلك ظاهر من أدلة الشرع . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ
 لِلْقُرْآنِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَحَدًّا وَمُطْلَقًا » وقال علي رضي الله عنه وأشار الى صدره : ان ما هنا
 علومها جمة لو وجدت لها حلة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « نَحْنُ مِمَّا شَرَّ الْأَنْبِيَاءِ أَمْرًا أَنْ
 نُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا حَدَّثْتُ أَحَدًا قَوْمًا بِحَدِيثٍ
 لَمْ تَبْلُغْهُ عَقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ فِتْنَةً عَلَيْهِمْ » وقال الله تعالى : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنَاصِرِهَا لِلنَّاسِ وَمَا
 يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ) . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنْ مِنْ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمُسْكُونِ لَا يَمْلُكُهُ
 إِلَّا الْعَالَمُونَ بِاللهِ تَعَالَى » الحديث الى آخره كما أوردناه في كتاب العلم . وقال صلى الله عليه
 وسلم ^(٥) « لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا » فليت شعري ان لم يكن
 ذلك سراً منع من إفشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أولمخى آخر ، فلم لم يذكره لهم ، ولا شك
 أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم ؟

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل : (أَفَلَا أَلْهَى الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنْ
 الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ) : لو ذكرت تفسيره لرجتموني . وفي لفظ آخر قلتم
 إنه كافر وقال أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما
 أحدهما فبشئته وأما الآخر لو بشئته لقطع هذا الحلقوم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَا

(١) حديث ان القرآن ظاهراً وباطناً الحديث ابن جبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه

(٢) حديث نحن مما شر الأنبياء أمراً أن نكل الناس على عقولهم - الحديث : تقدم في العلم

(٣) حديث ما حدث أحد قوماً بحديث لم تبلغه عقولهم - الحديث : تقدم في العلم

(٤) حديث ان من العلم كهية للمسكون - الحديث : تقدم في العلم

(٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً أخرجه من حديث عائشة وأنس

(٦) حديث ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام - الحديث : تقدم في العلم .

فَصَلِّكُمْ أَبُو بَكْرٍ بِكَتْرَةِ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ وَلَكِنْ يَسِرُّ وَتَرَفٌ فِي صَدْرِهِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقا بقواعد الدين غير خارج منها ، وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بطواهره على غيره

وقال سهل التستري رضى الله عنه : للعالم ثلاثة علوم : علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر ، وعلم باطن لا يسمعه إظهاره إلا لأهله ، وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد . وقال بعض المارفين : إفتشاء سر الربوبية كفر . وقال بعضهم : للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة ، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم ، وللملأ بالله سر لو أظهر وبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضمفاء لقصور فهمهم فا ذكره ليس بحق ، بل الصحيح أنه لا تناقض فيه ، وأن الكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه ، وملاك الورع النبوة

مسألة

فان قلت : هذه الآيات والأخبار تطرق اليها تأويلاب ، فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن ، فان الباطن إن كان مناقضا للظاهر ففيه إبطال الشرع ، وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة ، وهو كفر ، لأن الشريعة عبارة عن الظاهر ، والحقيقة عبارة عن الباطن ، وإن كان لا يباغضه ولا يخالفه فهو هو ، فيزول به الانقسام ، ولا يكون للشرع سر لا يفشى ، بل يكون الخفي والجلي واحداً

فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما ، وينجر الى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم الماملة ، وهو غرض هذه الكتب ، فان المقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد نمبدا بتلقيها بالقبول والتصديق بمقد القلب عليها ، لأن يتوصل الى أن ينكشف لنا حقائقها ، فان ذلك لم يكلف به كافة الخلق ، ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ، ولولا أنه عمل ظاهر القلب لاعمل باطنه لما أوردناه في الشطر الاول من الكتاب وانما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ، ولكن اذا انجر الكلام الى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله :

فن قال : إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر ، فهو الى الكفر أقرب منه الى الايمان ، بل الأسرار التي يختص بها المقربون يدركها ، ولا يشاركم الأكترون في

عملها ، ويمتنعون عن إفشائها اليهم ترجع الى خمسة أقسام
القسم الأول - أن يكون الشيء في نفسه دقيقا تكلأ أكثر الافهام عن دركه ، فيختص
بدركه الخواص ، وعليهم أن لا يفشوه الى غير أهله ، فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر
أفهامهم عن الدرك . وإخفاء سر الروح ^(١) « كَفُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَبَانِهِ » من
هذا القسم ، فإن حقيقته مما تكلأ الأفهام عن دركه ، وتقصر الأوهام عن تصور ركنه
ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن من لم يعرف
الروح فكأنه لم يعرف نفسه ، ومن لم يعرف نفسه ، فكيف يعرف ربه سبحانه ؟ ولا يبعد أن
يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء ، وإن لم يكونوا أنبياء ، ولكنهم يتأدبون بأداب
الشرع فيسكنون مما سكنت عنه ، بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجاهلير
عن دركه ، ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الا الظواهر للأفهام : من العلم ،
والقدرة ، وغيرها ، حتى فيها الخلق بنوع مناسبة توهمها الى علمهم وقدرتهم ، اذ كان لهم من
الأوصاف ما يسمى علما وقدره ، فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ، ولو ذكر من صفاته ما ليس
للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه ، بل لذة الجماع اذا ذكرت للصبي أو العنبر
لم يفهمها الا تناسبه الى لذة المعلوم الذي يدركه ، ولا يكون ذلك فعلا على التحقيق . والمخالفة بين
علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل

وبالجملة فلا يدرك الانسان الا نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال ، أو مما كانت
له من قبل ، ثم بالمقايسة اليه يفهم ذلك لغيره ، ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال ،
فليس في قوة البشر إلا أن يثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها
من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكمل وأشرف ، فيكون معظم تجميعه على صفات نفسه لا على
ما اختص الرب تعالى به من الجلال ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا أُخْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ
كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وليس المعنى أتى أعجز عن التعبير عما أدركته ، بل هو اعتراف بالقصور

(١) حديث كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين

سأله اليهود عن الروح قال فأفلسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً - الحديث :

(٢) حديث لا أخصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة أنها سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده

عن إدراكه كنهه جلاله . ولذلك قال بعضهم : ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل . وقال الصديق رضي الله عنه : الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ولتقيض عنان الكلام عن هذا النمط . وليرجع الى الفرض وهو أن أحد الأقسام ما تكلل الأفهام عن أدراكه ، ومن جلته الروح ، ومن جلته بعض صفات الله تعالى . ولعل الإشارة الى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورِهِ لَوْ كَشَفَهَا لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ كُلِّ مَنْ أَدْرَكَهُ» بَصَرُهُ

القسم الثاني - من الخفيات التي تتمع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا يكلل الفهم عنه ، ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ، ولا يضر بالأنبياء والصديقين . وسر القدر الذي منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم ، فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا يبيض الخلق ، كما يضر نور الشمس بإبصار الخفافيش ، وكما تضر رباح الورد بالجمل ، وكيف يبعد هذا وقولنا أن الكفر والزنا والمعاصي والشروط كلها بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيتته حق في نفسه وقد أسر سماعه بقوم ، إذ أوم ذلك عندهم أنه دالة على السفه ، وتقيض الحكمة والرضا بالتبجح والظلم . وقد ألحد بن الرواندي وطائفة من المخدولين بمثل ذلك ، وكذلك سر القدر ، ولو أفتى لأوم عند أكثر الخلق عجزا إذ تقصر أفهامهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم . ولو قال قائل : إن القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوما ، ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفهم من الضرر ، فلعل المدة اليها بعيدة فيطول الأمد ، وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثرائها ، ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ، ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا . فهذا المعنى لو اتجة وصح فيكون مثالا لهذا القسم

(١) حديث أن الله سبعين حجابا من نور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره أبو الشيخ ابن جابر في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بن الله وبين الثلاثة الذين حول العرش سبعون حجابا من نور واستاده ضعيف . وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل هل ترى ربك قال ان بيني وبينه سبعين حجابا من نور وفي الأكبر للطبراني من حديث سهل بن سعد دون الله تعالى ألف حجاب من نور وظلمة وسلم من حديث أبي موسى حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ولا بين ما جبه شيء أدركه بصره

القسم الثالث - أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً لفهم ولم يكن فيه ضرر ، ولكن
يكفي عنه على سبيل الاستمارة والرمز ، ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب ، وله مصلحة في
أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه ، كما لو قال قائل : رأيت فلاناً يقلد الدر في أعناق الخنازير ،
فكفي به عن افشاء العلم وبث الحكمة الى غير أهلها ، فالمستمع قد يسبق الى فهمه ظاهر
اللفظ ، والحقق اذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير
تفطن لدرك السر والباطن ، فيتفاوت الناس في ذلك . ومن هذا قال الشاعر :
رجلان خياط وآخر حائك * متقابلان على السماك الأعزل
لازال ينسج ذاك خرقة تدبر * ويخيط صاحبه ثياب المقلب

فانه عبر عن سبب سماوى في الاقبال والادبار برجلين صائمين . وهذا النوع يرجع الى
التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١)
إِنَّ الْمَسْجِدَ لَيَنْزَوِي مِنَ النَّخَامَةِ كَمَا تَنْزَوِي الْجِلْدَةُ عَلَى النَّارِ وَأَنْتَ تَرَى أَنَّ سَاحَةَ الْمَسْجِدِ
لَا تَنْقُبُضُ بِالنَّخَامَةِ . وممناه أن روح المسجد كونه معظماً وروح النخامة فيه تحقير له ، فيضاد
معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجلد . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « أَمَّا
يُحْتَمَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ ؟ » وذلك من
حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ، ولكن من حيث المعنى هو كائن ، إذ رأس الحمار لم
يكن بحقيقته لكونه وشكله ، بل بخاصيته وهى البلادة والحمق . ومن رفع رأسه قبل الامام
فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحمق وهو المقصود ، دون الشكل الذى هو قالب
المعنى ، اذ من غاية الحمق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانها متناقضان
وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلى أو شرعى
أما العقلى فإن يكون عمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « قَلْبُ
الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » اذ لو قفشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع

(١) حديث ان المسجد لينزوي من النخامة - الحديث : لم أجد له أصلاً

(٢) حديث أما يحتذى الذى يرفع رأسه قبل الامام - الحديث : أخرجه من حديث أبى هريرة

(٣) حديث قلب البديين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخفي ، وكئي بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقفا في تفهم تمام الأقدار . ومن هذا القبيل في الآية عن الأقدار قوله تعالى : (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ قَوْلُهُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) فان ظاهره متمتع بإذ قوله : (كن) إن كان خطابا للشيء قبل وجوده فهو محال ؛ إذ المعلوم لا يفهم الخطاب حتى يتمثل ، وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ، ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهيم غاية الأقدار عدل اليها

وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكنا ، ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى : (أُنزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا) الآية ، وأن معنى الماء هاهنا هو القراءان ، ومعنى الأودية هي القلوب ، وأن بعضها احتملت شيئا كثيرا ، وبعضها قليلا ، وبعضها لم يحتمل ، والزبد مثل الكفر والنفاق ، فانه وإن ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت ، والهداية التي تنفع الناس تمكث . وفي هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراط وغيرها ، وهو بدعة ، إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية ، وإجراؤه على الظاهر غير محال ، فيجب إجراؤه على الظاهر

القسم الرابع - أن يدرك الإنسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والنوق بأن يصير حالا ملابسا له ، فيتفاوت العلمان ويكون الأول كالقشر ، والثاني كالإياب ، والأول كالظاهر ، والثاني كالباطن ، وذلك كما يتمثل للإنسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم ، فإذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ، ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكمال له . فكذلك العلم والأيان والتصديق ، إذ قد يصدق الإنسان بوجود المشق والمرض والموت قبل وقوعه ، ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع ، بل للإنسان في الشهوة والمشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراك متباينة . (الأول) تصديقه بوجوده قبل وقوعه . (الثاني) عند وقوعه (الثالث) بعد تصرمه ، فان تحققك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال . وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكبل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ، ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها . ففي هذه الأقسام الأربعة تنفاوت

الخلق، وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر، بل يتمه ويكمل كما يتمم اللب القشر. والسلام
 القسم الخامس — أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال، فالقاصر الفهم يقف على الظاهر
 ويستقده نطقا، والبصير بالحقائق يدرك السرفه. وهذا كقول القائل: قال الجدار للوئد: لم
 تشقني؟ قال: سل من يدقي فلم يتركني ورائي الحُجُر الذي ورائي. فهذا تعبير عن لسان الحال
 بلسان المقال. ومن هذا قوله تعالى: (ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ
 ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ). فالبلد يفترق في فهمه إلى أن يقدر لها حياة وعقلا،
 وفيها للخطاب، وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض فتحييان بحرف وصوت
 وتقولان: أتينَا طائعين، والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال، وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين
 بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير. ومن هذا قوله تعالى: (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَخَّرُ بِحَمْدِهِ)
 فالبلد يفترق فيه إلى أن يقدر للجادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله
 ليتحقق تسبيحه، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان، بل كونه مسبحا بوجوده، ومقدسا
 بذاته، وشاهدا بوحداية الله سبحانه، كما يقال

وفي كل شيء له آية . تدل على أنه الواحد

وكما يقال: هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانها بحسن التدبير وكمال العلم، لا بمعنى أنها
 تقول أشهد بالقول، ولكن بالثبات والحال. وكذلك: ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه
 إلى موجد يوجد به وبقيه ويديم أوصافه ويردده في أطواره. فهو محتاجه يشهد خالقه بالتقديس،
 يدرك شهادته ذو البصائر دون الجامدين على الظواهر، ولذلك قال تعالى: (وَلَكِنْ
 لَا يَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ). وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا. وأما المقربون والعلماء الراسخون
 فلا يفقهون كنهه وكأله، إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسبيحه، ويدرك
 كل واحد بقدر عقله وبصيرته. وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة. فهذا الفن أيضا
 مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه، وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر

وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد: فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى
 إلى تنيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها، حتى حملوا قوله تعالى: (وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ
 وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ) وقوله تعالى: (وَقَالُوا لِحُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ

كل شيء) وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر ونكير ، وفي الميزان والصراط والحساب ، ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم : (أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اللَّهُ) زعموا أن ذلك كله بلسان الحال

وغلا آخرون في حسم الباب ، منهم أحمد بن حنبل رضى الله عنه حتى منع تأويل قوله : (كُنْ فَيَكُونُ) وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بمد كون كل مكون ، حتى سمعت بعض أصحابه يقول : إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ : قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » وقوله صلى الله عليه وآله عليه وسلم « قَلْبُ الْمُؤْمِنِينَ أَصْبَتَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » وقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنِّي لَأَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَنِ مِنْ جَانِبِ الْيَمَنِ » ومال الى حسم الباب أرباب الظواهر

والظن بأحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار ، والنزول ليس هو الانتقال ، ولكنه منع من التأويل حسما للباب ، ورعاية لصلاح الخلق ، فانه إذا فتح الباب اتسع الخرق ، وخرج الأمر عن الضبط ، وجاوز حد الاقتصاد ، إذ حد ما جاوز الاقتصاد لا ينضبط ، فلا بأس بهذا الزجر

ويشهد له سيرة السلف ، فانه كانوا يقولون أمرَوها كما جاءت ، حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء : الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طائفة الى الاقتصاد ، وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه ، وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ، ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية

وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية ، وأولوا كونه سميا بصيرا ، وأولوا الممرج ، وزعموا أنه لم يكن بالجسد ، وأولوا عذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وجملة من أحكام الآخرة ، ولكن أقرأوا بمحشر الأجساد ، والجنة واشتغالها على المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذم المحسوسة . وبالنار واشتغالها على جسم محسوس محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم

(١) حديث الحجر يمين الله في الأرض الحاكم ويحجه من حديث عبد الله بن عمرو

(٢) حديث انى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين أحمد من حديث أبى هريرة في حديث قال فيه وأجد نفس ربك من قبل اليمين ورجاله تقات

ومن ترفيهم الى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة ، وردوه الى آلام عقلية وروحانية ، ولغات عقلية ، وأنكروا حشر الأجساد ، وقالوا ببقاء النفوس ، وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بمذاب ونعيم لا يدرك بالحوس . وهؤلاء هم السرفسون .
 وحد الاقتصاد بين هذا الانحلال كله وبين جود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الا الموقنون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسمع . ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا الى السمع والألفاظ الواردة : فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه ، وما خالف أولوه . فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد ، فلا يستقر له فيها قدم ، ولا يتبين له موقف ، والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد بن حنبل رحمه الله .
 والآن فكشف النطاء عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكافحة .
 والقول فيه يطول ، فلا نخوض فيه . والعرض بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف له .
 فقد انكشفت بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة

وإذا رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررواها ، وأنهم لا يكلفون غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذا كان خوف تشويش لشيوخ البدعة فيرق في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوامع من الأدلة مختصرة من غير تعمق ، فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ، ولنقتصر فيها على ما حرروا له أهل القدس ، وسميناه الرسالة القدسية في قواعد العقائد ، وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب

الفصل الثالث

من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس

فبقول :

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين ، وآثر رهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين ، وجنبهم زيف الزائمين وضلال الملحدن ، ووقهم للاقتداء بسبد المرسلين ، وسدّهم للتأسي بصحبه الأكرمين ، وسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالجلل المتين ، ومن سير الأولين وعقائدهم بالنهج المبين ، فجمعوا

بالقبول بين تأييد المقول وقضايا الشرع المنقول ، وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محذور ، إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول ، وعرفوا أن كلتي الشهادة على إحرازها تتضمن إثبات ذات الاله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول ، وعلموا أن بناء الإيمان على هذه الأركان هي أربعة ، ويدور كل ركن منها على عشرة أصول :

الركن الأول : في معرفة ذات الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : العلم بوجود الله تعالى ، وقدمه ، وبقائه ، وأنه ليس بجوهر ، ولا جسم ولا عرض ، وأنه سبحانه ليس مختصاً بجهة ولا مستقراً على مكان ، وأنه يرى ، وأنه واحد
الركن الثاني : في صفاته ، ويشتمل على عشرة أصول ، وهو : العلم بكونه حياً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سمياً ، بصيراً ، متكلماً ، منزهاً عن حلول الحوادث ، وأنه قديم الكلام ، والعلم ، والإرادة

الركن الثالث : في أفعاله تعالى ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، وأنها مكتسبة للعباد ، وأنها مرادة لله تعالى ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع ، وأن له تعالى تكليف مالا يطاق ، وأن له إيلام البرى ، ولا يجب عليه رعاية الأصلح ، وأنه لا واجب إلا بالشرع ، وأن بعثه الأنبياء جائز وأن نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالمعجزات

الركن الرابع : في السميات ، ومداره على عشرة أصول ، وهي : إثبات الحشر ، والنشر ، وسؤال منكر ونكير ، وعذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وخلق الجنة والنار ، وأحكام الإمامة ، وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم ، وشروط الإمامة

فاما الركن الأول من أركان الايمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى

وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول: معرفة وجوده تعالى

وأول ما يستضاء به من الأنوار، ويسلك من طريق الاعتبار، ما أرشد اليه القراءان،
فليس بعد بيان الله سبحانه يان. وقد قال تعالى: (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا، وَالْجِبَالَ
أَوْتَادًا، وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا، وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا، وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا، وَجَعَلْنَا
النَّهَارَ مَعَاشًا، وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا، وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا، وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ
مَاءً ثَجَّاجًا، لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا، وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا) وقال تعالى: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَاقِ الَّذِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ، وَمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَتَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ وَتَصْرِيفِ
الرِّيَاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) وقال تعالى: (أَلَمْ
تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ
سِرَاجًا، وَآلَهُ أَنْبَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا) وقال تعالى:
(أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ، أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ) إلى قوله: (لِّلْمُؤْمِنِينَ) فليس يخفى
على من معه أدنى مُسْكَة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات، وأدار نظره
على عجائب خلق الله في الأرض والسماوات، وبدائع فطرة الحيوان والنبات، أن هذا الأمر
العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره، وفاعل يحكمه ويقدره، بل تكاد
فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير، ومصرفة بمقتضى تدبيره، ولذلك
قال الله تعالى: (أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ). ولهذا بعث الأنبياء صلوات،
الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا: لا إله إلا الله، وما أمروا أن يقولوا:
لنا إله وللعالم إله، فإن ذلك كان محبولا في فطرة عقولهم من مبدأ شوم وفي عفوان شبابهم

ولذلك قال عز وجل: (وَلَيْتَن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) وقال تعالى: (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ) فإذا في فطرة الانسان وشواهد القرءان ما يبنى عن إقامة البرهان، ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول:

من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب يحدثه، والعالم حادث، فإذا لا يستغنى في حدوثه عن سبب. أما قولنا: إن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب لجلي، فإن كل حادث مخصص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديره وتأخير، فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يشتر بالضرورة الى المخصص. وأما قولنا: العالم حادث، فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون، وهما حادثان، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، ففي هذا البرهان ثلاث دعاوى:

الأولى: قولنا: إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون، وهذه مدركة بالبدية والاضطرار، فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار؛ فالمن عقل جسا لا ساكن ولا متحرك، كان لمن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا

الثانية: قولنا: إنها حادثان. ويدل على ذلك تعاقبها ووجود البعض منها بعد البعض، وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما يشاهد منها وما لم يشاهد. فما من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته، وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه، فالطاري منها حادث لطريانه، والسابق حادث لعدمه، لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه، على ما سيأتي بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس

الثالثة: قولنا: ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها، ولو لم تنقض تلك الحوادث بمحلتها لا تنتهي التوبة الى وجود الحادث الحاضر في الحال، وانقضاء ما لانهاية له محال؛ ولأنه لو كان للفق دورات لانهاية لها لكان لا يخلو عندها عن أن تكون شفا أو وتر، أو شفا ووتر اجيما، أو لا شفا ولا وتر، ومحال أن تكون شفا ووتر اجيما، أو لا شفا ولا وتر؛ فان ذلك جمع بين النفي والاثبات، إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر، وفي نفي أحدهما إثبات الآخر، ومحال

أن يكون شفا؛ لأن الشفع يصير وترا زيادة واحد، وكيف يموز مالا نهاية له واحد؟
ومحال أن يكون وترا إذا الوتر يصير شفا بواحد، فكيف يموزها واحد مع أنه لا نهاية
لأعدادها؟ ومحال أن يكون لاشفا ولا وترا، إذ له نهاية. فتحصل من هذا أن العالم لا يخلو
عن الحوادث فهو إذا حادث. وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة

الأصل الثاني

العلم بأنه تعالى قديم لم يزل أزلي ليس لوجوده أول بل أول كل شيء وقبل كل ميت وحى
وبرهانه أنه لو كان حادثا ولم يكن قديما لافتقر هو أيضا إلى محدث، واقتصر محدثه إلى
محدث، وتسلسل ذلك إلى مالا نهاية، وما تسلسل لم يتحصل، أو ينتهي إلى محدث قديم هو
الأول، وذلك هو المطلوب الذى سميناه صانع العالم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه

الأصل الثالث

العلم بأنه تعالى مع كونه أزليا أبديا ليس لوجوده آخر، فهو الأول والآخر، والظاهر والباطن،
لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه

وبرهانه: أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بعدمه بضاده، ولو جاز أن
ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه، فكما يحتاج طريان
الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان المعدم إلى سبب، وباطل أن ينعدم بعدمه بضاده،
لأن ذلك المعدم لو كان قديما لما تصور الوجود معه، وقد ظهر بالأصليين السابقين وجوده
وقدمه، فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده؟ فإن كان الضد المعدم حادثا كان محالا إذ
ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحادث حتى
يدفع وجوده، بل الدفع أهون من القطع، والقديم أقوى وأولى من الحادث

الأصل الرابع

العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز، بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيز
وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه، ولا يخلو من أن يكون ساكنا فيه
أو متحركا عنه، فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان، وما يخلو عن الحوادث فهو
حادث، ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم، فإن سماه مستم جوهرًا

ولم يرد به التحيز كان مخطئا من حيث اللفظ لا من حيث المعنى

الأصل الخامس

العلم بأنه تعالى ليس بحجم مؤلف من جواهر ، إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر ، وإذا بطل كونه جوهرًا خصوصًا بحيز بطل كونه جسمًا ، لأن كل جسم مختص بحيز ومركب من جواهر ، فالجوهر يستحيل خلوه عن الافتراق والاجتماع ، والحركة والسكون ، والهيئة والمقدار . وهذه سمات الحدوث ، ولو جاز أن يمتد أن صانع العالم جسم ، لجاز أن يمتد الالهية للشمس والقمر ، أو لشيء آخر من أقسام الأجسام . فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسمًا من غير إرادة التأليف من الجواهر ، كان ذلك غلطًا في الاسم ، مع الإصاغة في نفي معنى الجسم

الأصل السادس

العلم بأنه تعالى ليس بمرض قائم بحجم أو حال في محل ، لأن المرض ما يحل في الجسم ، فكل جسم فهو حادث لا محالة ، ويكون محدثه موجودًا قبله ، فكيف يكون حالًا في الجسم وقد كان موجودًا في الأزل وحده وما معه غيره ، ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ؟ ولأنه عالم قادر مريد خالق ، كما سيأتي بيانه ، وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض ، بل لا تمقل إلا لموجود قائم بنفسه ، مستقل بذاته ، وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ، ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ، وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام ، فإذا لا يشبه شيئًا ولا يشبهه شيء ، بل هو الخالق القويم الذي ليس كمثل شيء . وأنى يشبه المخلوق خالقه ، والمقدور مقدره ، والمصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه ؟! فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشايعته .

الأصل السابع - العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات

فان الجهة إما فوق ، وإما أسفل ، وإما يمين ، وإما شمال : أو قدام ، أو خلف . وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان ، إذ خلق له طرفين أحدهما يمتد على الأرض ويسمى رجلاً ، والآخر يقابله ويسمى رأساً . فحدث اسم التفوق لما يلي جهة الرأس ،

واسم السفلى لما على جهة الرجل ، حتى إن النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقتها تحتاً ، وإن كان في حقنا فوقاً . وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى في الغالب ، فحدث اسم اليمين للأقوى ، واسم الشمال لما يقابله ، وتسمى الجهة التي تلى اليمين يميناً ، والأخرى شمالاً ، وخلق له جانبين يبصر من أحدهما ويتحرك إليه ، فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة ، واسم الخلف لما يقابلها : فالجهات حادثة بمحدث الإنسان ، ولولم يخلق الإنسان بهذه الحلقة بل خلق مستديراً كالكرة ، لم يكن لهذه الجهات وجود ألبتة ، فكيف كان في الأول مختصاً بجهة والجهة حادثة ؟ أو كيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له : أبأن خلق العالم فوقه ، وتعالى عن أن يكون له فوق ، إذ تعالى أن يكون له رأس ، والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس ، أو خلق العالم تحته ، فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل ، والتحت عبارة عما على جهة الرجل ، وكل ذلك مما يستحيل في العقل ، ولأن المقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بميز اختصاص الجواهر ، أو مختص بالجواهر اختصاص المرض ، وقد ظهر استحالة كونه جوهرًا أو عرضاً ، فاستحال كونه مختصاً بالجهة . وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً في الاسم مع المساعدة على المعنى ، ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له ، وكل محاذ لجسم فلما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر ، وكل ذلك تقدير محجوج بالضرورة إلى مقدر ، ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر . فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء ، فهو لأنها قبله الدعاء ، وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء ، تنبيهاً بقصد جهة الملو على صفة المجد والملاء ، فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء

الأصل الثامن

العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالاستواء ، وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ، ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء ، وهو الذي أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال في القرآن : (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ) وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء ، كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق
واضطرب أهل الحق الى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطل الى تأويل قوله تعالى: (وَهُوَ
مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ) إذ جعل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم، وحمل قوله صلى الله عليه وسلم:
« قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ » على القدرة والقهر، وحمل قوله صلى الله عليه وسلم:
« الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » على التشريف والإكرام؛ لأنه لو ترك على
ظاهره لزم منه المحال، فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتحكم لزم منه كون المتكمن
جسماً يماس للعرش، إما مثله أو أكبر منه أو أصغر، وذلك محال، وما يؤدي الى المحال فهو محال

الأصل التاسع

العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والمقدار مقدساً عن الجهات والأقطار، مرئياً
بالأعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار، لقوله تعالى: (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَىٰ
رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) ولا يرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل: (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ
الْأَبْصَارَ) ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام: (لَنْ تَرَانِي) . ولبت شعرى
كيف عرف المعتزلى من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام؟ وكيف سأل
موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالاً؟ ولعل الجبل يذوى البدع والأهواء من الجهلة
الأنبياء أولى من الجبل بالأنبياء صلوات الله عليهم !

وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر، فهو أنه غير مؤد الى المحال، فإن الرؤية نوع
كشف وعلم، إلا أنه أتم وأوضح من العلم. فإذا جاز تماق العلم به وليس في جهة جاز
تماق الرؤية به وليس بحجة. وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم، جاز أن
يراه الخلق من غير مقابلة، وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة، جاز أن يرى كذلك

الأصل العاشر

العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له، فرد لا مد له، انفرد بالخلق والابداع
واستبد باليجاد والاختراع، لا مثل له يساهم ويساويه، ولا ضده فينازعه ويناقضه.
وبرهانه قوله تعالى: (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) ويأنه: أنه لو كانا اثنتين وأراد

أحدها أمراً فالثاني إن كان مضطراً إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً ، وإن كان قادراً على مخالفته ومدافته كان الثاني قوياً قاهراً ، والأول ضعيفاً قاصراً ولم يكن إلهاً قادراً

(الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

الأصل الأول

العلم بأن صانع العالم قادر ، وأنه تعالى في قوله : (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) صادق ، لأن العالم محكم في صنعه ، مرتب في خلقه ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسيج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ، ثم توم صدور نسجه عن ميت لاستطاعة له ، أو عن إنسان لأقدرة له ، كان منغلما عن غريزة العقل ، ومنخرطا في سلك أهل النباوة والجليل

الأصل الثاني

العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ، ومحيط بكل المخلوقات ، لا يميز عن علمه منقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، صادق في قوله : (وَهُوَ يَكُلُّ شَيْءٌ عَالِمٌ) ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى : (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) أرشده إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف ، والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الخفير الضعيف ، علي علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف ، فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف

الأصل الثالث

العلم بكونه عز وجل حيا ، فإن من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ، ولو تصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند تردها في الحركات والسكنات ، بل في حياة أرباب الحرف والصناعات ، وذلك انهماك في غمرة الجهالات والضلالات

الأصل الرابع

العلم بكونه تعالى مريدا لأفعاله ، فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن

إرادته ، فهو المبدئ، المعيد ، والفعال لما يريد ، وكيف لا يكون مريدا وكل فعل صدر منه
أمكن أن يصدر منه ضده ، وما لا ضده له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده ، والقدرة
تناسب الضدين والوقتین مناسبة واحدة ، فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين ،
ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم
بوجوده ، لجاز أن ينشئ عن القدرة حتى يقال : وجد بغير قدرة ، لأنه سبق العلم بوجوده فيه

الأصل الخامس

العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الوجود والتفكير ،
ولا يشذ عن سماعه صوت دبيب الخلة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ، وكيف
لا يكون سميا بصيرا والسمع والبصر كالأعمال وليس بنقص ؟ فكيف يكون الخلق أكل
من الخالق ، والمصنوع أسنى وأتم من الصانع ؟ وكيف تمتدل القصة مهما وقع النقص في
جهته والكمال في خلقه وصنعه ؟ أو كيف تستقيم حجة إبراهيم صلى الله عليه وسلم على أبيه
إذ كان يعبد الأصنام جبلا وغيا ، فقال له : **دَلِمَ تَبْغِي مَا لَا يَنْتَعِمُ وَلَا يُعْمَرُ وَلَا يُنْشِئُ عَكَ شَيْئًا** ،
ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ودلالته سافطة ، ولم يصدق قوله
تعالى : **(وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ)** وكما ثقل كونه فاعلا بلا جارية ، وعالما بلا
قلب ودماع ، فليقل كونه بصيرا بلا حذقة ، وسميا بلا أدب ، إذ لا فرق بينهما

الأصل السادس

أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام ، وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف ،
بل لا يشبه كلامه كلام غيره ، كما لا يشبه وجوده وجود غيره . والكلام بالحقيقة كلام النفس ،
وإنما الأصوات قطعت حروفها للدلالات كما يدل عليها نارة الحركات والإشارات ، وكيف التبس
هذا على طائفة من الأعياء ولم يلتبس على جبهة الشعراء ، حيث قال قائلهم :

إلى الكلام لى العواد وإنما • جميل اللسان على العواد دليلا •

ومن لم يتقله عقله ولا بهاء شهابه عن أن يقول : لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه
شعري الحادثة قديم ، فانقطع عن عقله طمعك ، وكف عن خطابه لسانك . ومن لم يفهم
أن القديم عبارة عما ليس قبله شئ ، وأن الباء قبل السين في قولك : بسم الله ، فلا يكون

السبب المتأخر عن الباء قديماً ، فزه عن الالتفات اليه قلبك ، فلاه سبحانه سر في إبعاد بعض العباد ، ومن يضلل الله فما له من هاد ، ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى في الآخرة موجوداً ليس يحسم ولا لون وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره ، فليعقل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر . وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات ، فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالمبارات . وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفولة في مقدار ذرة من القلب وأن كل ذلك مرئي في مقدار عدسة من الحديقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار في الحديقة والقلب والورقة ، فليعقل كون الكلام مقروءاً بالألسنة ، محفوظاً في القلوب ، مكتوباً في المصاحف ، من غير حلول ذات الكلام فيها ، إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق ، وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ، ولا حرق

الاصل السابع

أن الكلام القائم بنفسه قديم ، وكذا جميع صفاته ، إذ يستحيل أن يكون محلاً للحوادث داخل تحت التغير بل يجب للصفات من نموت القدم ما يجب للذات فلا تمتريه التغيرات ولا تحل الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفاً بمحامد الصفات ، ولا يزال في أبده كذلك منزهاً عن تغير الحالات ، لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، وإنما ثبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف ، فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير ، وينبئ على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته ، وإنما الحوادث هي الأصوات الدالة عليه . وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده ، حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً متعلقاً بما في قلب أبيه من الطلب ، صار مأموراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له ، فليعقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل : (أَخْلَقْ نَمْلِيكَ) بذات الله ، ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده ، إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب ، ومع ذلك الكلام القديم

الأصل الثامن

أن علمه قديم ، فلم يزل عالما بذاته وصفاته ، وما يحدثه من مخلوقاته ، ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها ، بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي ، إذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك علم تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير يجدد علم آخر . فهكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى

الأصل التاسع

أن إرادته قديمة ، وهي في القدم تملكت بإحداث الحوادث في أوقاتها الثلاثة بها على وفق سبق العلم الأزلي ، إذ لو كانت حادثة لصار عمل الحوادث ، ولو حدثت في غير ذاته لم يكن هو مريدا لها ، كما لا تكون أنت متحركا بحركة ليست في ذاتك ، وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى ، وكذلك الإرادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ، ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية . ولو جاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة

الأصل العاشر

أن الله تعالى عالم بعلم ، حي بجمية ، قادر بقدره ، ومريد بإرادة ، ومتكلم بكلام ، وسميع بسمع ، وبصير ببصر . وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة . وقول القائل : عالم بلا علم ، كقوله : غني بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم ، فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل . وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قاتل ولا يتصور قتيل بلا قاتل ولا قاتل ، كذلك لا يتصور عالم بلا علم ، ولا علم بلا معلوم ، ولا معلوم بلا عالم . بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض : فمن جوز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاكه عن المعلوم ، وانفكاك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف (تم الجزء الأول ويليها الجزء الثاني وأوله الركن الثالث من أركان الإيمان)

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثاني

دار الشعب

١٩٨٠م - ١٤٠١هـ

الركن الثالث : العلم بأفعال الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول

العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه ، لا خالق له سواء ولا محدث له إلا إياه ، خلق الخلق وصنعهم ، وأوجد قدرتهم وحركتهم ، بجميع أفعال عبادته مخلوقة له ، ومتعلقة بقدرته ، تصديقا له في قوله تعالى : (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) وفي قوله تعالى : (وَأَلَّهُ لَخَلْقِكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) وفي قوله تعالى (وَأَمِيرُوا قَوْلَكُمْ) (وَأَجْهَرُوا بِدِئْنِهِ عِلْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . أَلَا يَتْلُمَنَّ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) أمر العباد بالتحرز في أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإظهارهم ، لعلهم يوارد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق ، وكيف لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها ، وهي متعلقة بحركة أبدان العباد ، والحركات متناهية ، وتعلق القدرة بها لذاتها ؟ فإلله الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع قائمها ؟ أو كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من المنكوبات والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الأبواب ؟ فكيف اقترنت هي باختراعها دون رب الأبواب وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب ؟ هيئات هيئات ! ذلت المخلوقات ، وتقرد بالملك والملكوت جبار الأرض والسماوات

الأصل الثاني

أن أفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب ، بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا ، وخلق الاختيار والمختار جميعا . فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكسب له . وأما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له ، فإنها خلقت مقدورة بقدرته هي وصفه ، وكانت الحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة ، فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا ، وكيف تكون جبرا عضوا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقتورة والرعدة الضرورية ؟ أو كيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها ، وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتصاد في الاعتقاد ، وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا ، وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق بعبده بالاكتساب ، وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط ، إذ

قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلًا بها، وهي عند الاختراع متعلقة به نوعًا آخر من التعلق. فيه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصًا بمحصول المقدور بها

الأصل الثالث

أن فعل العبد وإن كان كسبًا للعبد فلا يخرج عن كونه مرادًا لله سبحانه، فلا يجرى في الملك والملكوت طرفة عين ولا لفظة خاطر ولا لفظة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته، وإرادته ومشيئته، ومنه الشر والخير، والنفع والضرر، والاسلام والكفر، والرفان والنكر، والقوز والغسران، والنوابة والرشد، والطاعة والمعيان، والشرك والإيمان، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه، يضل من يشاء ويهدي من يشاء، لا يسأل عما يفعل ولم يسألون. ويدل عليه من النقل قول الأئمة قاطبة: ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وقول الله عز وجل: (أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا) وقوله تعالى: (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا) ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرها ولا يريد بها وإنما هي جارية على وفق إرادة العدو إبليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى، فليت شعري، كيف يستحيز المسلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والإكرام إلى رتبة لوردت إليها رياسة زعيم ضيعة لاستكف منها إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستكف من زعامته وتبرأ عن ولايته، والمعصية هي الغالبة على الخلق، وكل ذلك جار عند البتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى. وهذا غاية الضعف والمجز، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً.

ثم مما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صحت أنها مرادة له

فإن قيل: فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد؟ قلنا الأمر غير الإرادة، ولذلك إذا ضرب السيد عبده فمات به السلطان عليه فاعتذر بتردد عبده عليه فكذب السلطان فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بقتل ويخالفه بين يديه، فقال له: أسرج هذه النابذة بمشهد من السلطان فهو يأمر بما لا يريد امتثاله، ولو لم يكن أسراً لما كان عنده عند السلطان مهملًا، ولو كان مريدًا لامتثاله لكان مريدًا لهلاك نفسه، وهو محال

الأصل الرابع

أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ، ومتطول بتكليف العباد ، ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه . وقالت المعتزلة : وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد ، وهو محال ، إذ هو الموجب والأمر والناهي ، وكيف يتهدف لايجاب أو يتعرض لازوم وخطاب ؟ والمراد بالواجب أحد أمرين : إما الفعل الذي في تركه ضرر . إما أجل كما يقال : يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعبذه في الآخرة بالنار ، أو ضرر عاجل كما يقال : يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت ، وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال ، كما يقال : وجود المعلوم واجب ، إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير السلم جهلا ، فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر ، وأن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم ، إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم . وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم . وقوله : يجب لمصلحة عباده ، كلام فلسفي ، فانه اذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى . ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة ، فأما أن يخلقهم في دار البلايا ويعرضهم للخطايا ثم يهدمهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب ، فما في ذلك غبطة عند ذوى الأبواب

الأصل الخامس

أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق مالا يطيقونه ، خلافا للمعتزلة ، ولولم يجر ذلك لاستحال سؤال دفعه ، وقد سألوا ذلك فقالوا : « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباجل لا يصدقه ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في جميع أقواله ، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدقه ، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه ؟ وهل هذا الرُّحال وجوده ؟

الأصل السادس

أن الله عز وجل إلام الخلق وتمذيبهم من غير جرم سابق ، ومن غير ثواب لاحق ، خلافا للمعتزلة ، لأنه متصرف في ملكه ، ولا يتصور أن يعدو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه ، وهو محال على الله تعالى ، فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما . ويدل على جواز ذلك وجوده ، فان ذبح البهائم لإلام لها ، وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة

فإن قيل : إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قلسته من الآلام ، ويجب ذلك على الله سبحانه فتقول : من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نحلة وموتت ، وكل بقعة عرُكت حتى يشيها على آلامها ، فقد خرج عن الشرع والعقل ، اذ يقال : وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه ، فهو محال ، وإن أريد به غير ، فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب

الأصل السابع

أنه تعالى يفعل لعباده ما يشاء ، فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء ، بل لا يعقل في حقه الوجوب ، فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون . ولت شعري بما يجب المعتزلي في قوله : إن الأصلح واجب عليه في مسألة نمرضا عليه ، وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ مائتا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله عن الصبي لأنه تعب بالآيمان والطاعات بعد البلوغ ، ويجب عليه ذلك عند المعتزلي ، فلو قال الصبي : يارب لم رفعت منزله علي ؟ فيقول : لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي : أنت أمتي في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضيل عليه بطول العمر له دوني فلم فضله ؟ فيقول الله تعالى : لأنني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا . هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل ، وعند هذا ينادي الكفار من دركات لظى ويقولون : يارب أما علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا أمتنا في الصبا فانا رضينا بما دون منزلة الصبي المسلم : فبما ذا يجاب عن ذلك ؟ وهل يجب عند هذا إلا القطع بأن الأمور الالهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهني الاعتزال

فإن قيل : مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة

قلنا : القبيح مالا يوافق الغرض ، حتى إنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر ، حتى يستقيح قتل الشخص أليأوه ويستحسنه

أعداءه ، فإن أريد بالتبحيح مالا يوافق غرض البارئ سبحانه فهو محال ، إذ لا غرض له ، فلا يتصور منه تبحيح ، كما لا يتصور منه ظلم ، إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير . وإن أريد بالتبحيح مالا يوافق غرض الغير فلم قلم إن ذلك عليه محال ؟ وهل هذا إلا مجرد تشبي يشهد بخلافه ما قد فرضناه من خصاصة أهل النار ؟ ثم الحكيم مناه العالم بمحقق الأشياء القادر على فعلها على وفق إرادته ، وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح ، وأما الحكيم منا يراعى الأصلح نظرا لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناء وفي الآخرة ثوابا ، أو يدفع به عن نفسه آفة ، وكل ذلك على الله سبحانه وتعالى محال

الأصل الثامن

أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه ، لا بالعقل ، خلافاً للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال ، فإن العقل لا يوجب العبث ، وإما أن يوجبها لفائدة وغرض ، وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى ، فإنه يتقدس عن الأغراض والقوائد ، بل الكفر والإعانت والطاعة والمصيان في حقه تعالى سيئان . وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال ، بل يتعب به وينصرف عن الشهوات بسببه ، وليس في المآل إلا الثواب والعقاب . ومن أين يعلم أن الله تعالى يشيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان ، إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ؟ ولقد ذل من أخذ هذا من المقايسة بين الخلق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر فإن قيل : فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه ، فإذا قال المكلف للنبي : إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ، ولست أقدم على النظر ، أدى ذلك إلى إغلام الرسول صلى الله عليه وسلم قلنا : هذا يضاهي قول القائل لاواقف في موضع من المواضع : إن وراءك سبعاً ضارباً فإن لم تبرح عن المكان قتلك ، وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدق . فيقول الواقف :

لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائي ، ولا ألتفت ورائي ولا أنظر ما لم يثبت صدقك .
 فيدل هذا على حفاة هذا القتال وتهدفه للهلاك ، ولا ضرر فيه على الهادي المرشد ، فكذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن وراءكم الموت ، ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة
 إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا إلى صدق بالالتفات إلى معجزتي وإلاهلكم ، فمن التفت
 عرف واحترز ونجا ، ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ، ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم
 أجمعون ، وإنما على البلاغ المبين : فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت ، والعقل
 يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل ، والطبع يستحث على الحذر من الضرر
 ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضرراً . ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر
 المتوقع ، فإن العقل لا يهدي إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات . فهذا معنى
 الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب . ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن
 الواجب ثابتاً ، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة

الأصل التاسع

أنه ليس يستحيل بمثة الأنبياء عليهم السلام ، خلافا للبراهمة حيث قالوا : لا فائدة في بعثهم
 إذ في العقل مندوحة عنهم ، لأن العقل لا يهدي إلى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهدي
 إلى الأدوية المفيدة للصحة ، فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ، ولكن يعرف
 صدق الطبيب بالتجربة ، ويعرف صدق النبي بالمعجزة

الأصل العاشر

أن الله سبحانه قد أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم خاتماً للنبيين ، وناسخاً لما قبله من شرائع
 اليهود والنصارى والصابئين ، وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة ^(١) « كَانَتْشَقَاقُ الْقَمَرِ »
^(٢) « وَتَسْبِيحُ الْحَصَى » ^(٣) « وَإِنْطَاقُ الْمَجْمَاءِ وَمَا تَفَجَّرَ مِنْ بَيْنِ أَصْلَابِهِ مِنْ الْمَاءِ »

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس

(٢) حديث تسبيح الحصى الصحيح في دلائل النبوة من حديث أبي ذر وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ
 والمفوظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر

(٣) حديث إنطاق المجماء أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يولي بن مرة في البحر القلى شكاً إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم وأهله وقد ورد في كلام الضب والذهب والحرة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل

ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها مع كافة العرب القرامان العظيم ، فأنهم مع تيزيم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسيبه ونهيه وقتله وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ، ولم يقدروا على معارضة بمثل القرامان ، إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرامان ونظمه ، هذا مع ما فيه من أخبار الأولين ، مع كونه أمياً غير ممارس للكتب ، والإنباء عن النيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال ، كقوله تعالى : (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) وكقوله تعالى : (أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَوَلُّونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ)

ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلاً لله تعالى ، فها كان مقروناً بتحدى النبي صلى الله عليه وسلم ينزل منزلة قوله : صدقت ، وذلك مثل القائم بين أيدي الملك المدعي على رعيته أنه رسول الملك اليهم ، فانه معها قال للملك إن كنت صادقاً فقم على سريرك ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك ، حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت

الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه

ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول

«الْخَشَرُ وَالنَّشْرُ»^(١) وقد ورد بهما الشرع ، وهو حق ، والتصدق بهما واجب لأنه في العقل ممكن . ومعناه الاعادة بعد الافناء ، وذلك مقدور لله تعالى ، كابتداء الانشاء ، قال الله تعالى : (قَالَ مَنْ يُحْيِي الْمَيِّتَ وَهُوَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) فاستدل بالابتداء على الاعادة . وقال عز وجل : (مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْسَبُكُمْ إِلَّا كَفْسٌ وَاحِدَةً) والاعادة ابتداء ثان ، فهو ممكن كالابتداء الأول

(١) حديث الحشر والنشر النسخان من حديث ابن عباس انكم لحشورون الى الله - الحديث : ومن حديث

سبل يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء - الحديث : ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق - الحديث : ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أثناني بيت القدس وأرض الحشر والنشر الحديث وإسناده جيد

الأصل الثاني

«سَوَأُكَ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ»^(١) وقد وردت به الأخبار، فيجب التصديق به، لأنه ممكن، إذ ليس يستدعي إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء التي به فهم الخطأ، وذلك ممكن في نفسه، ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له، فإن النائم ماسكن بظاهره وينكر يباطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند التنبه، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) «يَسْمَعُ كَلَامَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُشَاهِدُهُ وَمَنْ حَوْلَهُ لَا يَسْمَعُونَهُ وَلَا يَرَوْنَهُ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عَلَيْهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ» فإذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه.

الأصل الثالث

«عَذَابُ الْقَبْرِ» وقد ورد الشرع به قال الله تعالى^(٣) (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستمادة من عذاب القبر، وهو ممكن، فيجب التصديق به، ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور، فإن المذكرك لألم المذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها.

الأصل الرابع

الميزان، وهو حق، قال الله تعالى: (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ). وقال تعالى: (فَنَنْقُلُهُنَّ مَوَازِينَ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) الآية. ووجه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزناً بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى، فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد، حتى يظهر لهم المدل في العقاب، أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب.

(١) حديث سؤال منكرو ونكير هدم

(٢) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً يا عائشة هذا جبريل جاءنا من الصحابة منهم

عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم

(٣) حديث استأذن من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد هدم

الأصل الخامس

الصراط ، وهو جسر ممدود على متن جهنم ، أرق من الشعرة وأحد من السيف ، قال الله تعالى : (فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ، وَقَفُّوا عَنْهُمْ مَتَّوْلُونَ) . وهذا ممكن ، فيجب التصديق به ، فان القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط

الأصل السادس

أن الجنة والنار مخلوقتان ، قال الله تعالى : (وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) . فقوله تعالى : (أُعِدَّتْ) ، دليل على أنها مخلوقة ، فيجب إجراؤه على الظاهر إذا استحالة فيه . ولا يقال : لا فائدة في خلقها قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى : « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ »

الأصل السابع

أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم ، ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلا ، إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ، ولم يخف ذلك ، فكيف خفي هذا ؟ وإن ظهر فكيف أنكر حتى لم ينقل إلينا ؟ فلم يكن أبو بكر إماما إلا بالاختيار والبيعة . وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابه كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرق الإجماع ، وذلك مما لا يستجری على اختراعه إلا الرافض . واعتقاد أهل السنة تركيبة جميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . وما جرى بين معاوية وعلى رضي الله عنهما كان مبنيا على الإجتهد لامتناعه من معاوية في الإمامة ، إذ ظن على رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالمسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها ، فرأى التأخير أصوب ، وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك . وقد قال أفاضل العلماء : كل مجتهد مصيب . وقال قائلون : المصيب واحد ، ولم يذهب إلى تخطئة على ذو تحصيل أصلا

الأصل الثامن

أن أفضل الصحابة رضى الله عنهم على حسب ترتيبهم فى الخلافة ، إذ حقيقة الفضل ما هو أفضل عند الله عز وجل ، وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) وقد ورد فى الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتنزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل ، فأولوا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم فى الله لومة لائم ، ولا يصرفهم عن الحق صارف

الأصل التاسع

أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة : الذكورة ، والورع ، والعلم ، والكفاية ، ونسبة قریش ، لقوله صلى الله عليه وسلم^(٢) « الْأئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ » وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعدت له البيعة أكثر الخلق ، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الاقتياد إلى الحق

الأصل العاشر

أنه لو تذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان فى صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانقراض إمامته لأننا بين أن تحرك فتنة بالاستبدال ، فما يلحق المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التى أثبتت لمزية المصلحة ، فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بزيابها ، كالذى يبنى قصرا ويهدم مصرا ، وبين أن تحكّم بخلاؤ البلاد عن الأمام وبفساد الأفضية وذلك محال ، ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البنى فى بلادهم لمسيس حاجتهم ، فكيف لا نقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة

فيه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هى قواعد العقائد . فن اعتقدها كان موافقا لأهل السنة ومباينا لرهط البدعة . فأنه تعالى يسد لنا بتوفيقه ، ويهدينا إلى الحق وتحقيقه ، عنه وسعة جوده وفضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

(١) حديث الثناء على الصحابة عظم

(٢) حديث الأئمة من قریش الثنائى من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر .

الفصل الرابع

من قواعد العقائد

في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال ، وما ينطرق إليه من
الزيادة والنقصان ، ووجه استثناء السالف فيه ، وفيه ثلاثة مسائل

مسألة

اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره ، وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد
دونه أو مرتبط به يلزمه ؟ فقيل : إنها شيء واحد . وقيل : إنها شيآن لا يتواصلان . وقيل
إنهما شيآن ولكن يرتبط أحدهما بالآخر . وقد أورد أبو طالب المسكي في هذا كلاما شديدا
الاضطراب كثير التطويل . فلنهمج الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل مالا
تحصيل له . فنقول : في هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين في اللغة ، وبحث
عن المراد بهما في إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة . والبحث الأول
لنوى ، والثاني تفسيري ، والثالث فقهي شرعي

البحث الأول في موجب اللغة

والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا) أي
بمصدق . والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والالتقياد وترك التمرد والاباء
والعناد . وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمانه . وأما التسليم فإنه عام في القلب
واللسان والجوارح ، فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والجحود ، وكذلك
الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والالتقياد بالجوارح . فوجب اللغة أن الإسلام أعم ،
والإيمان أضخم ، فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام ، فاذن كل تصديق تسليم
وليس كل تسليم تصديقا

البحث الثاني عن إطلاق الشرع

والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالها على سبيل الترادف والتوارد ، وورد على سبيل
الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل

أما الترادف في قوله تعالى: (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد. وقال تعالى: (يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمِنْتُمْ بِاللَّهِ فَلْيَنصِرُوا نَجْمَ اللَّهِ وَمُرْسَاهُ) وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) «يُنِي الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ» ^(٢) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى: (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) وممنه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان هاهنا التصديق فقط، وبالإسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح. وفي حديث جبرائيل عليه السلام ^(٣) «لَمَّا سَأَلَهُ عَنِ الْإِيمَانِ. فَقَالَ: «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْبَيْتِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْحِسَابِ وَيَا لِقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ» فَقَالَ: «فَمَا الْإِسْلَامُ فَأَجَابَ بِذِكْرِ الْخِصَالِ الْخَمْسِ فَعَبَّرَ بِالْإِسْلَامِ عَنْ تَسْلِيمِ الظَّاهِرِ بِالْقَوْلِ وَالْعَمَلِ. وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) «أَعْطَى رَجُلًا عَطَاءً وَلَمْ يُعْطِ الْآخَرَ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَكْتَ فَلَانًا لَمْ تُعْطِهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ» فَقَالَ صلى الله عليه وسلم: «أَوْ مُسْلِمٌ» فَأَعَادَ عَلَيْهِ فَأَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم

وأما التداخل فاروى أيضا أنه سئل ^(٥) «أَيُّ الْأَفْعَالِ أَفْضَلُ؟» فقال صلى الله عليه وسلم: «وَأَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟» فقال صلى الله عليه وسلم: «الْإِيمَانُ» وهذا دليل على الاختلاف، وعلى التداخل، وهو أوفق الاستعمالات في اللغة، لأن الإيمان حمل من

(١) حديث بنى الإسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر

(٢) حديث سئل عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس يمدون ما الإيمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن نقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتقوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤتوا خنسا من القنم

(٣) حديث جبريل لما سأل عن الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته - الحديث: أخرجه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم

(٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم - الحديث: أخرجه بنحوه

(٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل فقال الإسلام فقال أي الإسلام أفضل فقال الإيمان أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عتبة بالشطر الأخير قال رجل يا رسول الله أي الإسلام أفضل قال الإيمان وإسناده صحيح

الاعمال وهو افضلها ، والاسلام هو تسليم إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح وأفضلها الذى بالقلب ، وهو التصديق الذى يسمى إيماناً . والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز فى اللغة

أما الاختلاف فهو أن يحمل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط ، وهو موافق للغة . والاسلام عبارة عن التسليم ظاهراً ، وهو أيضاً موافق للغة ، فإن التسليم يعمض محالة التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه ، فانه من لمس غيره يعمض بدنه يسمى لامساً وإن لم يستغرق جميع بدنه : فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق لسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى: (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) . وقوله صلى الله عليه وسلم: فى حديث سعد «أَوْ مُسْلِمٌ» لأنه فضل أحدهما على الآخر ، ويريد بالاختلاف تفاضل المستبين وأما التداخل فوافق أيضاً للغة فى خصوص الإيمان ، وهو أن يحمل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً ، والإيمان عبارة عن بعض ما دخل فى الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذى عنيناه بالتداخل وهو موافق للغة فى خصوص الإيمان وعموم الاسلام للكل . وعلى هذا خرج قوله: (الإيمان) ، فى جواب قول السائل: أى الاسلام أفضل؟ لأنه جمل الإيمان خصوصاً من الاسلام فأدخله فيه

وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يحمل الاسلام عبارة على التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فإن كل ذلك تسليم ، وكذا الإيمان ، ويكون التصرف فى الإيمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر فى معناه ، وهو جائز ، لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمة تصديق الباطن ونتيجته . وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح ، فصير بهذا القدر من التعميم مرادفاً لاسم الاسلام ومطابقاً له ، فلا يزيد عليه ولا ينقص . وعليه خرج قوله: (فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ)

البحث الثالث عن الحكم الشرعى

وللإسلام والإيمان حكمان أخرون ودينون

أما الأخرى فهو الأخراج من النار، ومنع التخليد، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١): «يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ» وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب، وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو؟ فن قائل: إنه مجرد المقد، ومن قائل يقول: إنه عقد بالقلب وشهادة اللسان، ومن قائل: يزيد ثالثاً وهو العمل بالأركان

ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول: من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة: وهذه درجة

والدرجة الثانية: أن يوجد اثنان وبعض الثالث، وهو القول والمقد وبعض الأعمال، ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر، فمقد هذا قالت المعتزلة: خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر، بل اسمه فاسق، وهو على منزلة بين المنزلتين، وهو مخلد في النار وهذا باطل كما سنذكره

الدرجة الثالثة: أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح. وقد اختلفوا في حكمه، فقال أبو طالب السكي: المنزل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونه، وادعى الاجماع فيه، واستدل بأدلة تشعر بتقيض غرضه، كقوله تعالى: (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) إذ هذا يدل على أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان، وإلا يكون العمل في حكم للمعاد. والمجب أنه ادعى الاجماع في هذا، وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم^(٢): «لَا يَكْفُرُ إِلَّا بَعْدَ جُحُودِهِ لِمَا أَفَرَّ بِهِ» وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر. والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له: من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال، فهل هو في الجنة: فلا بد أن يقول نعم، وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل، فتزيد ونقول: لم يبق جياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات، أو زنى ثم مات

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الدعاة وفي أذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه - الحديث: ولها من حديث أنس فيقال انبالي فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ خير مكان إيمان

(٢) حديث لا تكفروا أحدا لا يمجوده بما أقربه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن يخرج أحدا من الإيمان إلا بجمود ما دخل فيه واستاده ضعيف

فهل يخلد في النار؟ فان قال نعم فهو مراد المعتزلة، وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من نفس الإيمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به، وإن قال: أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية، فنقول: فما ضبط تلك المدة؟ وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الأيمان؟ وما عدد الكبائر التي يارتكبها يبطل الأيمان؟ وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصير إليه صائر أصلاً

الدرجة الرابعة: أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات، فهل نقول: مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى؟ وهذا مما اختلف فيه. ومن شرط القول تمام الإيمان يقول هذا مات قبل الإيمان وهو فاسد، إذ قال صلى الله عليه وسلم: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ». وهذا قلبه طافح بالإيمان، فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر، كما سبق

الدرجة الخامسة: أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمات الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها، فيحتمل أن يجعل امتناعه من النطق كامتناعه عن الصلاة ونقول: هو مؤمن غير يخلد في النار، والإيمان هو التصديق المحض، واللسان ترجان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان، وهذا هو الأظهر، إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ»، ولا ينعدم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب، كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب. وقال قائلون: القول ركن إذ ليس كلمتنا الشهادة إخباراً عن القلب بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام، والأول أظهر وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا: هذا لا يدخل النار أصلاً، وقالوا: إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار. وسنبطل ذلك عليهم

الدرجة السادسة: أن يقول بلسانه: لا إله إلا الله محمد رسول الله، ولكن لم يصدق بقلبه: فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار، وأنه يخلد في النار. ولا نشك في أنه في

حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة، من المسلمين، لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه، وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى، وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستفتى ويقول: كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي، فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى؟ أو نكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح؟ هذا محل نظر، فيحتمل أن يقال: أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً، ويحتمل أن يقال: تناط بالظاهر في حق غيره، لأن باطنه غير ظاهر لغيره، وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى. والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث، ويلزمه إعادة النكاح. ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين، وعمر رضى الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضى الله عنه، والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من المعبادات. والتوق عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة، لقوله صلى الله عليه وسلم: «طَلَبُ الْحَلَالِ قَرِيبَةٌ بَعْدَ الْقَرِيبَةِ» وليس هذا مناقضاً لقولنا أن الارث حكم الاسلام وهو الاستسلام، بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن، وهذه مباحث فقهية طنية تبني على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة، فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه التقاطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع، فأأفلح من نظر إلى المعادات والمراسم في العلوم

فإن قلت: فما شبهة المعتزلة والمرجئة؟ وما حجة بطلان قولهم؟ فأقول شبهتهم عمومات القراء أنما المرجئة فقالوا: لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل: (فَرَأَى يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَحْتَفُ بِحَسَا وَلَا رَهَقًا) ولقوله عز وجل: (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) الآية ولقوله تعالى: (كَلِمَاتُ النَّبِيِّ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا) إلى قوله: (فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) فقوله: «كَلِمَاتُ النَّبِيِّ فِيهَا فَوْجٌ» عام، فبني أن يكون كل من أتى في النار مكذباً، ولقوله تعالى: (لَا يَسْتَلَها إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى) وهذا حصر

وإيات ونفی ، ولقوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ)
 فالإيمان رأس الحسنات ، ولقوله تعالى : (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) وقال تعالى : (إِنَّا لَا نَنْصِفُ
 أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) ولا حجة لهم في ذلك ، فانه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به
 الإيمان مع العمل ، إذ يبين أن الإيمان قد يطلق ويراد به الإسلام ، وهو الموافقة بالقلب والقول
 والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب . وقوله صلى الله
 عليه وسلم « يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » فكيف يخرج إذا
 لم يدخل ، ومن القرآن قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْقِرُ أَنْ يُفْرِكَ بِهِ وَيَقْفِرُ مَا دُونَ
 ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) والاستثناء بالمشيئة يدل على الاتهام ، وقوله تعالى : (وَمَنْ يَتَصَدَّقِ اللَّهَ
 وَرَسُولَهُ قَدْ لَبَّى لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا) ومخصيصه بالكفر تحكم ، وقوله تعالى : (أَلَا
 إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ) . وقال تعالى : (وَمَنْ جَاءَ بِالْبَيْتَةِ فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ
 فِي النَّارِ) فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ، ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على
 الجانبين ؛ لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون ^(١) ، بل قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا
 وَارِدُهَا) كالصرح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه ، وقوله
 تعالى : (لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى) أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد
 بالأشقى شخصا مينا أيضا . وقوله تعالى : (كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهُمْ) أى فوج
 من الكفار . ومخصص العمومات قريب . ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من
 المتكلمين إنكار صيغ العموم ، وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها على ظهور قرينة تدل على معناها
 وأما المتزلة فشبهم قوله تعالى : (وَإِنِّي لَنَفَارِئِ بْنِ تَابٍ وَأَمِنْ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أُنْزِلَ)
 وقوله تعالى : (وَأَتَصَرَّ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وقوله تعالى :
 (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) ثم قال : (ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ أَتَّقُوا) وقوله

(١) حديث لعناب العصاة البخاري من حديث أنس والصين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها ، الحديث

ويأتي في ذكر الموت عدة أحاديث

تعالى : (وَمَنْ يُنْقِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِئْزَةً فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) . وكل آية ذكر الله عز وجل العسل
 الصالح فيها مقروناً بالإيمان . وقوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَبِئْسَ الْفَرْصَةُ خَالِدًا فِيهَا)
 وهذه العمومات أيضاً مخصوصة ، بدليل قوله تعالى : (وَيَنْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)
 فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك . وكذلك قوله عليه السلام « يُخْرِجُ
 مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وقوله تعالى : (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ
 أَحْسَنَ عَمَلًا) وقوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) فكيف يضع أجر أصل
 الايمان وجميع الطاعات بمصية واحدة ؟ وقوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) أي لا يمانه
 وقد ورد على مثل هذا السبب

فإن قلت : فقد مال الاختيار إلى أن الايمان حاصل دون العمل ، وقد اشتهر عن السلف
 قولهم : الايمان عقد وقول وعمل فما معناه ؟

قلنا : لا يبعد أن يمد العمل من الايمان لأنه مكمل له ومتمم ، كما يقال الرأس واليدان
 من الانسان ، ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع
 اليد . وكذلك يقال التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدائها . فالتصديق
 بالقلب من الايمان كالرأس من وجود الانسان ، إذ ينعدم بعدمه . وبقية الطاعات كالأطراف
 بعضها أعلى من بعض . وقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « لَا يَزِيْزِي الرَّأْيَ حِينَ يَزِيْزِي وَهُوَ
 مُؤْمِنٌ » والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الايمان بالزنا ،
 ولكن معناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً ، كما يقال للماجن المقطوع الأطراف : هذا
 ليس بإنسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الانسانية

مسألة

فإن قلت : فقد اتفق السلف على أن الايمان يزيد وينقص : يزيد بالطاعة ، وينقص
 بالمصية ، فإذا كان التصديق هو الايمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان
 فاقول : السلف هم الشهود المدول وما لأحد عن قولهم عدول ، فاذكروه حق ، وإمنا

(١) حديث : لَا يَزِيْزِي الرَّأْيَ حِينَ يَزِيْزِي وهو مؤمن : منس عليه من حديث أبي هريرة

الشأن في فهمه ، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده ، بل هو مزيد عليه يزيد به ، والزائد موجود ، والناقص موجود ، والشيء لا يزيد بذاته ، فلا يجوز أن يقال : الإنسان يزيد برأسه ، بل يقال : يزيد بلحيته ومنه ، ولا يجوز أن يقال : الصلاة تزيد بالركوع والسجود ، بل تزيد بالآداب والسنن . فهذا تصريح بأن الإيمان له وجود ، ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان

فإن قلت : فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة ؟
فأقول : إذ ارتكنا المداهنة ولم نكثر تشغيب من تشغيب وكشفنا الغطاء ارتفع الأشكال
فتقول : الإيمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه

الأول - أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانسراح صدر ، وهو إيمان الموام ، بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص . وهذا الاعتقاد عقدة على القلب ، تارة تشدد وتقوى ، وتارة تضعف وتسترخي ، كالمقدمة على الخيط مثلا ، ولا تستبعد هذا ، واعتبره بالهودى وصلاته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير ، ولا بتخييل ووعظ ، ولا بتحقيق وبرهان . وكذلك النصارى والمبتدعة ، وفهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ، ويمكن استنزاله من اعتقاده بأدنى استئالة أو تخويف ، مع أنه غير شاك في عقده كالأول ولكنها متفاوتان في شدة التصميم . وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضا . والمحل يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادته ، كما يؤثر سقي الماء في نماء الأشجار . ولذلك قال تعالى : (فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا) وقال تعالى : (لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ) . وقال صلى الله عليه وسلم : فيما يروى في بعض الأخبار ^(١) « الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ » وذلك بتأثير الطاعات في القلب ، وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات الموانبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استمضاء على من يريد حله بالتشكيك ، بل من يمتد في اليتم معنى الرحمة إذا عمل

(١) حديث : الإيمان يزيد وينقص : ابن عدى في الكامل وأبو الشيخ في كتاب التواب من حديث أبي هريرة وقال ابن عدى باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب للحج يعمد الكذب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الرداء

بحسب اعتقاده مسح رأسه وتلطف به ، أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل . وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة . وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ، ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي هذا في ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالقائد والقلوب ، فإن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت ، وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس ، وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين المألين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر ، وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة ، وهو هذه الأجسام المحسوسة . ومن أدرك الأمرين وأدرك تمددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال :

رق الزجاج ورائت الحجر • وتشابها فتشاكل الأمر

فكأنما خر ولا قدح • وكأنما قدح ولا خر

ولنرجع إلى المقصود فإن هذا العالم خارج عن علم الماملة ، ولكن بين المألين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم الماملة إلى أن تنكشف عنها بالتكليف ، فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ، ولهذا قال على كرم الله وجهه : إن الإيمان ليبدو لمعة يضاء ، فإذا عمل المبدء الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم ، وتلا قوله تعالى : (كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمُ) الآية

الإطلاق الثاني - أن يراد به التصديق والعمل جميعاً . كما قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ بَابًا » وكما قال صلى الله عليه وسلم : « لَا تَزِنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي هُوَ مُؤْمِنٌ » وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته وتقصانه ، وهل يؤثر

(١) حديث : الإيمان بضع وسبعون باباً : وذكر بعد هذا فزاد فيه : أدناها إمطة الأذى عن الطريق :

البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة : الإيمان بضع وسبعون : زاد مسلم في رواية : وأفضلها قول

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا : فذكره ورواه بلفظ المصنف الترمذي ومحمد

ذلك في زيادة الايمان الذي هو مجرد التصديق؟ هذا فيه نظر. وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه الاطلاق الثالث - أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانسراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة. وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة، ولكني أقول: الأمر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس إليه، فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأنيتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منها، فإن اليقينيّات تختلف في درجات الايضاح، ودرجات طمأنينة النفس إليها. وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة، فلا حاجة إلى الاعادة. وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الايمان وتقصانه حق، وكيف لا وفي الأخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان. وفي بعض المواضع في خبر آخر^(١) «مِثْقَالُ دِينَارٍ» فأى معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت؟

مسألة

فإن قلت: ما وجه قول السلف: أنا مؤمن إن شاء الله، والاستثناء شك، والشك في الايمان كفر، وقد كانوا كلهم يتمتعون عن جزم الجواب بالايان ويحترزون عنه، فقال مقيان الثوري رحمه الله: من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين، ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة، فكيف يكون كاذبا وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه، ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله، كما أن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله، وكذا من كان مسرورا أو حزينا أو سميما أو بصيرا. ولو قيل للانبياء: هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله. ولما قال مقيان ذلك قيل له: فإذا تقول؟ قال: قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا، وأى فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن؟ وقيل للحسن: أؤمن أنت؟ فقال: إن شاء الله، فقيل له: لم تستثنى يا أبا سعيد في الايمان؟ فقال: أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحق على الكلمة، وكانت يقول ما يؤمئتي أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فقتني وقال اذهب

(١) حديث: يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار: متفق عليه من حديث أبي سعيد وسيأتي في ذكر الموت وما بعده

لأقبلتُ لك عملاً فأنا أعلم في غير معمل . وقال ابراهيم بن آدم . إذا قيل لك أمؤمن أنت؟ فقل لا إله إلا الله . وقال مرة . قل : أنا لأشك في الإيمان وسؤالك إياي بدعة . وقيل لمليحة : أمؤمن أنت؟ قال أرجو إن شاء الله . وقال الثوري : نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وما ندري ما نحن عند الله تعالى ، فما معنى هذه الاستثناءات؟

فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه : وجهان مستندان إلى الشك لافي أصل الإيمان ولكن في خاتمة أو كماله ، ووجهان لا يستندان إلى الشك

الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة الشك : الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس ، قال الله تعالى : (فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ) وقال : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ) وقال تعالى : (أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) . وقيل لحكيم . ما الصدق القبيح؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . والإيمان من أعلى صفات المجد ، والجزم به تركية مطلقة ، وصيغة الاستثناء كأنها تفل من عرف التزكية كما يقال للإنسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر؟ فيقول نعم إن شاء الله ، لافي معرض التشكيك ، ولكن لإخراج نفسه عن تركية نفسه . فالصيغة صيغة التردد والتضعيف لنفس الخبر ، ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخبر وهو التزكية وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء

الوجه الثاني : التأدب بذكر الله تعالى في كل حال ، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه ، فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى : (وَلَا تَقُولَنَّ لِيْءَ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه ، بل قال تعالى : (لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة ، وأنه شاءه ، ولكن المقصود تعليمه ذلك ، فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً ، حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر ^(١) « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ » ، والحق بهم غير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى ، وربط الأمور به ، وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتمنى . فإذا قيل لك : إن فلاناً

(١) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

يموت سرهما ، فتقول : إن شاء الله ، فيؤمن منه رغبتك لا تشككك . وإذا قيل لك : فلان سيزول مرضه ويصح ، فتقول : إن شاء الله ، بمعنى الرغبة ، فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة ، وكذلك العدول إلى معنى التأديب لذكر الله تعالى كيف كان الأمر الوجه الثالث.

مستنده الشك ، ومعناه : أنا مؤمن حقا إن شاء الله ، إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم : (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) فاقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كمال الايمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كمال الايمان حق من وجوبين :

أحدهما من حيث إن النفاق يزيل كمال الايمان وهو خفي لا تتحقق البراءة منه والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال . أما العمل فقد قال الله تعالى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِأَقْوَامٍ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَا يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فيكون الشك في هذا الصدق . وكذلك قال الله تعالى : (وَلَكِنَّ الْآلِئَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ) فشرط عشرين وصفاً : كالوفاء بالعهد ، والصبر على الشدائد ، ثم قال تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا) وقد قال تعالى : (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) . وقال تعالى : (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ) الآية . وقد قال تعالى : (مَنْ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ)

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « أَلَا يُعَانُ عُرْيَانٌ وَلِبَاسُهُ الْقَوَى » الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : « أَلَا يُعَانُ بَعْضُ وَسَبْعُونَ بَاباً أَذْنَاهَا لِمَا طَلَعُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ » . فهذا ما يدل على ارتباط كمال الايمان بالأعمال

(١) حديث الايمان عريان تهدم في العلم

* الاضلال الآية ٤ . الحجرات الآية ١٥ - البقرة : ١٧٧ - المجادلة : ١١ الحديث : ١٠ - آل عمران : ٣٦١

وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفى فقول له صلى الله عليه وسلم: ^(١) « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَاقٍ خَالِصٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أَتَيْنَ خَانَهُ، وَإِذَا خَاصَمَ جُرَّ » وفي بعض الروايات « وَإِذَا عَامَدَ غَدَرَ » وفي حديث أبي سعيد الخدري ^(٢) « الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ: قَلْبٌ أَجْرَدٌ وَفِيهِ سِرَاجٌ يُرْهِرُ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ، وَقَلْبٌ مُصَفَّحٌ فِيهِ إِيْمَانٌ وَنِفَاقٌ فَفُتِلَ الْأِيْمَانُ فِيهِ كَمَثَلِ الْبَقْلَةِ يَمْدُّهَا الْمَاءُ الْمَذْبُوبُ، وَمَثَلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمَثَلِ الْفَرْحَةِ يَمْدُّهَا الْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ، فَأَيُّ الْمَدَّائِنِ غَلَبَ عَلَيْهِ حُكْمُ لَهَا بِهَا » وفي لفظ آخر « غَلَبَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَتْ بِهِ » وقال عليه السلام: ^(٣) « أَكْثَرُ مُنَاقِفِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرَاؤُهَا » وفي حديث ^(٤) « الشَّرْكُ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ الثَّمَلِ عَلَى الصَّغَا » وقال حذيفة رضى الله عنه: ^(٥) « كَانَ الرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِيرُ بِهَا مُنَاقِفًا إِلَى أَنْ يَمُوتَ، وَإِنِّي لَا أَسْمَعُهَا مِنْ أَحَدِكُمْ فِي الْيَوْمِ عَشَرَ مَرَّاتٍ »

وقال بعض العلماء: أقرب الناس من النفاق من يرى أنه برىء من النفاق. وقال حذيفة: « المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فكانوا إذ ذاك يُخَفُّونَهُ وَهُمْ الْيَوْمَ يُظَاهِرُونَهُ » وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكماله، وهو خفى وأبمد الناس منه من يخوفه، وأقربهم منه من يرى أنه برىء منه، فقد قيل للحسن البصرى: يقولون أن لا نفاق اليوم، فقال: يا أخي لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق. وقال هو وغيره: لو بنت للمنافقين أذناب ما قدرنا أن نلأ على الأرض بأقدامنا

-
- (١) حديث أربع من كن فيه فهو منافق - الحديث: متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو
 (٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد - الحديث: أحمد من حديث أبي سعيد وفيه لبث بن أبي سليم يختلف فيه
 (٣) حديث أكثر منافقي هذه الأمة قراؤها: أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر
 (٤) حديث الشرك أخفى في أممي من ديب التلعة على الصفا: أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر. وأحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسأني في ذم الجاه والرياء
 (٥) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا . الحديث: أحمد بإسناد فيه جلالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث: البخاري إلا أنه قل شر بدل أكثر.

وسمع ابن عمر^(١) رضى الله عنه رجلا يتعرض للحجاج فقال : « أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ حَاضِرًا يَسْمَعُ أَكُنْتَ تَتَكَلَّمُ فِيهِ ؟ » فَقَالَ : لَا ، فَقَالَ : كُنَّا نَمُدُّ هَذَا نِقَاقًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الدُّنْيَا بَجَلَهُ اللَّهُ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الْآخِرَةِ » وقال أيضا : صلى الله عليه وسلم « شَرُّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَاءَ يَوْجِهِ وَيَأْتِي هُوَ لَاءَ يَوْجِهِ »

وقيل للحسن : إن قوما يقولون إنا لا نخاف النفاق ، فقال : والله لأن أكون أعلم أنى برئ من النفاق أحب إلى من تلاع الأرض ذهباً . وقال الحسن : إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والملاينة والمدخل والمخرج . وقال رجل لحذفة رضى الله عنه : إني أخاف أن أكون منافقا ، فقال لو كنت منافقا ما خفت النفاق ، إن المنافق قد آمن من النفاق . وقال ابن أبى مليكة : « أدركت ثلاثين ومائة . وفي رواية : خمسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق »

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « كَانَ جَالِسًا فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَذَكَرُوا رَجُلًا وَكَثُرُوا الثَّنَاءَ عَلَيْهِ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ طَلَعَ عَلَيْهِمُ الرَّجُلُ وَوَجْهُهُ يَقَطُرُ مَاءً مِنْ أَمْرِ الْوُضُوءِ وَقَدْ عَلَّقَ لَعْلَهُ بِيَدِهِ وَبَيْنَ عَيْنَيْهِ أَثَرُ السُّجُودِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي وَصَفَنَاهُ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَى عَلَى وَجْهِهِ سَفْعَةً مِنَ الشَّيْطَانِ ، بَجَاءِ الرَّجُلِ حَتَّى سَلَّمَ وَجَلَسَ مَعَ الْقَوْمِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَشَدْتُكَ اللَّهُ هَلْ حَدَّثْتَ نَفْسَكَ حِينَ أَشْرَفْتَ عَلَى الْقَوْمِ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِمْ خَيْرٌ مِنْكَ ؟ فَقَالَ : اللَّهُمَّ نَعَمْ » وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه :^(٣) « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ لِمَا عَمِلْتُ وَلِمَا لَمْ أَعْلَمْ ، قِيلَ لَهُ : اتَّخَذَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ »

(١) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال لو كان حاضرا أ كنت تتكلم فيه قال لا قال كونا نمد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحمد والطبراني ينعوه وليس فيه

ذكر الحجاج

(٢) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فآثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع رجل عليهم ووجهه قطرها من أمر الوضوء . الحديث : أحمد والبراز والدارقطني من حديث أنس

(٣) حديث اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم . الحديث : مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم ولأبي بكر بن الصديق في النهال في حديث مرسله وشر ما أعلم وشر ما أعلم .

فَقَالَ : وَمَا يُؤْمِنُ وَالْقَلُوبُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ » وقد قال سبحانه : (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ) قيل في التفسير: عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة الميزان

وقال سري السقطي : لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور غناطه كل طير منها بلنة فقال : السلام عليك يا ولي الله ، فسكنت نفسه إلى ذلك ، كان أميرا في يديها

فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي ، وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين ؟ وقال أبو سليمان الداراني: سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكره فنفقت أن يؤمر بقتل ولم أخف من الموت ، ولكن خشيت أن يمرض قلبي التزين للخلق عند خروج روعي فكففت . وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكاله وصفاه لا أصله

فالنفاق نفاقان :

أحدهما يخرج من الدين ، ويلحق بالكافرين ، ويسلك في زمرة المخلدين في النار والثاني : يفيض بصاحبه إلى النار مدة ، أو ينقص من درجات عليين ، ويحبط من رتبة الصديقين ، وذلك مشكوك فيه ، ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت بين السب والعلانية ، والأمن من مكر الله ، والعجب ، وأمور أخر لا يخلو عنها إلا الصديقون .

الوجه الرابع

وهو أيضا مستند إلى الشك ، وذلك من خوف الخائفة ، فانه لا يدرى أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا ، فإن ختم له بالكفر حبط عمله السابق ، لأنه موقوف على سلامة الآخر ، ولو مثل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أباصائم قطما ، فلو أفطر في أثناء نهاره بمد

• ترجم: ٤٧ •

ذلك لتبين كذبه ، إذ كانت الصحة موقوفة على التمام الى غروب الشمس من آخر النهار ، وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الايمان ، ووصفه بالصحة قبل آخره . بناء على الإستصحاب ، وهو مشكوك فيه ، والمأبة غنوفة ، ولاجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والشبهة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضى به ، ولا مطلع عليه لأحد من البشر ، نفوف الخاتمة تخوف السابقة . وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بتقيضه ، فمن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنی ؟

وقيل في معنى قوله تعالى : (وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ *) أى بالسابقة ، بمعنى أظهرتها . وقال بعض السلف : إنما يوزن من الأعمال خواتمها . وكان أبو الرداءة رضى الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا سلبه

وقيل : من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نموذجاً لله من ذلك . وقيل : هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالافتراء

وقال بعض المارفين : لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجر ، لاخترت الموت على التوحيد عند باب الحجر ، لأني لا أدري ما يمرض لقلبي من التشهير عن التوحيد إلى باب الدار

وقال بعضهم : لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات ، لم أحكم أنه مات على التوحيد

وفي الحديث ^(١) « مَنْ قَالَ أَنَا مُؤْمِنٌ فَهُوَ كَافِرٌ ، وَمَنْ قَالَ أَنَا عَالِمٌ فَهُوَ جَاهِلٌ » . وقيل في قوله تعالى : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا *) صدقاً لمن مات على الإيمان ، وعدلاً لمن مات على الشرك . وقد قال تعالى : (وَلِلَّهِ حَاقِيَةُ الْأُمُورِ *)

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل : الطبراني في الأوسط بالشرط الاخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم تقدم والشرط الاول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الاصح بلقط من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف

فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة ، كما أن الصوم عبارة عما يبرىء النعمة ، وما فسد قبل الترويب لا يبرىء النعمة ، فيخرج عن كونه صوماً ، فكذلك الإيمان ، بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضى الذى لا يشك فيه بعد الفراغ منه ، فيقال : أصمت بالأأس ؟ فيقول : نعم إن شاء الله تعالى . إذ الصوم الحقيقى هو المقبول ، والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى . فمن هذا حسن الاستثناء فى جميع أعمال البر ، ويكون ذلك شكاً فى القبول ، إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله . فيحسن الشك فيه

فهذه وجوه حسن الاستثناء فى الجواب عن الإيمان ، وهى آخر ما نختم به كتاب

قواعد المقائيد

تم الكتاب بحمد الله تعالى . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى !

كتاب أسرار الطهارة

كتاب أسرار الطهارة

وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تلتطف بمبادء قمتهم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزيئة لسرازم أنواره وألطافه، وأعد لظواهرهم تطهيرا لها الماء المخصوص بالركة والطافة. وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجيننا بركاتها يوم المخافة، وتتصبخنة بيننا وبين كل آفة :

أما بعد فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) «يُبَيِّدُ الدِّينَ عَلَى النَّظَافَةِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ» وقال الله تعالى (فِيهِ رِجَالٌ مُّحْسِنُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) «الطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ» قال الله تعالى (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَسْكَنَ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ) فنظن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم «الطهور نصف الإيمان» عمارة الظاهر بالتنظيف بأفوضة الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحونا بالأخبث والأفذار هيئات

كتاب الطهارة

- (١) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن جبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف. والطبراني في الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود : النظافة تدعو الى الايمان
- (٢) حديث مفتاح الصلاة الطهور . د ت هـ من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن
- (٣) حديث الطهور نصف الايمان ت من حديث رجل من بنى سليم وقال حسن ورواه مسلم من حديث أبى مالك الأشعري بلفظ شطر كما فى الاحياء

بهذه رموز يشير بها الحافظ العراق الى مراحح التخريج ويباينا أن خ البخارى ومسلم و الترمذى ون السائى وه لابن ماجه ود لأبى داود وقط للدار قطنى وطس للطبرانى فى الأوسط وطس للطبرانى فى الأصغر وهن للبيق وحب لابن جبان وعن للثعلبى ولك للمطام

* التوبة : ١٠٨ * المائة : ٦

والطهارة لها أربع مراتب

المرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات

المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام

المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والذائل الممقوتة

المرتبة الرابعة : تطهير السرحا سوى الله تعالى ، وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصديقين . والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها ، فإن الغاية القصوى في عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ، ولن تحمل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذلك قال الله عز وجل (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) لأنهما لا يجتمعان في قلب ، وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه . وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق الحمودة والمقائد المشروعة ، ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائصها ، من المقائد الفاسدة والذائل الممقوتة ، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني . فكان الطهور شرط الإيمان بهذا المعنى ، وكذلك تطهير الجوارح عن المناهى أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني ، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول ، وعمارته بالطاعات الشطر الثاني ، فهذه مقامات الإيمان ، ولكل مقام طبقة ، ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة ، فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق الحمود ، ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهى وعمارته بالطاعات ، وكلما عز المطلوب وشرف مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته ، فلا تظن أن هذا الأمر يدرك بالمنى وينال بالهوين ، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالإنصاف إلى اللب المطلوب ، فصار يعم فيها ويستقصى في مجاريها ، ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء ، وغسل الثياب ، وتنظيف الظاهر ، وطلب المياه الجارية الكثيرة ، ظنا منه بحكم

الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط، وجهالة بسيرة الأولين واستراقتهم جميع المهم والفكر في تطهير القلب، وتساهلهم في أمر الظاهر، حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه تواضاً من ماء في جرة نصرانية، وحتى إنهم ما كانوا ينسلون اليه من السمومات والأطعمة، بل كانوا يمسحون بأصابعهم بأخص أقدامهم، وعدوا الأشتان من البدع المحدثه، ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات، ومن كان لا يميل بينه وبين الأرض حاجزاً في مضجعه كان من أكابرهم، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء، وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة^(١) «كُنَّا نَأْكُلُ الشَّوَاءَ فَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَتَدْخُلُ أَصَابِنَا فِي الْحَصَى ثُمَّ نَقْرُكُهَا بِالْثَرَابِ وَنُكَبِّرُ» وقال عمر رضى الله عنه^(٢) «مَا كُنَّا نَعْرِفُ الْأَشْتَانَ فِي عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا كُنتُ مَنَادِلُنَا يَطْلُونَ أَرْجُلَنَا كُنَّا إِذَا أَكَلْنَا الْغَمْرَ مَسَحْنَاهَا، وَقَالَ أَوَّلُ مَا ظَهَرَ مِنَ الْبِدْعِ بَدْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ: الْمَنَاطِلُ، وَالْأَشْتَانُ، وَالْمَوَائِدُ، وَالشَّيْعُ، فَكَانَتْ عَنَائِتُهُمْ كُلُّهَا بِنَظَافَةِ الْبَاطِنِ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمُ: الصَّلَاةُ فِي الثَّلَاثِينَ أَفْضَلُ، لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) «لَمَّا زَرَعَ تَلْكَاهُ فِي صَلَاتِهِ يَخْتَارُ جَبْرِائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ أَنْ يَهْتِمَا بِجَمَاسَةٍ» وَخَلَعَ النَّاسُ نَمَالَهُمْ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَخْلُتُمْ نِمَالَكُمْ؟» وَقَالَ النُّخَعِيُّ فِي الَّذِينَ يَخْلَعُونَ نَمَالَهُمْ: وَدِدْتُ لَوْ أَنَّ عَمَّتَا جَاءَ إِلَيْهَا فَأَخَذَهَا، مَنَكَرَ الْخَلْعَ النَّعَالَ، فَكُنَّا كَانُوا يَتَسَاهَلُونَ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ، بَلْ كَانُوا يَمَشُونَ فِي طِينِ الشَّوَارِعِ حَفَاةً، وَيَجْلِسُونَ عَلَيْهَا، وَيَصْلُونَ فِي الْمَسَاجِدِ عَلَى الْأَرْضِ، وَيَأْكُلُونَ مِنْ دَقِيقِ الْبُرِّ وَالشَّعِيرِ، وَهُوَ يَدَّاسُ بِالْمَوَابِ وَتَبُولُ عَلَيْهِ وَلَا يَحْتَرِزُونَ مِنْ عَرَقِ الْإِبِلِ وَالْخَيْلِ مَعَ كَثَرَةِ تَرغِبِهِمْ فِي النِّجَاسَاتِ، وَلَمْ يَقْلُ قَطُّ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ سُؤَالٌ فِي دَقَاقِ النَّجَاسَاتِ، فَهَكُنَّا كَانُوا يَتَسَاهَلُونَ فِيهَا، وَقَدْ أَتَتْهُ النَّوْبَةُ الْآتِيَةُ إِلَى طَائِفَةٍ يَسْمُونَ الرِّعُونََةَ نَظَافَةً، فَيَقُولُونَ هِيَ مَبْنَى

(١) حديث كُنَّا نَأْكُلُ الشَّوَاءَ فَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَتَدْخُلُ أَصَابِنَا فِي الْحَصَى - الحديث من حديث عبد الله بن الحارث

ابن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عمر ما كُنَّا نَعْرِفُ الْأَشْتَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا كُنتُ مَنَادِلُنَا يَطْلُونَ أَرْجُلَنَا - الحديث: لم أجده من حديث عمر ولا ابن ماجه نحوه مختصراً من حديث جابر

(٣) حديث خلع نعليه في الصلاة إذ أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه جملة ذلك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري

الدين ، فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الألوان كفعل الماشطة برسها ، والباطن خراب مشحون بجنيات السكر . والسبب . والجمل . والرياء . والفتن ، ولا يستكرون ذلك ولا يتعجبون منه ، ولو اقتصر الأمر على الاستنجاء بالحجر ، أو مشى على الأرض حافياً ، أو صلى على الأرض أو على بوارى السبيل من غير سجادة مفروشة ، أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم ، أو توسأ من آية عجزه ، أو رجع غير متكشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه التكبر ، ولقبوه بالشر ، وأخرجوه من زمرة ، واستنكفوا عن مؤاكلته ومخالطته ، فسموا البذاءة التي هي من الإغناء ففراة ، والرعونة نظافة ، فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه فإن قلت : أفقتول إن هذه الماديات التي أحدثها الصوفية في حياتهم ونظامهم من المحظورات أو المنكرات ؟

فأقول : حاشى الله أن أبلّغ القول فيه من غير تفصيل ، ولكني أقول : إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المنع به لدفع التبار وغير ذلك من هذه الأسباب ، إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات ، وقد يقتدر بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمروءات وتارة بالمنكرات فأما كونها مباحة في نفسها فلا ينبغي أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه ، فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف

وأما مصيرها منكراً ، فبأن يجعل ذلك أصل الدين ، ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم « يُبَيِّ الدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ » حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين ، أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق ، وتحسين موقع نظره ، فإن ذلك هو الرياء المحظور ، فيصير منكراً بهذين الاعتبارين

وأما كونه معروفاً ، فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين ، وأن لا ينكر على من ترك ذلك ، ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ، ولا يستغل به عن عمل هو أفضل منه ، أو عن علم ، أو غيره ، فإذا لم يقتدر به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل

قربة بالنية ، ولكن لا تيسر ذلك إلا للجانين الذين لو لم يستنوا بصرف الأولات فيه
لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا ينفع ، فيصير شأنهم به أولى ، لأن الاشتغال بالطهارات
يحدد ذكر الله تعالى وذكر المبادات ، فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو إسراف
وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقتهم إليه إلا قدر الحاجة ، فالزيادة
عليه منكر في حقهم ، وتضييع العمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق من قدر على
الانتفاع به . ولا تعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين . ولا ينبغي للبطلان
أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يشبه بالصحابة ، إذ التشبه بهم في أنف
لا يفرغ إلا ما هو أهم منه ، كما قيل لداود الطائى : لم لا تسرح لحيتك ؟ قال : إني إذا
تفارج . فهذا لأرى للعالم ولا للتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازا
من أن يلبس الثياب المقصورة ، وتوها بالقصار تقصيرا في النسل ، فقد كانوا في العصر
الأول يصلون في الفراء المدبوغة ، ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوغة في
الطهارة والنجاسة ، بل كانوا يحتبسون النجاسة إذا شاهدوها ، ولا يدققون نظرهم في
استنباط الاحتمالات الدقيقة ، بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم ، حتى قال سفيان
الثوري رفيق له كان يمشي معه فظفر إلى باب دار مرفوع معمور : لا تفعل ذلك فأت
الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الإسراف . فالناظر إليه متعين له على
الإسراف ، فكانوا يمدون جمام النهن لاستنباط مثل هذه الدقائق لا في احتمالات
النجاسة ، فلو وجد العالم ما يتعاطى له غسل الثياب محتاطا فهو أفضل ، فانه بالإضافة
إلى التساهل خير ، وذلك الماى ينتفع بتعاطيه ، إذ يشغل نفسه الأمارة بالسوء بعمل المباح
في نفسه ، فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال . والنفس إن لم تشغل بشئ شغلت صاحبها
وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات ، فوقت العالم أشرف من
أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظا عليه ، وأشرف وقت العاى أن يشغل بمثله ، فيتوفر الخير
عليه من الجوانب كلها وليتقطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال ، وترتيب فضائلها ، ووجه

تقديم البعض منها على البعض ، فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أم من التدقيق في أمور الدنيا بخلافها .

وإذا عرفت هذه المقدمة ، واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب ، فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا تكلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر ، لأننا في الشطر الأول من الكتاب لا نعرض قصداً إلا للظواهر

فقول : طهارة الظاهر ثلاثة أقسام : طهارة عن الخبث ، وطهارة عن الحدث ، وطهارة عن فضلات البدن ، وهي التي تحصل بالقلم ، والاستحدا ، واستعمال النورة والختان وغيره

القسم الأول في طهارة الخبث

والنظر فيه يتعلق بالزوال والمزال به والإزالة

الطرف الأول في المزال

وهي النجاسة . والأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات

أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الحجر ، وكل متبذ مسكر

والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما ، فإذا ماتت فكلها نجسة إلا خمسة : الآدمي ، والسمك ، والجراد ، ودود التفاح ، وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة ، وكل ما ليس له نفس سائلة كالقباب والخنفساء وغيرهما ، فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه .

وأما أجزاء الحيوانات فقسمان : (أحدهما) ما يقطع منه ، وحكمه حكم البيت . والشعر لا ينجس بالجز والموت ، والمعلم ينجس . (الثاني) الرطوبات الخارجة من باطنه ، فكل ما ليس مستحيلاً ولا له مقر فهو طاهر : كالنمع والرق ، واللعاب ، والمخاط ، وماله مقر وهو مستحيل فنجس إلا ما هو مادة الحيوان : كاللبن ، والبيض ، والقيح ، والدم ، والروت والبول نجس من الحيوانات كلها

ولا يفي عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة :
 (الأول) أثر النجو بعد الاستنجار بالأحجار يعني عنه ما لم يثد المخرج
 (الثاني) طين الشوارع وغبار الروث في الطريق . يعني عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما
 يتعذر الاحتراز عنه ، وهو الذي لا ينسب المتلطح به إلى تقريط أو سقطه
 (الثالث) ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها ، فيفي عنه
 بعد ذلك للحاجة

(الرابع) دم البراغيث ما قل منه أو كثير ، إلا إذا جاوز حد العادة ، سواء كان في ثوبك
 أو في ثوب غيرك فلبسته

(الخامس) دم البثرات وما يفصل منها من قيح وصديد . وذلك ابن عمر رضى الله عنه
 بثرة على وجهه ، فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل . وفي معناه ما يترشح من لطخات الدماويل
 التي تدوم غالباً ، وكذلك أثر القصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره فيلحق بدم
 الاستحاضة ، ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الإنسان عنها في أحواله .
 ومساعدة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل ، وما
 ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها
الطرف الثاني في المزال به

وهو إما جامد ، وإما مائع . أما الجامد فحجر الامتناء ، وهو مطهر تطهير تجفيف ،
 بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشقاً غير محترم
 وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ، ولا كل ماء بل الطاهر الذي
 لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه

ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بعلاقة النجاسة طعمه . أو لونه . أو ريحه ، فإن لم يتغير
 وكان قريباً من مائتين وخمسين مثلاً وهو خمسمائة رطل برطل العراق ، لم ينجس ، لقوله
 صلى الله عليه وسلم : « ^(١) إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ خَبَثًا » وإن كان دونه صار
 نجساً عند الشافعي رضى الله عنه . هذا في الماء الراكد

(١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً أصحاح السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر

وأما الماء الجاري إذا دبر بالنجاسة فالحرية المتغيرة نجسة دون ما هو فيها وما تحتها ، لأن جربات الماء متفاسلات . وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء ، وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن فلتين ، وإن كان جزئى الماء أقوى من جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر ، وما أسفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر ، إلا إذا اجتمع في حوض قدر فلتين ، وإذا اجتمع فلتان من ماء نجس طهر ولا يمود نجسا بالتفريق . هذا هو مذهب الشافعى رضى الله عنه

وكت أورد أن يكون مذهبه كذهب مالك رضى الله عنه ، في أن الماء وإن قل لا يجس إلا بالتغير ، إذ الحاجة ماسة إليه ، ومشار الوسواس اشراط الفلتين ، ولأجله شق على الناس ذلك . وهو لعمري سبب المشقة ، ويعرفه من يجربه ويتأمل

ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطا لكان أولى المواضع بتبصر الطهارة مكة والمدينة ، إذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولا الكدة الكثيرة . ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة ، ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات ، وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يمتزجون عن النجاسات . وقد توضح عمر رضى الله عنه بما في جرة نصرانية . وهذا كالصريح في أنه لم يدول إلا على عدم تغير الماء ، وإلّا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبية ثلم بطن قريب ، فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الأعصار دليل أول ، وفعل عمر رضى الله عنه دليل ثان

والدليل الثالث ^(١) « إضْمًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنَاءَ لِلْمِهْرَةِ » وَعَدَمُ نَقْطِية الْأَوَانِي مِنْهَا بَعْدَ أَنْ يَرَى أَمَّا تَأْكُلُ الْفَأْرَةَ ، ولم يكن في بلادهم حيض تلغ السنابير فيها وكانت لا تنزل الآبار .

والرابع : أن الشافعى رضى الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير ونجسة إن تغيرت . وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه ؟ وأى معنى لقول القائل : إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة ؟

(١) حدث اصحاء الاماء للبركة البشراى فى الأوسط والدار فطى من حديث عائشة وروى أصحاب السنن

ذلك من فعل أبى فائدة

وإن أحيل ذلك على الحاجة ، فالحاجة أيضا ماسة إلى هذا ، فلافرق بين طرَح الماء في أجانة فيها ثوب نجس ، أو طرَح الثوب النجس في الأجانة فيها ماء ، وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني ، والخامس : أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ، ولا خلاف في مذهب الشافعي رضى الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلا ، وأى فرق بين الجارى والراكد . وليت شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ؟ ثم ما حدُّ تلك القوة : تجري في المياه الجارية في أنها ييب الحمامات أم لا ؟ فإن لم تجر فما الفرق ، وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضا جارية ؟ ثم البول أشد اختلاطا بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجرى عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع فلتان ، فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة ؟ والسادس : أنه إذا وقع رطل من البول في قلتين ، ثم فرقتا فكل كوز يقترب منه طاهر ، ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ، وليت شعري : هل تحليل طهارته بدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها

والسابع : أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون وبغسسون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ، ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها

فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير ، معمولين على قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « خُلِقَ الْمَاءُ طَهُورًا لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ » وهذا فيه تحقيق ، وهو أن طبع كل مائع أن يقبل إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته ، فكأ ترى الكلب يقع في المملحة فيستحيل ملحا ، ويحكم بطهارته بصيرورته ملحا وزوال صفة الكلبية عنه ، فكذلك الخلل يقع في الماء ،

(١) حديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غيّر لونه أو طعمه أو ريحه من حديث أبي أمامة بإسناد ضعيف وقد رواه بدون الاستثناء د ن ت من حديث أبي سعيد وصححه وغيره

وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فنبطل صفته ، ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه . إلا ذكره وغلب . وتعرف غلبته بقلبه طعمه أولونه أو ريحه

فهذا المعيار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة ، وهو جدير بأن يعمل عليه ، فيندفع به الحرج ، ويظهر به معنى كونه ظهورا ، إذ ينقلب عليه فيظهره ، كما صار كذلك فيما بعد القلتين ، وفي النسالة ، وفي الماء الجاري ، وفي إسقاء الإناث للهرة

ولا تظن ذلك عفوا إذ لو كان كذلك لكان كآثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقي له نجسا ، ولا يتنجس بالنسالة ، ولا بولوج السور في الماء القليل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبِيثًا » فهو في نفسه مبهم ، فانه يحمل إذا تغير . فان قيل : أراد به إذا لم يتغير ، فيمكن أن يقال : إنه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة . ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين ، وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها ممكن . وقوله : « لَا يَحْمِلُ خَبِيثًا » ظاهره نفي الحمل أي يقبله إلى صفة نفسه ، كما يقال للملحمة لا تحمل كلبا ولا غيره أي ينقلب ، وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الفدران ويغمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا أم لا . فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة

فإن قلت : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبِيثًا » ومهما كثرت حملها ، فهذا ينقلب عليك فإنها مبها كثرت حملها حكا كما حملها حسا ، فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا

وعلى الجملة فيسلي في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل ، فهما من سيرة الأولين ، وحما لمادة الوسواس ، وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل

الطرف الثالث في كيفية الإزالة

والنجاسة إن كانت حكيمة وهي التي ليس لها جرم محسوس ، فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها . وإن كانت عينية فلا بد من إزاله العين . وبقاء الطعم يدل على بقاء العين .

وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو ممقو عنه بعد الحت والقرص . وأما الرائحة فبقاؤها يدل على بقاء المين . ولا يبقى عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائحة بمسر إراتها . فالدلك والمصرمرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون . والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة يقين ، فلا يشاهد عليه نجاسة ولا يعملها يقينا يعلى معه ، ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات

القسم الثاني في طهارة الأحداث

ومنها الوضوء والنسل والتيمم ، ويتقدمها الاستحوا ، فنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة ، إن شاء الله تعالى

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء ، وأن يسر شيء ، إن وجده ، وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس ، وأن لا يستقبل الشمس والقمر ، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء ، والمدول أيضا عنها في البناء أحب ، وإن استر في الصحراء براحتة جاز ، وكذلك بديله ، وأن يتق الحلو في متحدث الناس ، وأن لا يبول في الماء الراكد ، ولا تحت الشجرة للثمرة ، ولا في الحجر ، وأن يتق الموضع الصلب ، ومهاب الرياح في البول استزاهها من رشاشه ، وأن يتكى في جلوسه على الرجل اليسرى ، وإن كان في بستان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ، ولا يبول قائما . قالت عائشة رضي الله عنها ^(١) « مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ » وقال عمر رضي الله عنه ^(٢) « رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبُولُ قَائِمًا فَقَالَ : يَا عُمَرُ لَا تَبُولُ قَائِمًا قَالَ عُمَرُ : فَمَا بُلْتُ قَائِمًا لَعُدُّ » وفيه رخصة ،

(١) حديث عائشة من حديثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان سول قائما فلا تصدقوه بـ هـ قال ت هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح .

(٢) حديث عمر رضي الله عنه وأما بول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما ابن حبان بإسناد صحيح ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر عمر

إذ روى حذيفة رضى الله عنه « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) بِالْقَائِمَةِ فَأَتَيْتُهُ بِوَضْعِهِ فَوَضَعَهُ وَمَسَحَ عَلَى خَفِيَّتَيْهِ » ولا يبول في المنسل ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « عَائِمَةُ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : فدوسع في البول في المنسل إذا جرى الماء عليه ، ذكره الترمذى . وقال عليه السلام : « لَا يَبُولُنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحْمَةٍ ثُمَّ يَوَضَعُ فِيهِ فَإِنَّ عَائِمَةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : إن كان الماء جاريا فلا بأس به .

ولا يستصحب شيئا عليه اسم الله تعالى أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل بيت الماء لحمل الرأس . وأن يقول عند الدخول : بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبث الشيطان الرجيم ، وعند الخروج : الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني . ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء ، وأن يمد النبيل قبل الجلوس ، وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة . وأن يستبرئ من البول بالتنجيع والنثر ثلاثا وإمرار اليد على أسفل القضيب ، ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر . وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء ، فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ، ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس . وفي الخبر ^(٣) « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّاهُ » أعنى رَشَّ الماء . وقد كان أخفهم استبراء أقفهم . فمدل الوسوسة فيه على فلة الفقه . وفي حديث سلمان رضى الله عنه ^(٤) « عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى اخْرَاجَهُ فَأَمَرَنَا أَنْ لَا نَسْتَنْجِيَ بِعَظِيمٍ وَلَا رَوْثٍ ، وَهَذَا أَنْ نَسْتَقِيلَ الْقَبْلَةَ بِمَائِهِ أَوْ بَوْلٍ » وقال رجل لبعض الصحابة من العرب وقد خاصمه : لا أحسبك تحسن المرأة ، قال : بلى وأليك إنى لأحسنها وإنى بها لحاذق : أبعد الأثر وأعد المذر ، واستقبل الشيخ ، واستدبر

(١) حديث أنه عليه الصلاة والسلام قال فاتنا الحدث فتنمى عليه

(٢) حديث قال في البول في المنسل عائم الوسواس منه أصعب السن من حديث عبد الله بن مسعود قال

الترمذى عريب قلت وأسنده صحيح

(٣) حديث رشح الماء عند الاضطرار . وهو الاضطرار . من حديث سفيان بن الحكم التميمي أو الحكم بن

سفيان وهو مضطرب كما قال توابن عبد الله

(٤) حديث سلمان علما رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخرافة الحديث . وقد تقدم في

قواعد العقائد

الريح ، وأقْبَى إِفَاء الطَّيِّ ، وأَجْفَلَ إِجْفَالَ النِّعَام . الشَّيْح : نَبَت طَيِّب الرَّائِحَةِ بِالْبَادِيَةِ .
وَالْإِفَاءُ هَاهُنَا أَنْ يَسْتَوْفِرَ عَلَى صَدُورِ قَدَمَيْهِ ، وَالْإِجْفَالُ أَنْ يَرْفَعَ عِجْزَهُ
وَمِنَ الرَّخْصَةِ أَنْ يَبُولَ الْإِنْسَانُ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ مُسْتَتِرًا عَنْهُ ^(١) . فَعَلَّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شِدَّةِ حَيَاتِهِ لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ذَلِكَ

كيفية الاستنجاء

ثمَّ يَسْتَنْجِي لِمَقْعَدَتِهِ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ ، فَإِنْ لَمْ يَلْقَ بِهَا كُنْفً ، وَإِلَّا اسْتَعْمَلَ رَابِعًا ، فَإِنْ لَمْ يَلْقَ
اسْتَعْمَلَ خَامِسًا ، لِأَنَّ الْإِنْقَاءَ وَاجِبٌ وَالْإِيتَارُ مُسْتَحَبٌّ . قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) « مَنْ اسْتَنْجَرَ
فَلْيُؤْتِرْ » وَيَأْخُذُ الْحَجَرَ يَسَارَهُ وَيَضَعُهُ عَلَى مَقْعَدِ الْمَقْعَدَةِ قَبْلَ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ وَيُمِيزُهُ
بِالْمَسْحِ ، وَالْإِدَارَةَ إِلَى الْمُؤَخَّرِ ، وَيَأْخُذُ الثَّانِي وَيَضَعُهُ عَلَى الْمُؤَخَّرِ كَذَلِكَ وَيَعْرِدُ إِلَى الْمَقْدَمَةِ ،
وَيَأْخُذُ الثَّلَاثَ فَيَدِيرُهُ حَوْلَ الْمَسْرَبَةِ إِدَارَةً ، فَإِنْ عَمِرَتِ الْإِدَارَةُ وَمَسَحَ مِنَ الْمَقْدَمَةِ إِلَى
الْمُؤَخَّرِ أَجْزَاءَهُ ، ثُمَّ يَأْخُذُ حَجْرًا كَبِيرًا يَمِينَهُ وَالْقَضِيبَ يَسَارَهُ وَيَمْسَحُ الْحَجَرَ بِقَضِيبِهِ
وَيَحْرُكُ الْبَسَارَ فَيَسْحَقُ ثَلَاثًا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ أَوْ فِي ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ أَوْ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ مِنْ
جِدَارٍ ، إِلَى أَنْ لَا يَرَى الرُّطُوبَةَ فِي مَحَلِّ الْمَسْحِ ، فَإِنْ حَصَلَ ذَلِكَ بِمَرَّتَيْنِ أُنِيَ بِالثَّلَاثَةِ ، وَوَجِبَ
ذَلِكَ إِنْ أَرَادَ الْاِقْتِصَارَ عَلَى الْحَجَرِ ، وَإِنْ حَصَلَ بِالرَّابِعَةِ اسْتَحَبَّ الْخَامِسَةَ لِلْإِيتَارِ ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ
مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ ، وَيَسْتَنْجِي بِالمَاءِ بَأَنَّهُ يَفِيضُهُ بِالْيَمْنَى عَلَى عِلِّ النَّجْوِ ، وَيَذَلِّكُ
بِالْيَسْرَى حَتَّى لَا يَبْقَى أَثَرٌ يَدْرُكُهُ الْكَفُّ بِحَسِّ اللَّعْسِ ، وَيَتْرَكَ الْاِسْتِقْصَاءَ فِيهِ بِالْتَّعَرُّضِ
لِلْبَاطِنِ فَإِنَّ ذَلِكَ مَنَبِعُ الْوَسْوَاسِ

وَلْيَعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ مَا لَا يَصِلُ إِلَيْهِ الْمَاءُ فَوُو بَاطِنٌ ، وَلَا يَثْبُتُ حُكْمُ النِّجَاسَةِ لِلْفَضَلَاتِ الْبَاطِنَةِ
مَا لَمْ تَظْهَرِ ، وَكُلُّ مَا هُوَ ظَاهِرٌ وَثَبَتَ لَهُ حُكْمُ النِّجَاسَةِ لَخَدِّ ظُهُورِهِ أَنْ يَصِلَ الْمَاءُ إِلَيْهِ فَيُزِيلُهُ ،
وَلَا مَعْنَى لِلْوَسْوَاسِ

(١) حَدِيثُ الْبَوْلِ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ حَذِيفَةَ

(٢) حَدِيثُ مَنْ اسْتَنْجَرَ فَلْيُؤْتِرْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

ويقول عند المراءغ من الاستنجاء : اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن فرجي من الفواحش . وبذلك يده بخائط أو بالأرض لإزاله لرائحته إن بقيت . واجتمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى ^(١) (فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل بؤاء « مَا هَذِهِ الطَّهَارَةُ الَّتِي أَمَرْتُ اللَّهَ بِهَا عَلَيْكُمْ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ »

كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء ، فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجاً من الغائط إلا توضأ ، ويتبدى بالسواك ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طُرُقُ الْقُرْآنِ فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَاكِ » فينبغي أن ينوي عند السواك تطهير فيه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « صَلَاةٌ عَلَى أَمْرِ مَيَّوَالِكَ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ وَسْمِينَ صَلَاةً بِمِائَةِ مَيَّوَالِكَ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَالِي أَرَاكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ؟ اسْتَاكُوا » أي صفر الأسنان « وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٦) يَسْتَاكُ

(١) حديث لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يطهروا الحديث في أهل قاء ، وسمهم بين الحجر وللاء الزوار من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه هك وصححه من حديث أبي أيوب وحازير وأنس في الاستنجاء بلقاء ليس فيه ذكر الحجر وقول الووى بما لا ين صلاح إن الجمع بين الماء والحجر في أهل قاء لا يعرف مردود بما تقدم

(٢) حديث إن أفواهكم طرق القرآن : أبو سيم في الحلة من حديث علي ورواه هوفوفاعلى على وكلاهما ضعيف

(٣) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة غير سواك أو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه هك وصححه والبيهقي وصححه من حديث عائنة وصححه بلهظ من سبعين صلاة

(٤) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث مالى أراكم تدخلون على قلوبكم استاكوا البراء والبيهقي من حديث العباس بن عبد المطلب والبخارى من حديث عاصم بن عباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب

(٦) حديث كان يستاك من الليل مراراً من حديث ابن عباس

فِي اللَّيْلَةِ مَرَارًا» وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ «^(١) لَمْ يَزَلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِرُنَا بِالسَّوَالِكِ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَنْزِلُ عَلَيْهِ فِيهِ شَيْءٌ». وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «^(٢) عَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ فَإِنَّهُ مَطْهُرَةٌ لِلْفَمِ وَبَرَصَةٌ لِلرَّبِّ». وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : السَّوَالِكُ يَزِيدُ فِي الْخَفِظِ وَيُذْهِبُ الْبَلَنَمَ «^(٣) وَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوْحُونَ وَالسَّوَالِكُ عَلَى آذَانِهِمْ»

وكيفيته أن يستاك بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما يخشن ويزيل القلق، ويستاك عرضا وطولا، وإن اقتصر فعرضا

ويستحب السواك عند كل صلاة، وعند كل وضوء وإن لم يصل عتيبه، وعند تغير النكحة بالنوم، أو طول الأزم، أو أكل ماتكره رائحته

ثم عند الفراغ. من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «^(٤) لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَسْمِ اللَّهَ تَعَالَى» أَيْ لَا وُضُوءَ كَامِلٍ. ويقول عند ذلك : أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ يَخْفُضُونِ. ثم ينسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلها الأناة ويقول : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْيَمْنَ وَالْبَرَكَةَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشُّوْمِ وَالْمَلَكَةِ، ثم ينوى رفع الحدث أو استباحة الصلاة، ويستديم النية إلى غسل الوجه، فإن نسيها عند الوجه لم يجزه، ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثا ويُفَرِّغُ : بَأَنْ يَرُدَّ الْمَاءُ إِلَى الْفُلْصَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَاعًا فَيَرْفُقُ، ويقول : اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى

(١) حديث ابن عباس لما يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء رواه أحمد

(٢) حديث عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرصاة للرب البخارى تعليقاً عزوما من حديث عائشة والنسائى وابن جرير موصولاً نأت وصل القصب هذا الحديث بحديث ابن عباس الذى قبله وقد رواه من حديث ابن عباس الثبرانى فى الأوسط والبيهقى فى شعب الأيمان

(٣) حديث كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم المخطي فى كتاب أساء، من روى عن مالك وعند ت أن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواك على أذنه موضع الفم من أدنى السكاب

(٤) حديث لا وضوء لمن لم يسبح الله تعالى من حديث سفيان بن زيد أحد العشرة وثقلت عن البخارى أنه أحسن شيء فى هذا الباب

تلاوة كتابك وكثرة الذكرك ، ثم يأخذ غرفة لأفقه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ، ويقول في الاستنشاق : اللهم أوجد لي راحة الجنة وأنت عن راض ، وفي الاستنثار : اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار ، لأن الاستنشاق إيصال ، والاستنثار إزالة . ثم ينفرف غرفة لوجهه فيفسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى متعنى ما يقبل من التدنق في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض . ولا يدخل في حد الوجه التزعتان اللتان على طرفي الجبين فيما من الرأس ، ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو ما يتاد النساء تنحية الشعر عنه ، وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف المحيط على رأس الأذن ، والطرف الثاني على زاوية الجبين ، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة : الحاجبان ، والشاربان ، والمذاران ، والأهداب ، لأنها خفيفة في الغالب . والمذاران هما ما يوزيان الأذنين من مبتدأ اللحية

ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة ، أعنى ما يقبل من الوجه ، وأما الكثيفة فلا . وحكم التفتحة حكم اللحية في الكثافة والخفة ، ثم يقل ذلك ثلاثا ، أو يفيض الماء على ظاهر ما سترسل من اللحية ، ويدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل وينقيها ^(١) فقد روى أنه عليه السلام قل ذلك . ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه ، وكذلك عند كل عضو ، ويقول عنده : اللهم يفض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ، ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك . ويحلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فإنه مستحب ، ثم ينسل يديه إلى مرفقيه ثلاثا ، ويحرك الخاتم ، ويطيل الثرة ويرفع الماء إلى أعلى العضد « فَإِنَّهُمْ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحْجَلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضوءِ » كذلك ورد الخبر ، قال عليه السلام ^(٢) « مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَقْلْ » وروى ^(٣) « أَنْ الْحَلِيَّةَ تَبْلُغُ مَوَاضِعَ الْوُضوءِ » . ويبدأ باليمين ويقول : اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبتي حسابا يسيرا ، وقول عند غسل الشمال : اللهم إني أعوذ

(١) حديث ادخله الاصبغ في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل أحمد من حديث أبي أمامة

كان يتطهر بالاقين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف أشرفوا الماء أعينكم

(٢) حديث من استطاع منك أن يطيل غرته فليطيل خرجاه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث تبلغ الحلية من اللؤم ما يبلغ ماء الوضوء أخرجاه من حديثه

بك أن تُعْطِيَنِي كِتَابِي يَشْأَلِي أَوْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي ، ثُمَّ يَسْتَوْعِبُ رَأْسَهُ بِالْمَسْحِ بِأَنْ يَبِيلَ يَدَيْهِ وَيَلْصُقَ رِمَوسَ أَصَابِعِ يَدَيْهِ الِئِمْنِي بِالْيَسْرَى وَيَضَعُهَا عَلَى مَقْدَمَةِ الرَّأْسِ وَيَعْدُهَا إِلَى الْقَفَا ، ثُمَّ يَرُدُّهَا إِلَى الْمَقْدَمَةِ . وَهَذِهِ مَسْحَةٌ وَاحِدَةٌ ، يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثًا ، وَيَقُولُ : اَللّهُمَّ اغْشِنِي بِرَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ بَرَكَاتِكَ ، وَأَغْلِنِي تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّكَ . ثُمَّ يَمْسَحُ أُذُنَيْهِ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا بِمَاءٍ جَدِيدٍ بِأَنْ يَدْخُلَ مَسِجَتَيْهِ فِي صَاحِي أُذُنَيْهِ وَيُدِيرُ إِبْهَامَيْهِ عَلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ ، ثُمَّ يَضَعُ الْكَفَّ عَلَى الْأُذُنَيْنِ اسْتَظْهَارًا وَيَكْرُرُهُ ثَلَاثًا ، وَيَقُولُ : اَللّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَنْبَعُونَ أَحْسَنَهُ ، اَللّهُمَّ اسْمَعْنِي مَنَادَى الْجَنَّةِ مَعَ الْأَبْرَارِ ، ثُمَّ يَمْسَحُ رَقَبَتَهُ بِمَاءٍ جَدِيدٍ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « مَسَحُ الرَّقَبَةِ أَمَانٌ مِنَ الثَّلْثِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وَيَقُولُ اَللّهُمَّ فَكْ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ ، ثُمَّ يَفْسُلُ رِجْلَهُ الِئِمْنِي ثَلَاثًا وَيُغْلِلُ بِالْيَدِ الْيَسْرَى مِنْ أَسْفَلِ أَصَابِعِ الرَّجْلِ الِئِمْنِي ، وَيَبْدَأُ بِالْخَنَصْرِ مِنَ الرَّجْلِ الِئِمْنِي وَيَخْتِمُ بِالْخَنَصْرِ مِنَ الرَّجْلِ الْيَسْرَى ، وَيَقُولُ : اَللّهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمِي عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ يَوْمَ تَزُلُّ الْأَقْدَامُ مِنَ النَّارِ ، وَيَقُولُ عِنْدَ غَسْلِ الْيَسْرَى : أَعُوذُ بِكَ أَنْ تَزُلَّ قَدَمِي عَنِ الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ فِيهِ أَقْدَامُ الْمُنَافِقِينَ ، وَيَرْفَعُ الْمَاءَ إِلَى أَنْصَافِ السَّاقَيْنِ

فَإِذَا قَرَعَ رُفْعَ رَأْسِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، سُبْحَانَكَ اللَّهُ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي أَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُمَّ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ فَاغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ، اَللّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ ، وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ، وَاجْعَلْنِي عَبْدًا صَبُورًا شَكُورًا ، وَاجْعَلْنِي أَذْكَرَكَ كَثِيرًا وَأَسْبَحَكَ بِكُرَّةٍ وَأَصِيلًا . يُقَالُ : إِنَّ مِنْ قَالِ هَذَا بَعْدَ الْوُضوءِ خَتَمَ عَلَى وَضُوئِهِ بِخَاتَمٍ وَرَفَعَ لَهُ تَحْتَ الْعَرْشِ فَلَمْ يَزَلْ يَسْبِحُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَقْدَسُهُ وَيَكْتُبُ لَهُ ثَوَابَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

وَيَكْرَهُ فِي الْوُضوءِ أُمُورَ : مِنْهَا أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ ، فَمَنْ زَادَ فَقَدْ ظَلَمَ ، وَأَنْ يَسْرِفَ

(١) حَدِيثُ مَسْحِ الرَّقَبَةِ أَمَانٌ مِنَ الثَّلْثِ أَبُو مَنصُورٍ الدَّبْلِيُّ فِي مَسْنَدِ الْعَرَدُوسِ مِنْ حَدِيثِ عُمَرُو هُوَ ضَعِيفٌ

في الماء^(١) « نوحاً عليه السلام نالنا وقال من زاد فقد أساء ، وقال^(٢) : « سَيَكُونُ قَوْمٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَتَدُونُ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ » ويقال^(٣) : « مِنْ وَهْنِ عِلْمِ الرَّجُلِ وَلَوْعَةِ بِالْمَاءِ فِي الطُّهُورِ » وقال إبراهيم بن آدم : يقال إن أول ما يتبدى الوسواس من قبيل الطهور . وقال الحسن : إن شيطاناً يصحك بالناس في الوضوء يقال له الوطاس . ويكره أن يفيض اليد فيرش الماء ، وأن يتكلم في أثناء الوضوء ، وأن يلم وجهه بالماء طمأً ، وكره قوم التنشيف وقالوا : الوضوء يوزن : قاله سعيد بن المسيب والزهري ، لكن روى معاذ رضى الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه^(٤) بطرف ثوبه » وروى عائشة رضى الله عنها « أنه صلى الله عليه وسلم^(٥) كانت له منشفة » ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة . ويكره أن يتوضأ من إناء صفر ، وأن يتوضأ بالماء المشمس ، وذلك من جهة الطب . وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما كراهية الإناء الصفر . وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبى أن يتوضأ منه . وتقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبى أن يحظر ياله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق ، فينبى أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه . ولتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى ، وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البرانى من الدار . وما أجدر مثل هذا الرجل بالعرض للعتق والبوار والله سبحانه أعلم

(١) حديث نوحاً نالنا نالنا وقال من زاد فقد أساء ، وظلم دن واللفظ له . ومن رواية عمرو بن شعيب

عن أبيه عن جده

(٢) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يتدون في الدعاء والطهور . وابن حبان ولا من حديث عبد الله

ابن مغفل

(٣) حديث من وهن علم الرجل ولو ع في الماء في التطهير لم أجده له أصلاً

(٤) حديث معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه وقال غرب واستاده ضعيف

(٥) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له منشفة قال ليس بالثياب قال ولا يسح عن النبي

صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء

فضيلة الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ^(١) «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءِ، وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يَحْدَثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا بَشْيَءٍ مِنَ الذُّنُوبِ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» وفي لفظ آخر: «لَمْ يَنْسُ فِيهِمَا غُفْرَةً مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً: ^(٢) «أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يَكْفُرُ اللَّهُ بِهِ أَعْلَاطِيَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ إِسْبَاحُ الْوُضُوءِ، عَلَى الْمَكَارِهِ وَنَقْلُ الْأَفْذَامِ إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَتَوَضُّأُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ، وَتَوَضُّأَ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ أَتَاهُ اللَّهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ، وَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي وَوَضُوءُ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٤) «مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ وَضُوءِهِ طَهَّرَ اللَّهُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اللَّهَ لَمْ يُطَهَّرْ مِنْهُ إِلَّا مَا أَصَابَ الْمَاءُ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) «مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٦) «الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ عَلَى نُورٍ» وهذا كله حث على تجديد الوضوء. وقال عليه السلام: «إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ

(١) حديث من تَوَضَّأَ وَأَسْبَحَ الْوُضُوءَ، وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يَحْدَثْ فِيهِمَا نَفْسَهُ بَشْيَءٍ مِنَ الدُّنْيَا خَرَجَ مِنْ

ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وفي لفظ آخر لم يسه فيها غفر له ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب الزهد والرفائق بالفظنين معا وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله بَشْيَءٍ مِنَ الدُّنْيَا ودون قوله لم يسه فيها ود من حديث ريد بن خالد صلى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يَحْدَثْ فِيهِمَا الْحَدِيثُ

(٢) حديث أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يَكْفُرُ اللَّهُ بِهِ أَعْلَاطِيَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ الْحَدِيثُ م عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣) حديث تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ الْحَدِيثُ ه من حديث ابن عمر

باسناد ضعيف

(٤) حديث مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ وَضُوءِهِ طَهَّرَ اللَّهُ جَسَدَهُ كُلَّهُ الْحَدِيثُ دَارِ قُطَيْبٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

باسناد ضعيف

(٥) حديث مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ د ه من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

(٦) حديث الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ عَلَى نُورٍ لَمْ أُجِدْ لَهُ أَصْلًا

(٧) حديث إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ السَّلَامُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ أَعْلَاطِيَا مِنَ فِيهِ الْحَدِيثُ د ه من حديث

الصَّائِغِيِّ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَلَكِنْ اخْلَفَ فِي صَحِّهِ وَعِنْدَ مَنْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَمْرُو بْنُ

عَبْدَةَ غَوْهٌ مُنْتَصَرًا

أَخْطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرْتَ خَرَجْتَ أَخْطَايَا مِنْ أُنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ أَخْطَايَا مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتْ أَخْطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ ، فَإِذَا مَسَحَ رَأْسَهُ خَرَجَتْ أَخْطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أُذُنَيْهِ ، وَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ أَخْطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى التَّسْبِيحِ وَصَلَاتِهِ نَافِلَةً لَهُ ، وَيُرْوَى ^(١) « أَنْ الطَّاهِرَ كَالصَّامِ » قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ^(٢) « مَنْ تَوَضَّأَ فَاحْسَنَ الْوُضُوءِ ثُمَّ رَفَعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ » ، وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنْ الْوُضُوءَ الصَّالِحَ يَطْرُدُ عَنْكَ الشَّيْطَانَ . وَقَالَ عَمَّادٌ : مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَبْتَغِيَ إِلَّا طَاهِرًا إِذَا كَرَأَمْتَ مُسْتَفْرًا فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْأَرْوَاحَ تَبْتَغِي عَلَى مَا قَبِضَتْ عَلَيْهِ

كيفية الغسل

وهو أن يضع الإناء عن يمينه ، ثم يسمي الله تعالى . ويفسل يديه ثلاثاً ، ثم يستنجي كما وصفت لك ، ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت ، ثم يتوضأ وضوؤه للصلاة كما وصفنا لإغسل القدمين فإنه يؤخرهما ، فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء ، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ، ثم على شقه الأيمن ثلاثاً ، ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ، ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ، ويخلل شعر الرأس واللحية ، ويوصل الماء إلى منابت ما مكث منه أو خف . وليس على المرأة تقض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر ، ويتمهد معاطف البدن ، وليتق أن يغس ذكره في أثناء ذلك ، فإن فعل ذلك فليعد الوضوء ، وإن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل

(١) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث أبي هريرة وعمر بن حريث الطاهر النائم كالصائم القائم وسنده ضعيف

(٢) حديث من توضأ فحسن الوضوء ثم رفع طرفيه إلى السماء قال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبه بن عامر وهو عندهم دون قوله ثم رفع هكذا عزاه المزني في الأطراف وقدرناه ن في اليوم واليلية من رواية عقبه بن عامر وسكننا رواه البخاري في مسنده

فهذه سنن الوضوء والنسل، ذكرنا منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله، وما عداه من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في النسل أمران: البنية، واستيعاب البدن بالنسل وفرض الوضوء: الثانية، وغسل الوجه؛ وغسل اليدين إلى المرفقين، ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الرأس، وغسل الرجلين إلى الكعبين، والترتيب. وأما الموالاة فليست بواجبة.

والنسل الواجب بأربعة: بخروج المني، والتقاء الختانين، والحيض، والنفاس. وماعداه من الأغسال سنة: كغسل العيدين، والجمعة، والأعياد والإحرام، والوقوف بعرفة ومزدلفة، ولدخول مكة، وثلاثة أغسال أيام التشريق، ولطواف الوداع على قول، والكافر إذا أسلم غير جنب، والمجنون إذا أفاق، ولمن غسل ميتا. فكل ذلك مستحب.

كيفية التيمم

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب، أو بمانع له عن الوضوء إليه من سبب أو حابس، أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لمعطشه أو لمعطش رقيقه، أو كان ملكا لغيره ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل، أو كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا، فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة، ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار، ويضرب عليه كفيه ضامبا بين أصابعه، ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة، وينوي عند ذلك استباحة الصلاة.

ولا يكتف بإصصال الغبار إلى ماتحت الشعور خفت أو كثفت، ويجهت أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار، ويحصل ذلك بالضربة الواحدة، فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين، ويكفي في الاستيعاب غالب الظن، ثم يزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه، ثم يلصق ظهور أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنايل من إحدى الجهتين عن المسبحة من الأخرى، ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق، ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن

ساعده الأيمن ويبرها إلى السكوع ، ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ، ثم يضع باليسرى كذلك ، ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه
 وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرققين بضربة واحدة ، فإن عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وزيادة
 وإذا صلى به الفرض فله أن يتفصل كيف شاء ، فإن جمع بين فريضتين فينبى أن يعيد للتيمة
 للثانية ، وهكذا يفرد كل فريضة بيمين . والله أعلم
 القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن القذورات الظاهرة

وهي نوعان : أوساخ وأجزاء - النوع الأول الأوساخ والرطوبات المترسبة

وهي ثمانية

الأول : ما يجتمع في شعر الرأس من الترتب والقمل ، فالتنظيف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين ، لإزالة للشعث عنه . « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يَدَهْنُ الشَّعْرَ وَيُرْجِلُهُ غَيًّا » ويأمر به ويقول عليه السلام : ^(٢) « اذْهِنُوا غَيًّا » وقال عليه الصلاة والسلام : ^(٣) « مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرَةٌ فَلْيُكْرِمْهَا » أى ليصنها عن الأوساخ . « وَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ ^(٤) نَازِلُ الرَّأْسِ أَشْعَثُ اللَّحْيَةِ فَقَالَ : أَمَا كَانَ لِهَذَا دُهْنٌ يُسَكَّنُ بِهِ شَعْرُهُ ؟ » ثم قال : يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ ؟ »

الثاني : ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن ، والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ ، فينبى أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام ، فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع

(١) حديث كان يدهن الشعر ويرحله غيان في التنايل بإسناد ضعيف من حديث أنس كان يكر دهن رأسه وتربح لحينه وفي التنايل أيضا بإسناد حسن من حديث صحابي لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترحل غيا

(٢) حديث اذهنوا غيا قل ابن الصلاح لم أجد له أصلا وقال النووي غير معروف وعند ت ن من حديث عبد الله بن منفل التهى عن الترحل إلا غيا بإسناد صحيح

(٣) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة وقال به شعر فليكرمه وليس إسناده بالقوى

(٤) حديث دخل عليه رجل سائر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره الحديث

د ت وابن حبان من حديث جابر بإسناد جيد

الثالث : ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المنمقدة المتصقة بجوابه ، وبزيلها بالاستنشاق والاستنثار

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القلح ، فيزيله السواك والمضمضة ، وقد ذكرناها

الخلاص : ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتمدد . ويستحب إزالة ذلك بالنسل والتسريح بالمشط . وفي الخبر المشهور « أنه صلى الله عليه وسلم ^(١) كَانَ لَا يَمَارِقُهُ الْمُشْطُ وَاللِّدْرَى وَالْإِرَاءَةُ فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ » وهي سنة العرب . وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) كَانَ يَسْرَحُ لِحْيَتَهُ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) كَثَّ اللِّحْيَةِ وَكَذَلِكَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ عُمَانُ طَوِيلَ اللِّحْيَةِ رَقِيقَهَا وَكَانَ عَلَى عَرِيضِ اللِّحْيَةِ قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ وَفِي حَدِيثٍ أُغْرِبَ مِنْهُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٤) « اجْتَمَعَ قَوْمٌ بِكَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخْرُجُ إِلَيْهِمْ فَرَأَيْتُهُ يُطْلَعُ فِي الْحَبِّ يُسَوِّي مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ ، فَقُلْتُ أَوْ تَقُولُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ نَعَمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَتَجَمَّلَ لِإِخْوَانِهِ إِذَا خَرَجَ إِلَيْهِمْ » . والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس ، قياساً على أخلاق غيره ، وتشبيهاً للملائكة بالحدادين وهيئات ، فقد كان صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة ، وكان من وظائفه أن يسعى ، في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم ، كيلا ترذيه نفوسهم ، ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفرم ذلك . ويتعاق المنافقون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهوان

(١) حديث كان لا يمارقه المشط واللدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة النصف من حديث أبي سعيد كان لا يمارق مصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط . من حديث عائشة واسادها ضيف وسيأتي في أدب السفر مطولا

(٢) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يسرح لحيته تسريحاً ولالحطاب في الجامع من حديث الحكم مرسلاً كان يسرح لحيته بالمشط

(٣) حديث كان كث اللحية ت في التنازل من حديث هند بن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند ت

(٤) حديث عائشة اجتمع قوم بكاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج إليهم فرأيت يطلع في الجب يسوي من رأسه ولحيته ابن عدي وقال حديث منكر

يراعي من ظاهره ما لا يوجب نره الناس عنه . والاعتقاد في مثله انه لا يؤمن بلي الذرة
فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود . فالترين على هذا القصد محبوب ،
وترك الشمت في الحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور ، وترك شغلها بما هو أهم منه
محبوب . وهذه أحوال باطنة بين المبد وبين الله عز وجل . والناتق بصير ، والبائس
رايح عليه بحال

وكم من جاهل يتعاطي هذه الأمور الثقات إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ،
ويزعم أن قصده الخير ، فيرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ، يزعمون أن
قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به . وهذا أمر يتكشف يوم يُنْبَلُ
السرار* ويوم يُعْتَرَفُ مافي القبور ، ويُحْصَلُ مافي الصدور ، فمند ذلك تميز السبيكة الخالصة
من التبرجة ، فنعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر

السادس : وسخ البراجم . وهي معاطف تلهو الأبال ، كانت العرب لا تكثر غسل
ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام ، فيجتمع في تلك الغضون وسخ ، فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم ^(١) بِغَسْلِ الْبَرَاكِجِ

السابع : تنظيف الرّواجيب ، أمر ^(٢) رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم التَّوَرَّبَ بِتَنْظِيفِهَا .
وهي رؤوس الأنايل وما تحت الأظفار من الوسخ ، لأنها كانت لا يحضرها المقرض
في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ ^(٣) فَوَقَّتَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَلَمَ الْأَظْفَارِ
وَتَنَفَ الْأَبْطِ وَحَلَقَ الْعَانَةَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا . لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر قوا براجم
ولابن عسى في حديث أنس وأن يتعاهد الرّاجم اذا توضأ ولمسلم من حديث عائشة عن من
النفرة وفيه وغسل البراجم

(٢) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبطأ غنك
جربيل فقبل ولم لا يبطأ وأنتم لا تستنون ولا تظفون أطافركم ولا تظفون شواريككم ولا تنفون
رواجبكم وفيه اسمعيل بن عياش

(٣) حديث التوقيت في قلم الأظفار ونف الأبط وحلق العانة أربعين يوما من حديث أنس

(١) بتنظيف ما تحت الأظفار. وجاء في الأثر: «أَنْبَى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» استنظفوا الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له: كَيْفَ نَزَلَ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْسِلُونَ بِرَأْسِكُمْ وَلَا تَنْظِفُونَ رِوَاجِبَكُمْ وَقُلْعًا لَا تَسْأَلُونَ؟ مَرُّ أَمْتِكَ بِدَلِكِ * والأف: وسخ الظفر. والتف: وسخ الأذن. وقوله عز وجل: (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٍ *) تعبها أى بما تحت الظفر من الوسخ. وقيل لا تأذ بهما كما تأذى بما تحت الظفر

الثامن: الدرن الذى يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق، وذلك يزيله الحام، ولا بأس بدخول الحام، دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم: نعم البيت يبت الحام يطهر البدن ويذكر النار. روى ذلك عن أبى الدرداء وأبى أيوب الأنصارى رضى الله عنهما. وقال بعضهم: بش البيت يبت الحام يبدى المورة ويذهب الحياء. فهذا تعرض لآفته وذلك تعرض لفائدته. ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته. ولكن على داخل الحام وظائف من السنن والواجبات

فعلية واجبان فى عورته، وواجبان فى عورة غيره. أما الواجبان فى عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير، ويصونها عن مس الغير، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده، ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة. وفى إباحة مس مائيس بسواة لازالة الوسخ احتمال، ولكن الأفيس التحريم إذ الحق مس السواتين فى التحريم بالنظر، فكذلك ينبغى أن تكون بقية المورة أعنى الفخذين

والواجبان فى عورة الغير أن يفض بصر نفسه عنها، وأن ينهى عن كشفها، لأن التهى عن المنكر واجب، وعليه ذكر ذلك، وليس عليه القبول، ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا لحوف ضرب أو شتم أو ما يجرى عليه مما هو حرام فى نفسه، فليس عليه أن

- (١) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار الطبرانى من حديث إجابة بن سعيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سأله عن الوسخ الذى يكون فى الأظفار فقال دع ما يريك إلى ملا يريك (٢) حديث استنظاف الوحي فلما هبط عليه جبريل قل له كيف نزل عليك وأنت لا تغسلون رءوسكم ولا تنظفون رءوسكم فقدم قبل هذا حديثين

يسكر حرماً يرمى المسكر عليه إلى مياسره حرام امر. أما موله. أعلم أن ذلك لا يهد ولا يعمل به، فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر، فلا يحلو قلب عن التأثر من سماع الإنكار، واستنبهار الاختراز عند التعبير بالمعنى، وذلك يؤثر في تبصير الأمر في عينه وتفسير نفسه عنه، فلا يجوز تركه. ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات، إذ لا تخلو عن عورات مكشوفة لاسيما ما تحت السرة إلى ما فوق العانة، إذ الناس لا يمدونها عورة. وقد ألحقها الشرع بالمعورة وجعلها كالحریم لها، ولهذا يستحب تخلية الحمام. وقال بشر بن الحارث: ما أعنف رجلاً لا يملك إلا درهما دفنه ليخلى له الحمام. وروى ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الخائط وقد عصب عينيه بعصابة. وقال بعضهم: لا بأس بدخول الحمام ولكن بإزارين: إزار للمعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينه

وأما السنن فمشرة. فالأول النية، وهو أن لا يدخل لمأجل دنيا ولا عابثاً لأجل هوى. بل يقصد به التنظيف المحبوب تربياً للصلاة، ثم يعطى الحماى الأجرة قبل الدخول فإن ما يستوفيه محبول وكذا ما ينظره الحماى، فنسلم الأجرة قبل الدخول دفع للجهالة من أحد الموصين ونظيف لنفسه، ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول، ويقول: بسم الله الرحمن الرحيم. أعوذ بالله من الرجس النجس، الخبيث الخبيث، الشيطان الرجيم، ثم يدخل وقت الخلوة أو يتكلم بتخلية الحمام، فإنه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمحتاجين للمورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من فلة الحياء، وهو مذكر للنظر في المورات، ثم لا يخلو الإنسان في الحركات عن انكشاف المورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على المعورة من حيث لا يدري، ولأجله عصب ابن عمر رضي الله عنهما عينيه، ويسل الجناحين عند الدخول، ولا يجز بدخول البيت الحار حتى يمرق في الأول، وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقرينة الحال، والزيادة عليه لو علمه الحماى لكرهه لاسيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تسب، وأن يذكر حر النار بحراره الحمام، ويقدر نفسه محبوساً في البيت الحار ساعة، ويقبسه

إلى جهنم ، فإنه أشبه ، يدت بجهنم ، النار من تحت والظلام من فوق ، نمود بالله من ذلك ، بل العاقل لا ينفل عن ذكر الآخرة في لحظة ، فإنها مصيره ومستقره ، فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرها عبرة وموعظة ، فإن المرء ينظر بحسب همته

فإذا دخل برزخ ونجار وبناء وحائك داراً معمورة مفروشة فإذا تفقدهم رأيت البرزخ ينظر إلى الفرش يتأمل قيمتها ، والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها ، والنجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها ، والبناء ينظر إلى المحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها ، فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئاً إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبرة ، فإن نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد ، وإن نظر إلى حية تذكر أفاعى جهنم ، وإن نظر إلى صورة قبيحة شنيعة تذكر منكرًا ونكيرًا والزبانية ، وإن سمع صوتاً هائلاً تذكر فجة الصور ، وإن رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة ، وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول . وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل ! إذ لا يصرفه عنه إلا معيات الدنيا ، فإذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحققها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعجمت بصيرته

ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول ، وإن سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل بسكت إن أجاب غيره ، وإن أحب قال : عافاك الله . ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول : عافاك الله لا بتداه الكلام ، ثم لا يكثر الكلام في الحمام ، ولا يقرأ القرآن إلا سراً . ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين المشايخ وقرىياً من الترويب ، فإن ذلك وقت انتشار الشياطين

ولا بأس بأن يدلّكه غيره ، فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط : أوصى بأن ينسله إنسان لم يكن من أصحابه ، وقال إنه دلّكنى في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به ولأنه ليفرح بذلك . ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) نَزَلَ مَنْزِلًا فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَتَأَمَّلَ عَلَى بَطْنِهِ وَعَبْدٌ أَسْوَدُ يَغْمِرُ ظَهْرَهُ ،

(١) حديث نزل منزلاً في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره الحديث الطبراني في الأوسط

فَقُلْتُ: «أَعِزَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: إِنَّ النَّاهِي تَقَعِبُ بِي».

ثم معها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة ، فقد قبل : الماء الحار في الشتاء من التيمم الذي يسأل عنه . وقال ابن عمر رضي الله عنهما : الحمام من التيمم الذي أحذوه . هذا من جهة الشرع

أما من جهة الطب فقد قيل : الحمام بعد الثَّوْدَةِ أمان من الجذام . وقيل : النورة في كل شهر مرة تطفيء الـرة الصفراء وتقي اللون وتزيد في الجلاع . وقيل بوله في الحمام قاعًا في الشتاء أضع من شربة دواء . وقيل : تومة في الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء . وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من القرس . ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه . هذا حكم الرجال

وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُدْخِلَ حَلِيلَتَهُ الْحَمَّامَ ، وَفِي الْبَيْتِ الْمَسْنَمِ » والمشهور ^(٢) « أَنَّهُ حَرَامٌ عَلَى الرَّجَالِ دُخُولُ الْحَمَّامِ إِلَّا بِمَنْزَرٍ وَحَرَامٌ عَلَى الْمَرْأَةِ دُخُولُ الْحَمَّامِ إِلَّا نَفْسًا أَوْ مَرِيضَةً » ودخلت عائشة رضي الله عنها حمامًا من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بمنزرة سابع . ويكره للرجل أن يبطيها أجرة الحمام ، فيكون معينا لها على المكروه

النوع الثاني فيما يحدث في البدن

من الأجواء وهي ثمانية

الأول : شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ، ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله إلا إذا تركه قرعًا أي قطعًا ، وهو دأب أهل الشطارة ، أو أرسل القوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم ، فإنه إذ لم يكن شريفا كان ذلك تلبسا

(١) حديث لا يحل لرجل أن يدخل حليته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف
(٢) حديث حرم على الرجال دخول الحمام إلا بمنزرة الحديث الثاني والحاكم وصحه من حديث جابر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزرة ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام وللحاكم من حديث عائشة الحمام حرم على نساء أمي قال صحيح الاستاذ ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال إلا لازروا منها النساء إلا من مريضة أو نساء

الثاني : شعر الشارب . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « قُصُوا الشَّارِبَ » وفي لفظ آخر « جُزُوا الشَّوَارِبَ » وفي لفظ آخر « حُقُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحْيَ » أى اجعلوها حفاف الشفة أى حولها ، وحفاف الشيء حوله ، ومنه « وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ » وفي لفظ آخر « حَقُّوا » وهذا بشعر بالاستئصال . وقوله : حُقُوا ، بدل على مادون ذلك : قال الله عز وجل . (إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا) أى يستقصى عليكم . وأما الحلق فلم يرد . والاحفاء القريب من الحلق تقل عن الصحابة : نظر بمض التابعين إلى رجل أحفى شاربه فقال : ذكرتى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال المنيرة ابن شعبة « نَظَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) وَقَدْ طَالَ شَارِبِي فَقَالَ تَعَالَ فَقَصَّصْتُ لِي عَلَى سَوَالِكَ »

ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب ، فعل ذلك عمر وغيره ، لأن ذلك لا يستتر الفم ، ولا يبقى فيه غمر الطعام ، إذ لا يصل اليه . وقوله صلى الله عليه وسلم « اغْفُوا اللَّحْيَ » أى كثرها . وفي الخبر « أَنْ الْيَهُودَ ^(٣) يُعْفُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيَقْصُونَ لِحَاهُمْ خَالِفُوهُمْ » وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعه

الثالث : شعر الأبط . ويستحب تنفه في كل أربعين يوما مرة ، وذلك سهل على من تعود تنفه في الابتداء ، فأما من تعود الحلق فيكفيه الحلق ، إذ في التنف تمذيب وإبلام ، والمقصود النظافة ، وأن لا يجتمع الوسخ في خللها ، ويحصل ذلك بالحلق

الرابع : شعر العانة . ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة ، ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوما

(١) حديث قصوا وفي لفظ جزوا وفي لفظ أخفوا الشوارب واعفوا اللحية متفق عليه من حديث ابن عمر

بلفظ أخفوا وللم من حديث أنى هريرة جزوا ولأحمد من حديثه قصوا

(٢) حديث المنيرة بن شعبة نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصصه لى

على سواك د ن ت فى الشامل

(٣) حديث أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم خالفوهم أحمد من حديث أنى أمامة فلاناي رسول الله

أن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم

وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهور أن هذا قول المجوس فى صحيح ابن جبان من حديث

ابن عمر فى المجوس أنهم يوفرون سبالهم ومحقون لحاهم خالفوهم

الخامس : الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ، ولما يجتمع فيها من
الوسخ ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَدْ أَظْفَارَكَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
يَقْعُدُ عَلَى مَا طَالَ مِنْهَا ، ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء ، لأنه لا
يمنع وصول الماء ، ولأنه يتساهل فيه للحاجة ، لاسيما في أظفار الرجل ، وفي الأوساخ التي
تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل الدواد ، وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم ، ويشكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ، ولم
يأمرهم بإعادة الصلاة ، ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التليظ والزرع عن ذلك
ولم أر في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الأظفار ، ولكن سمعت أنه صلى الله
عليه وسلم ^(٢) بدأ بمسحته اليمنى ، وختم بإبهامه اليمنى ، وأبدأ في اليسرى بالخنصر إلى الإبهام .
ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة ، إذ مثل هذا
المعنى لا ينكشف ابتداء إلا بنور النبوة ، وأما العالم ذو البصيرة فتأنيته أن يستنبطه من
المقل بعد قتل الفعل إليه . فالذي لاح لي فيه ، والعلم عند الله سبحانه ، أنه لا بد من قلم أظفار
اليدين والرجل ، واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ، ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ،
ثم على اليمنى خمسة أصابع ، والمسبحة أشرفها ، إذ هي للمشيرة في كلتي الشهادة من جملة
الأصابع ، ثم بعدها يميني أن يبتدىء بها على يمينها ، إذ الشرع يستحب إداره الطهور وغيره
على اليمنى ، وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فلا بهام هو اليمنى . وإن وضعت بطن
الكف فالوسطى هي اليمنى ، واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مانئاً إلى جهة الأرض ،
إذ جهة حركة اليمين إلى اليسار ، واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عالياً ، فاقترضه
الطبع أولى ، ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرة ،
فقتضى ترتيب الدوو الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة ، فتقع البداية

(١) حديث يابا هريرة قلم ظفرك فان الشيطان يقعد على ما طال منها . الخطيب في الجامع بإسناد ضعيف من

حديث جابر : قسوا أظفاركم فان الشيطان يمرى ما بين اللحم والظفر

(٢) حديث البداية في قلم الأظفار : مسحة اليمنى والضم بإبهامها وفي اليسرى بالخنصر إلى الإبهام لم أجده

أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله اللازري في الرد على النزالي وشرح عليه به

بمخضر اليسرى ، والحلم بإيهامها ، ويبقى إيهام اليمنى فيختم به التعليل . وإنما قدرت الكف موضوعاً على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص في حلقة يظهر ترتيبها ، وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف ، أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف ، فإن ذلك لا يقتضيه الطبع . وأما أصابع الرجل فالأولى عندي أن لم يثبت فيها ثقل ، أن يبدأ بمخضر اليمنى ، ويختم بمخضر اليسرى كما في التخليل ، فإن المعاني التي ذكرناها في اليد لا تنجها هنا إذ لا مسبحة في الرجل ، وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض ، فيبدأ من جانب اليمنى ، فإن تقديرها حلقة بوضع الأخص على الأخص يأباه الطبع بخلاف اليدين . وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة واحدة ، وإنما يطول الشعب علينا . ثم لو سلطنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا ، وإذا ذكرنا فله صلى الله عليه وسلم ترتيبه ربما تيسر لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتبسيه على المعنى استنباط المعنى

ولانظن أن أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب ، بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها يتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام ، كأن لا يندم على واحد معين بالاتفاق ، بل بمعنى يقتضى الافدام والتقديم ، فإن الاسترسال مهماً كما يتفق سجية البهائم ، وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى . وكلما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب ، وعن الإهمال وتركه سدى أبعد ، كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر ، وكان قربه من الله عز وجل أظهر ، إذ التقرب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل ، والتقرب من الله لا بد أن يكون قريباً ، فالقريب من القريب قرب بالإضافة إلى غيره . فنعوذ بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى

واعبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم ^(١) « فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتَحِلُ فِي عَيْنِهِ اثْنَتَيْنِ ثَلَاثًا ، وَفِي الْيُسْرَى اثْنَتَيْنِ فَيَبْدَأُ بِالْيَمَنِ لِشَرَفِهَا » وتقاربه بين العينين لتكون الجملة وتر ، فإن لوتر فضلاً عن الزوج ، فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر ، فلا ينبغي أن يخلو

(١) حديث كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنتين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

فعل المبد من مناسبة لوصفه من أوصاف الله تعالى ، ولذلك استحب الإيتار في الإستجار ، وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصها إلا واحدة . والغالب أن الواحدة لاتستوعب أصول الأجناف بالكحل ، وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن التفنيل لابد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق

فإن قلت : فلم اقتصر على اثنين اليسرى وهي زوج ؟

فالجواب أن ذلك ضرورة ، إذ لو جعل لكل واحدة ورا كان المجموع زوجا ، إذ الوتر مع الوتر زوج ، ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاد ، ولذلك أيضا وجه ، « وَهُوَ أَنْ يَكْتَحِلَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ ثَلَاثًا ، عَلَى قِيَاسِ الرُّضْوَةِ ، وَقَدْ تَقَلَّ ذَلِكَ فِي الصَّحِيحِ ^(١) » وهو الأولى . ولو ذهبت أستقصى دقائق ما راعاه صلى الله عليه وسلم في حركاته لطال الأمر ، فقس بما سمعته ما لم تسمعه

واعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة ، حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة ، وهي درجة النبوة ، وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث ، إذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه ، والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له ، فأمثال هذه للماني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بذركها ابتداء إلا الأنبياء ، ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام

السادس والسابع : زيادة السرة وثقله الخسفة . أما السرة فتقطع في أول الولادة ، وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ويخالفهم بالتأخير إلى أن يضر الولد أحب وأبعد عن الخطر ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْخِتَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ وَمَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ » وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم : لأُم عطية وكانت تحفص وبأُم

(١) حديث الأكتحال في كل عين ثلاثا قال الزهالي ونقل ذلك في الصحيحين قلت هو عند الترمذي وابن

ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن

(٢) حديث الختان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي الليث بن أسامة عن أبيه

بإسناد ضعيف

عَطِيَّةٌ^(١) أَشْيَى وَلَا تَهْكِي فَإِنَّهُ أَسْرَى لِلْوَجْهِ وَأَخْطَى عِنْدَ الرَّوْجِ» أَيْ أَكْثَرُ لَمَامِ الْوَجْهِ وَدَمِهِ، وَأَحْسَنُ فِي جَمَاعِهِ . فَاظْطَرَّ إِلَى جَزَائِلِهِ لَفْظُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَذَابَةِ ، وَإِلَى إِشْرَاقِ نَوْرِ النَّبَوَةِ مِنْ مَصَالِحِ الْآخِرَةِ الَّتِي هِيَ أَمُّ مَقَاصِدِ النَّبَوَةِ إِلَى مَصَالِحِ الدُّنْيَا ، حَتَّى انْكَشَفَ لَهُ وَهُوَ أَمَى مِنْ هَذَا الْأَمْرِ النَّازِلِ قَدْرُهُ مَا لَوْ وَقَعَتِ الْغَفْلَةُ عَنْهُ خِيفَ ضَرَرُهُ ، فَسَبَّحَانَ مَنْ أَرْسَلَهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ، لِيَجْمَعَ لَهُمْ يَمِينُ بَيْمَتِهِ مَصَالِحَ الدُّنْيَا وَالْدِّينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّامِنَةُ : مَا طَالَ مِنَ اللَّحِيَةِ . وَإِنَّمَا أُخْرِنَاهَا لِتَلْحَقَ بِهَا فِي اللَّحِيَةِ مِنَ السَّنَنِ وَالْبَدْعِ ، إِذْ هَذَا أَقْرَبُ مَوْضِعٍ يُلِيقُ بِهِ ذِكْرُهَا : وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيمَا طَالَ مِنْهَا : فَقِيلَ : أَنْ يَقْبِضَ الرَّجُلُ عَلَى لِحْيَتِهِ وَأَخْذًا مَا فَضَلَ عَنِ الْقَبْضَةِ فَلَا بَأْسَ ، فَقَدْ فَعَلَهُ ابْنُ عَمْرٍو وَجَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ ، وَاسْتَحْسَنَهُ النَّسَبِيُّ وَابْنُ سَبْرِينَ ، وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ ، وَقَالَا : تَرَكَهَا عَاقِبَةُ أَحَبَّ ، لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « اغْفُوا اللَّحْيَ » ، وَالْأَمْرُ فِي هَذَا قَرِيبٌ إِنْ لَمْ يَلْتَهُ إِلَى تَقْصِيسِ اللَّحِيَةِ وَتَدْوِيرِهَا مِنَ الْجَوَابِ ، فَإِنَّ الطَّوْلَ الْمَفْرُطَ قَدْ يَشُوهُ الْخَلْقَةُ وَيَطْلُقُ أَلْسِنَةُ الْمُتَابِعِينَ بِالذَّبِّ إِلَيْهِ ، فَلَا بَأْسَ بِالْاِحْتِرَازِ عَنْهُ عَلَى هَذِهِ النِّيَّةِ : وَقَالَ النُّعْمِيُّ : عَجِبْتُ لِرَجُلٍ عَاقَلَ طَوِيلَ اللَّحِيَةِ كَيْفَ لَا يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ وَيَحْمِلُهَا بَيْنَ لِحْيَتَيْنِ ، فَإِنَّ التَّوَسُّطَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَسَنٌ ، وَلِذَلِكَ قِيلَ : كُلَّمَا طَالَتِ اللَّحِيَةُ تَشَمَّرَ الْعَقْلُ

فصل

وَفِي اللَّحِيَةِ عَشْرُ خُصَالٍ مَكْرُوهَةٍ ، وَبَعْضُهَا أَشَدُّ كَرَاهَةً مِنْ بَعْضٍ . خُضَابُهَا بِالسَّوَادِ ، وَتَبْيِضُهَا بِالسَّكَبَرِيَّةِ ، وَتَنْفُهَا ، وَتَنْفُ السَّيْبِ مِنْهَا ، وَالتَّقْصَانُ مِنْهَا ، وَالزِّيَادَةُ فِيهَا ، وَتَشْرِيقُهَا تَنْصَعًا لِأَجْلِ الرِّيَاءِ ، وَتَرَكُهَا شَعْنَةً إِظْهَارًا لِلزَّهْدِ ، وَالنَّظَرُ إِلَى سَوَادِهَا عَجْبًا بِالشَّبَابِ ، وَإِلَى بَيَاضِهَا تَكْبَرًا بِعُلُوِّ السِّنِّ ، وَخُضَابُهَا بِالْحُمْرَةِ وَالصَّفَرَةِ مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ تَشْبَاهٍ بِالصَّالِحِينَ أَمَّا الْأَوَّلُ وَهُوَ الْخُضَابُ بِالسَّوَادِ . فَهُوَ مِنْهُيٌّ عَنْهُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « خَيْرُ شَبَابِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِشُيُوخِكُمْ وَشَرُّ شُيُوخِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِشَبَابِكُمْ » وَالْمُرَادُ بِالنَّشْبَةِ بِالشُّيُوخِ

(١) حَدِيثُ أُمِّ عَطِيَّةٍ أُنْثَى وَلَا تَهْكِي . الْحَدِيثُ الْحَاكِمُ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ مِنْ حَدِيثِ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْسٍ وَابْنِ دَاوُدَ

نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ عَطِيَّةٍ وَكَلَامُهَا ضَعِيفٌ

(٢) حَدِيثُ خَيْرِ شَبَابِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِكِبُولِكُمْ . الْحَدِيثُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ وَائِلَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

في الوفا لا في تبييض الشعر^(١) ومعنى عن الخُضاب بالسواد وقال : هو خُضاب^(٢) أهل النار وفي لفظ آخر الخُضاب بالسواد خُضاب الكفار، وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد . فنزل خضابه وظهرت شيبته ، فرفه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه ، فرد نكاحه وأوجه ضربا ، وقال : غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبك . ويقال : أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله . وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال^(٣) : « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَخْضِبُونَ بِالسَّوَادِ نَحْوَ أُصْلِ الْحَمَامِ لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ »

الثاني : الخضاب بالصفرة والحرمة ، وهو جائز تليسا للثيب على الكفار في الفزو والجهاد ، فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) : « الصَّفْرَةُ خُضَابُ الْمُسْلِمِينَ وَالْحُمْرَةُ خُضَابُ الْمُؤْمِنِينَ » وكانوا يخضون بالحناء للحرمة وبالخلوق والكتم للصفرة . وخضب بعض العلماء بالسواد لأجل الفزو ، وذلك لا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة

الثالث : تبييضها بالكبريت استنجالاً لإظهار علو السن ، توصلاً إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ ، وترفعاً عن الشباب ، وإظهار الكثرة العلم ، فلنا بأن كبره الأيام تعطيه فضلاً ، وهيئات ، فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلاً ، فالعلم غمرة العقل ، وهي غريزة ، ولا يؤثر الشيب فيها ، ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكد

(١) حديث من عن الحصاب بالسواد ان سعد في الطقات من حديث عمرو بن العاص باسناد منقطع ولمسلم من حديث حابر وغروا هذا يثنى واجتنبوا السواد قاله حين رأى يابى شعراً منى قطافة

(٢) حديث الحصاب بالسواد حساب أهل النار وفي لفظ خضاب الكفار الطرامى والحاصم من حديث ابن عمر ملفظ الكفار قال ابن أبي حاتم منكر

(٣) حديث يكون في آخر الزمان قوم يخضون بالسواد - الحديث : أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس باسناد حسن

(٤) حديث الدمرة حساب المسلمين والحرمة حساب المؤمنين الطرامى والحاصم لفظ الأفراد من حديث ابن عمر هل ابن أبي حاتم منكر

حماقة ، وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالملم : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما آتى الله عز وجل عبدا علما إلا شابا والخير كله فى الشباب ، ثم تلا قوله عز وجل : (قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ *) وقوله تعالى (إِنْهُمْ قَتِيلَةٌ أَمْ تَوْبَتُمْ) وَرِذَانُهُمْ هُذًى *) وقوله تعالى : (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا *)

وكان أنس رضى الله عنه يقول : (١) « قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَلَيْسَ فى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ . فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا حَزْرَةَ فَقَدْ أَسَنَّ ، فَقَالَ : لَمْ يَشْنَهُ اللَّهُ بِالشَّبَبِ ، فَقِيلَ : أَهْوَشِنْ ؟ » فَقَالَ كُلُّكُمْ يَكْرَهُهُ » ويقال (٢) « إِنَّ يَحْيَى بْنَ أَكْثَمَ وَلِىَ الْقَضَاءِ وَهُوَ ابْنُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ سَنَةً فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ فى مَجْلِسِهِ يُرِيدُ أَنْ يُخْجَلَهُ بِصِغَرِ سِنِهِ : كَمْ مِنْ الْقَاضِي أُيِّدَهُ اللَّهُ ؟ فَقَالَ مِثْلُ سَنَةِ عَتَابِ بْنِ أُسَيْدٍ حِينَ وَلَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إِمَارَةَ مَكَّةَ وَقَضَاهَا فَأَفْجَحَهُ »

• وروى عن مالك رحمه الله أنه قال : قرأت فى بعض الكتب لا تفرنكم اللحي فإن التيس له لحيه . وقال أبو عمرو بن العلاء : إذا رأيت الرجل ملوئيل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق . ولو كان أمية بن عبد شمس . وقال أيوب السخيتاني : أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه . وقال علي بن الحسين : من سبق إليه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنا منك . وقيل لأبي عمرو بن العلاء : أيحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير ؟

(١) حديث قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء . قيل له : يا أبا حزره وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشباب متفق عليه من حديث أنس دون قوله قيل الخ وسلم من حديثه وسئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما شابه الله ببيضاء

(٢) حديث أن يحيى بن أكثم ولى القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة قيل له كم من الماضى فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاهها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضيا على أهل اليمن الخليل فى التاريخ بإسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكثم صحيح بالنسبة الى عتاب بن أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالسبب الى معاذ فأنهم له ذلك على قول يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك وابن أبي حاتم أنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والريح أنه مات ابن ثلاثة وثلاثين سنة فى الطاعون سنة ثمانية عشر وألف أعلم

فقال : إن كان الجبل يقيم به فالتعلم يحسن به . وقال يحيى بن معين لأحمد بن حنبل وقد رآه عثى خلف بنة الشافعي : يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بملوه وتمشي خلف بنة هذا الفتى وتسمع منه فقال له أحمد : لو عرفت لكنت تمشي من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتني بملوه أدركته بنزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه بملوه ولا تزول

الرابع : تنف يابنها استكفافا من الشيب . وقد « نفى عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) عَنْ تَنَفِّ الشَّيْبِ وَقَالَ هُوَ نُورُ الْمُؤْمِنِ » وهو في معنى الخضاب بالسواد . وعلة الكراهية ماسبق ، والشيب نور الله تعالى ، والرغبة عنه رغبة عن النور .

الخامس : تنفها أو تنف بعضها بحكم البت والموس ، وذلك مكروه ومشوه للخلة ونف أَلْفَيْكَينِ بدعة وهما جانيا المنفعة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنيكته ، فرد شهادته . ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحية . وأما تنفها في أول النبات تشبها بالمرء فن المنكرات الكبار ، فإن اللحية زينة الرجال ، فإن لله سبحانه ملائكة يُقْسِمُونَ : والذي زين بني آدم بالحي ، وهو من تمام الخلق ، وبها يتميز الرجال عن النساء . وقيل في غريب التأويل : اللحية هي المراد بقوله تعالى : (زَيْدٌ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) قال أصحاب الأحنف بن قيس : وددنا أن نشترى للأحنف لحية ولو بعشرين ألفا . وقال شريح القاضي : وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف . وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل ، والنظر اليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس ، وإقبال الوجوه اليه ، والتقديم على الجماعة ، ووقاية العرض ، فإن من يشتم يمرض باللحية إن كان للشتم لحية . وقد قيل : إن أهل الجنة مرد إلا هروث أما موسى صلى الله عليه وسلم ، فإن له لحية إلى مرته تخصيصا له وتفضيلا

السادس : تقصيصها كالتصية طافة على طافة للترين للنساء والتصنع . قال كعب : يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحام كذب الحماسة ، ويرقبون نعالهم كالنابل ، أولئك لا خلاق لهم

(١) حديث نهي عن تنف الشيب وقال هو نور للمؤمن د وحسن ه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

السابع : الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصدغين ، وهو من شعر الرأس حتى يحاوُر عظم اللحي وينتهي إلى نصف الخد ، وذلك يباين هيئة أهل الصلاح الثامن : تسميها لأجل الناس ، قال بشر : في اللحية شِرْكَان : تسميها لأجل الناس ، وتركها مفتحة لإظهار الزهد .

التاسع : والماشر : النظر في شواهدا وفي ياضها بعين العجب ، وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن ، بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه
فصلنا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة ، وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة : خمس منها في الرأس ، وهي ^(١) فرق شعر الرأس ، والمضمضة ، والاستنشاق ^(٢) وقص الشارب ، والسواك ، وثلاثة في اليد والرجل ، وهي : القلم ، وغسل البراجم ^(٣) وتنظيف الرواجب . وأربعة في الجسد ، وهي تنف الأبط ، والاستعداد ، والختان ، والاستنجاء بالماء ، فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك . وإذا كان غرض هذا الكتاب التمرس للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا . وليتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى ، وسيأتي تفصيلها في ربع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها ، إن شاء الله عز وجل

تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وغونه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

(١) حديث فرق شعر الرأس إجماع من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسل

شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه

(٢) حديث عشر من القطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولقظ قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك

واستنشاق الماء وقص الأنف وغسل البراجم وتنف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء قال

وكيع بن الأستنجاء قال مصعب وليت البشارة إلا أن تكون للضمضة ضمة ن ولأبي د ه

من حديث حماد بن يسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختان والانتضاح ولم يذكر إعفاء اللحية

وانتقاص الماء قال دروي نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم

يذكر إعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة القطر حصى الختان الحديث

(٣) حديث تنظيف الرواجب تقدم

كتاب أسرار الصلاة ومُهاشها

كتاب سر الصلاة ومهاتها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر المباد بطائفه ، وعمر قلوبهم بأنوار الدين وونائفه ، الذي تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه ، فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء برغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال : هل من ذابغ فأستجيب له ؟ وهل من مُستغفر فأغفر له ، وبأين السلاطين يفتح الباب ورفع الحجاب ، فرخص للمباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة بل تطفل بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة . فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه ، وأتم لطفه وأعم إحسانه ! والصلاة على محمد نبيه المصطفى ، ووليه المجتبي ، وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ، ومضاييح الدجى ، وسلم تسليماً

أما بعد : فإن الصلاة عماد الدين ، وعصام اليقين ، ورأس القربات ، وغرة الطاعات . وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها ، صارفين جام العناية إلى تفاريحها النادرة وقائمه الساذجة ، لتكون خزانة للمقي منها يستمد ، ومعو لا له اليها يفرع ويرجع . ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للمريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة ، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والإخلاص والنية ما لم تجر المادة بذكره في فن الفقه ، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب : (الباب الأول) في فضائل الصلاة . (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة . (الباب الثالث) في تفضيل الأعمال الباطنة منها . (الباب الرابع) في الإمامة والقدوة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس) في مسائل متفرقة تم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها

الباب الأول

في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

فضيلة الأذان

قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « ثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِثْكِ أَسْوَدَ لَا يَبُوءُهُمْ حِسَابٌ وَلَا يَنْأَلُهُمْ فَرْغٌ حَتَّى يُفْرَغَ بَيْنَ النَّاسِ : رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ إِتِمَاءً وَجَهًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّ بِقَوْمٍ وَمُيَدَّرَاصُوتٌ ، وَرَجُلٌ أَذَّنَ فِي مَسْجِدٍ وَدَعَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ ابْتَدَى بِالرُّزْقِ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَسْغُلْهُ ذَلِكَ عَنْ عَمَلٍ الْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « لَا يَسْتَمِعُ نِدَاءَ الْمُؤَذِّنِ حِينَ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « يَدُ الرَّحْمَنِ عَلَى رَأْسِ الْمُؤَذِّنِ حَتَّى يُفْرَغَ مِنْ أَذَانِهِ » وقيل في تفسير قوله عز وجل : (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا) نزلت في المؤذنين .
وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ » وذلك مستحب إلا في الحيلتين فإنه يقول فيهما : لاحول ولا قوة إلا بالله ، وفي قوله : قد قامت الصلاة : أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والأرض ، وفي التشويب : صدقت وبررت ونصحت ، وعند الفراغ يقول : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابشع المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد .
وقال سعيد بن المسيب : من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك ، فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة

(كتاب أسرار الصلاة)

- (١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مك - الحديث : ت وحته من حديث ابن عمر مختصر وهو في الصغير للطبراني بنحو ما ذكره المؤلف
- (٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة من حديث أبي سعيد
- (٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس بإسناد ضعيف
- (٤) حديث إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد

فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى: (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا) * وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) «تَحْسُ صَلَوَاتُ كَتَبِهِنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ وَلَمْ يُصْبِحْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخَفَّاهَا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبُهُ وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٢) «مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَمَثَلِ نَهْرٍ عَذِبَ عَمْرٍ يَتَابِ أَحَدُكُمْ يَقْتَحِمُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ يَبْنِي مِنْ دَرَنِهِ؟ قَالُوا لَا شَيْءَ، قَالَ صلى الله عليه وسلم: فَإِنَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ تَذْهَبُ الذُّنُوبَ كَمَا يَذْهَبُ الْمَاءُ الدَّرَنَ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) «إِنَّ الصَّلَوَاتِ كِفَارَةٌ لِمَا يَنْتَهِنُ مَا أَجْنَبْتَ الْكِبَارُ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٤) «يَتَنَاقَضَانِ شُهُودُ الْتَمَتَّةِ وَالصَّوْبُ لَا يَسْتَطِيعُونَهُمَا» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ مُصْبِحٌ لِلصَّلَاةِ لَمْ يَلْمِ اللَّهُ بَشِيءًا مِنْ حَسَنَاتِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٦) «الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ» ^(٧) «وَسُئِلَ صلى الله عليه وسلم أَى الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: الصَّلَاةُ لِوَأَقَاتِهَا» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٨) «مَنْ حَافَظَ عَلَى الْخَمْسِ بِإِكْمَالِ طُحُورِهَا وَمَوَاقِيتِهَا

(١) حديث خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث دن ه حب من حديث عادة بن الصامت وصححه

ابن عبد البر

(٢) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولحماء نحوه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث الصلوات كفارة لما يبتغي ما اجنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث يتناقضان شهود التمتة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل

(٥) حديث من لقي الله مضجعا للصلاة لم يبعأ الله بشيء من حسناته وفي معناه حديث أول ما رحل به

البدن للصلاة وفيه قال فسدت فسد سائر عمله رواه طبر في الأوسط من حديث أبي

(٦) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عمر قال لك عكرمة لم يسمع من

عمر قال ورواه ابن عمر ولم يثبت عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط انه غيره معروف

(٧) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٨) حديث من حافظ على الخمس باكمال طهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً الحديث : أحمد حب

من حديث عبد الله بن عمرو

كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ صَيَّمَهَا حُسْرًا مَعَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(١) « مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ » وَقَالَ : ^(٢) « مَا أَقْرَبَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْهَا لَتَمَبَّدَ بِهِ مَلَائِكَتُهُ : فَهُمْ رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ سَاجِدٌ وَمِنْهُمْ قَائِمٌ وَقَاعِدٌ »

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٣) « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ » أَيْ قَارِبُ أَنْ يَنْخَلَعَ عَنِ الْإِيمَانِ بِإَحْلَالِ عُرْوَتِهِ وَسُقُوطِ عِمَادِهِ ، كَمَا يُقَالُ لِمَنْ قَارِبَ الْبَلَدَةَ إِنَّهُ لَبْهَاجُودُ خَلْبِهَا . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٤) « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِيَ مِنْ ذِمَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوهُهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَسْمُدُ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَإِنَّهُ يَكْتُبُ لَهُ بِإِحْدَى خَطَوَيْهِ حَسَنَةً وَتُجْعَى عَنْهُ بِالْأُخْرَى سِتَّةٌ ، فَإِذَا سَمِعَ أَحَدَكُمْ الْإِمَامَةَ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَإِنَّ أَعْظَمَكُمْ أَجْرًا أَيْدَمَكُمْ دَارًا قَالُوا : لَمْ يَأْبَاهُ رَيْرَةٌ ؟ قَالَ : مِنْ أَجْلِ كَثْرَةِ الْخَطَا

وَيُرَوَّى « أَنْ ^(٥) أَوَّلَ مَا يُنْظَرُ فِيهِ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ فَإِنْ وُجِدَتْ تَأْتَتْهُ قَبْلَتْ مِنْهُ وَسَارَتْ عَمَائِهِ وَإِنْ وُجِدَتْ نَاقِصَةً رَدَّتْ عَلَيْهِ وَسَارَتْ عَمَائِهِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٦) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَرُّ أَمَلِكِ بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكَ بِالرِّزْقِ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ » وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : مِثْلُ الْمُصَلِّي مِثْلُ التَّاجِرِ الَّذِي لَا يَحْصِلُ لَهُ الرِّبْحُ حَتَّى يَخْلُصَ لَهُ رَأْسُ الْمَالِ ، وَكَذَلِكَ الْمُصَلِّي لَا يَقْبَلُ لَهُ نَافِلَةٌ حَتَّى يُوْدِيَ الْفَرِيضَةُ . وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ : قَوْمُوا إِلَى تَارِكِهَا الَّذِي أَوْقَدْتُمُوهَا فَأَطْفِئُوهَا

(١) حديث متابع الحجة الطيالسي من حديث حار وهو عبد الترمذي ولكن ليس داخلًا في الرواية

(٢) حديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً أحب إليه من الصلاة - الحديث : لم أحده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث حابر وعنده الحاكم من حديث ابن عمر

(٣) حديث من ترك صلاة متعمداً فقد كفر الزبارة من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال

(٤) حديث من ترك صلاة متعمداً فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم : حم هـ من حديث أم أيمن بنحوه ورواه ثقات

(٥) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة - الحديث : رويناه في الطيوريات من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف ولأصحاب السنن لا ويصح إسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسأني

(٦) حديث يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة قال الله يأتيك بالرِّزْق من حيث لا تحسب لم أنف له علي أصل

فضيلة إتمام الأركان

قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَثَلُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَمَثَلِ الْمِيزَانِ مَنْ أَوْفَى اسْتَوْفَى »
 وقال ^(٢) يزيد الرقاشي : « كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَوِيَةً كَأَنَّهَا مَوْزُونَةٌ »
 وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « إِنَّ الرُّجُلَيْنِ مِنْ أُمَّتِي يَقُومَانِ إِلَى الصَّلَاةِ وَرُكُوعُهَا وَسُجُودُهَا وَاحِدٌ وَإِنْ مَا بَيْنَ صَلَاتَيْهَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْعَبْدِ لَا يَقِيمُ صَلَاتَهُ بَيْنَ رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ »
 وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « أَمَّا يَخَافُ الَّذِي يَحُولُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَحُولَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَجْهَ حِمَارٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا وَأَسْبَغَ وَضُوءَهَا وَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا وَخَشَعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ يَبْنَاهُ مُسْفِرَةٌ تَقُولُ : حَفِظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي ، وَمَنْ صَلَّى لِنَبِيٍّ وَقَتَلَهَا وَلَمْ يُسْبِغْ وَضُوءَهَا وَلَمْ يُتِمِّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا وَلَا خَشَعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٌ تَقُولُ ضَمِّكَ اللَّهُ كَمَا ضَمِّعْتَنِي حَتَّى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ لَمَسَتْ كَمَا يُلْفُ الثُّرُوبُ أُلْقِيَتْ فَيَضْرِبُ بِهَا وَجْهَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٧)
 « أَسْوَأُ النَّاسِ سَرَقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ » وقال ابن مسعود رضى الله عنه وسلمان رضى الله عنه الصَّلَاةُ مِكَالٌ فَنِ أَوْفَى اسْتَوْفَى ، ومن طُفِفَ فَقَدْ عِلِمَ مَا قَالَ اللَّهُ فِي الطُّفُفِينَ

(١) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى : ابن مبارك في الزهد من حديث ابن الحسن

مرسلاً وأسند البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة

(٢) حديث يزيد الرقاشي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كلها موزونة : ابن المبارك في

الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة وهو مرسلاً ضعيف

(٣) حديث أن الرجلين من أمتي يقومان إلى الصلاة وركوعها وسجودها واحد الحديث : ابن المبرق في العقل

من حديث أبي أيوب الأنصاري نحوه وهو موضوع ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن ابن المبرق

(٤) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح

(٥) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار ابن عسلى في عوالي

مشايخ مصر من حديث جابر ما يؤمنه إذا لفت في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجه

كلب أو وجه خنزير قال منكر بهذا الأسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى

الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله وجهه وجه حمار

(٦) حديث من صلى الصلاة لوقها فأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرضت وهي بياض

مسفرة تقول حفظك الله كما حفظني الحديث طبع في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف

والطحاوي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه

(٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والطحاوي وصححه أسنده من حديث أبي قتادة

فضيلة الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « صلاة الجماعة أفضل صلاة ألفد بسبع وعشرين درجة »
وروى أبو هريرة « أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناساً في بعض الصلوات فقال: ^(٢) : لقد هممت
أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق يوثهم »
وفي رواية أخرى « ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فثحرق عليهم يوثهم
بحرّم الحطب ولزّ عليهم أحدهم أنه يجذّ عظاماً ميتة أو مرماتين لشهداها »
بني صلاة المشاء . وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعاً ^(٣) : « من شهد المشاء فكأنما قام نصف ليلة ،
ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٤) : « من صلى صلاة
في جماعة فقد ملأ تحره عبادة »

وقال سعيد ابن المسيب: ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد . وقال
محمد بن واسع : ما أشتى من الدنيا إلا ثلاثة : أخا إنه إن تعوجت قوته ، وقوتا من
الرزق عفوا من غير تبعة ، وصلاة في جماعة يرفع عن سبوها ويكتب لي فضلها . وروى
أن أبا عبيدة بن الجراح أم فوما مرة فلما انصرف قال : مازال الشيطان في آفاحي أريت
أن لي فضلا على غيري ، لأؤم أبدا . وقال الحسن : لاتصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء
وقال النخعي : مثل الذي يؤم الناس بنير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته
من نقصانه . وقال حاتم الأصم : فاتتني الصلاة في الجماعة فزاني أبو إسحاق البخاري وحده ،
ولو مات لي ولد لزمانى أكثر من عشرة آلاف لأن معيبة الدين أبهون عند الناس من
صيبة الدنيا

- (١) حديث صلاة الجماعة أفضل ألفد بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر
- (٢) حديث أبي هريرة لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون الحديث متفق عليه
- (٣) حديث عثمان من شهد صلاة المشاء فكأنما قام نصف الليلة الحديث : م من حديثه مرفوعاً قال الترمذي وروى عن عثمان مرفوعاً
- (٤) حديث من صلى صلاة في جماعة فقد ملأ تحره عبادة لم أجده مرفوعاً وإنما هو من قول سعيد بن المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: من سمع المنادي فلم يجب لم يرد خيرا ولم يرد به خير.
وقال أبو هريرة رضي الله عنه: لأن تقرأ آذان ابن آدم مصاصا مذابا خير له من أن يسمع
النداء ثم لا يجب. وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقبل له: إن الناس قد انصرفوا
فقال: إيا الله وإنا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلى من ولايه العراق. وقال
صلى الله عليه وسلم^(١) «مَنْ صَلَّى أَرْبَعِينَ يَوْمًا الصَّلَاةَ فِي جَمَاعَةٍ لَا فُتُوهُ فِيهَا تَكْبِيرُهُ
الْإِحْرَامَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بَرَاءَتَيْنِ بَرَاءَةً مِنَ النِّفَاقِ وَبَرَاءَةً مِنَ النَّارِ»

ويقال: إنه إذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كاللكوكب الندى: فتقول
لهم الملائكة: ما كانت أعمالكم؟ فيقولون: كنا إذا سمعنا الأذان قننا إلى الطهارة لا يشغلنا
غيرها، ثم نحشر طائفة وجوههم كالآقار فيقولون بعد السؤال: كنا نتوصأ قبل الوقت،
ثم نحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون: كنا نسمع الأذان في المسجد. وروى أن السلف
كانوا يمزون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى، ويمزون سبعا إذا فاتتهم الجماعة

فضيلة السجود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ سَجْدَةٍ
خَفِيَّةٍ» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ
اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهَا سَيِّئَةٌ» وروى^(٢) «أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْ أَهْلِ شِفَاعَتِكَ وَأَنْ يَرْزُقَنِي مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لا فتوته تكبيرة الاحرام الحديث ت من حديث

أبي مسعود وحاله ذات

(٢) حديث ما ضرب المد إلى الله بنى أصل من سجود حتى ابن البارك في الزهد من حديث صخره
ابن جيب مرسل

(٣) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة ه من حديث عبادة
ابن الصامت ناسد صحيح ولم يسم خوه من حديث بواب وأبي الهرداء

(٤) حديث أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني
مرافقتك في الجنة الحديث م من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك

وسلم : أَعْنَى بِكَثْرَةِ السُّجُودِ « وَقِيلَ : « أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ سَاجِدًا » وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ) (سَبْأٌ ١١) فِي جَوْهَرِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ » (قِيلَ هُوَ مَا يَلْسُقُ بِوُجُوهِهِمْ مِنَ الْأَرْضِ عِنْدَ السُّجُودِ ، وَفِيهِ هُوَ نَوْرُ الْخَشَوَعِ فَإِنَّهُ يَشْرِقُ مِنَ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ وَهُوَ الْأَصَحُّ . وَقِيلَ هِيَ التُّرَرُ الَّتِي تَكُونُ فِي وَجُوهِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي وَيَقُولُ : يَا وَيْلَاهُ أَمَرَ هَذَا بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأَمَرْتُ أَنَا بِالسُّجُودِ فَعَصَيْتُ فِي النَّارِ » . وَيُرْوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ سَجْدَةٍ ، وَكَانُوا يَسْمُونَهُ السَّجَّادَ . وَيُرْوَى أَنَّ عَمْرِينَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى التُّرَابِ . وَكَانَ يُوسُفُ بْنُ أَسْبَاطٍ يَقُولُ : يَامَعْشَرَ الشَّبَابِ بَادِرُوا بِالصَّحَّةِ قَبْلَ الْمَرَضِ فَمَا يَبْقَى أَحَدٌ أَحْسَدَهُ إِلَّا رَجُلٌ يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَسُجُودَهُ وَقَدْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : مَا آسَى عَلَى شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا عَلَى السُّجُودِ

وَقَالَ عَقِيْبَةُ بْنُ مَسْلَمٍ : مَا مِنْ خَصْلَةٍ فِي الْعَبْدِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ رَجُلٍ يَحِبُّ لِقَاءَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمَا مِنْ سَاعَةٍ الْعَبْدُ فِيهَا أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ حَيْثُ يَخْرُ سَاجِدًا . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا سَجَدَ ، فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ عَدَدَ ذَلِكَ

فضيلة الخشوع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي *) (وَقَالَ تَعَالَى : (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاقِلِينَ *) (وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ *) (فَيَلْ سَكَارَى مِنْ كَثَرَةِ الْهَمِّ ، وَفِيهِ مِنَ حُبِّ الدُّنْيَا . وَقَالَ وَهْبٌ : الْمُرَادُ بِهِ ظَاهِرُهُ ، فَبِهِ تَنْبِيهُ عَلَى سَكْرِ

(١) حَدِيثٌ أَنَّ أَقْرَبَ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ سَاجِدًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢) حَدِيثٌ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي الْحَدِيثُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ١

الدنيا، إذ بين فيه العلة فقال: (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) وكم من معسل لم يشرب خمرًا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ^(١) «مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ فِيهَا بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ» وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ^(٢) «إِنَّمَا الصَّلَاةُ تُمْكِنُ وَتَوَاضِعُ وَتَنْصَرِّعُ وَتَأَوَّدُ وَتَتَأَدَّمُ وَتَنْفَعُ يَدَيْكَ فَتَقُولُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ فَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ فِيهِ خِيَذًا» وروى عن الله سبحانه في الكتب السابقة أنه قال: ليس كل معسل أقبل صلاته، إنما

أقبل صلاته من تواضع لمظنتي ولم يتكبر على عبادي، وأطم الفقير الجائع لوجهي
وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) «إِنَّمَا فُرِضَتِ الصَّلَاةُ وَأُمِرَ بِالْحَجِّ وَالطَّوَّافِ وَأُشْعِرَتِ الْمَنَاسِكُ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى» فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظيمة ولا همة فاقية ذكرك. وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه ^(٤) «وَإِذَا صَلَّيْتَ قَسَمْ صَلَاةً مُودَعٌ أَي مودع لنفسه، مودع لهواه، مودع لسمعه، سائر إلى مولاه، كما قال عز وجل: (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا كَثَلًا فَتَلَاهِي) وقال تعالى: (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ) وقال تعالى: (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ)»

وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) «مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما منه نبي من الدنيا غيره من دمه إن أتى شدة في السبت من حديث صلة بن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بزيادة من أوله دون قوله نبي من الدنيا ورواه طبراني في المعجم.

(٢) حديث ابن الصلاح في كتابه في فضائل الصلاة من حديث الحسن بن عمار مرسل.

(٣) حديث ابن الصلاح في كتابه في فضائل الصلاة من حديث الحسن بن عمار مرسل.

(٤) حديث ابن الصلاح في كتابه في فضائل الصلاة من حديث الحسن بن عمار مرسل.

(٥) حديث من لم نه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا هواناً من حديث الحسن بن عمار مرسل.

مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُدَأَ ۖ وَالصَّلَاةُ مَنَاجَاةٌ فَكَيْفَ تَكُونُ مَعَ النَّفَلَةِ . وَقَالَ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : بَابُ
آدَمَ إِذَا شَتَّتَ أَنْ تَدْخُلَ عَلَى مَوْلَاكَ بَغِيرَ إِذْنٍ وَتَكَلِّمَهُ بِلَا تَرْجَانٍ دَخَلْتَ . قِيلَ : وَكَيْفَ
ذَلِكَ ؟ قَالَ تَسْبِيحٌ وَضُوءٌ وَتَدْخُلُ عِمْرَابَكَ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ دَخَلْتَ عَلَى مَوْلَاكَ بَغِيرَ إِذْنٍ فَتَكَلِّمَهُ
بَغَيْرِ تَرْجَانٍ . وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(١) يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَكَأَنَّهُ لَمْ يَدْرِفْنَا وَلَمْ نَدْرِفْهُ » لِسْتِغْلَالِ
مُعْظَمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (٢) « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةٍ لَا يَحْضُرُ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبُهُ مَعَ
بَدَنِهِ » وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُسْمِعُ وَجِيبُ قَلْبِهِ عَلَى مِيلَيْنِ . وَكَانَ سَعِيدُ
التَّنُوخِيِّ إِذَا صَلَّى لَمْ تَقْطَعْ الدَّمْعُ مِنْ خَدَيْهِ عَلَى لِحْيَتِهِ . « وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (٣) رَجُلًا يَتَّبِعُ بِلِحْيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا تَشَمَّتْ جَوَارِحُهُ »
وَيُرْوَى أَنَّ الْحَسَنَ نَظَرَ إِلَى رَجُلٍ يَتَّبِعُ بِالْحَصَى وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ زَوِّجْنِي الْحُورَ الْعَيْنِ . فَقَالَ :
بِئْسَ الْخَاطِبُ أَنْتَ تَخْطُبُ الْحُورَ الْعَيْنِ وَأَنْتَ تَتَّبِعُ بِالْحَصَى ! وَقِيلَ لَخَلْفِ بْنِ أَيُّوبَ : أَلَا
يُؤْذِيكَ النَّيَابُ فِي صَلَاتِكَ فَتَطْرُدُهَا ؟ قَالَ : لَا أَعُودُ نَفْسِي شَيْئًا يَفْسِدُ عَلَى صَلَاتِي . قِيلَ لَهُ :

(١) حَدِيثٌ عَائِشَةَ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ كَانَتْ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ
نَعْرِفْهُ الْإِزْدِيُّ فِي الضَّعْفِ مِنْ حَدِيثِ سُؤِيدِ بْنِ غَفْلَةَ مَرَّسًا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ
الْأَدَانَ كَانَتْ لَا يَعْرِفُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ

(٢) حَدِيثٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةٍ لَا يَحْضُرُ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبُهُ مَعَ بَدَنِهِ لَمْ أَجِدْهُ هَذَا اللَّفْظَ وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ
فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ مِنْ رِوَايَةِ عَتَانَ بْنِ أَبِي دَهْرٍ مَرَّسًا لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ عِدِّ عَمَلًا حَتَّى يَشْهَدَ
قَلْبُهُ مَعَ بَدَنِهِ وَرَوَاهُ أَبُو مَتَّصُورُ النَّيْلِيُّ فِي مَسْنَدِ الْقُرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ
وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

(٣) حَدِيثٌ رَأَى رَجُلًا يَتَّبِعُ بِلِحْيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَمَتْ جَوَارِحُهُ الْحَكِيمُ فِي التَّوَادِرِ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَالْعُرُوفُ أَنَّهُ مِنْ فَوَلِّ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَبَى شَيْئًا فِي الْمُصَنَّفِ فِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَمَسَّ

وكيف تصبر على ذلك؟ قال بلغني أن الفساق يصيرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدي ربي فأنا تحرك لنباية و يروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله: تمحدثوا أنتم فاني لست أسمعكم. و يروى عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة. وكان علي بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه. فقيل له: مالك يا أمير المؤمنين؟ فيقول: جاء وقت أمانة عرّضها الله على السموات والأرض والجبال فأيقن أن يحملنها وأشفقن منها وحملها. و يروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ امفرلونه فيقول له أهله: ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء؟ فيقول: أندرون بين يدي من أريد أن أقوم؟

و يروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته: إلهي من يسكن بيتك ومن تقبل الصلاة؟ فأوحى الله إليه: يا داود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي، و قطع نهاره بذكرى، وكف نفسه عن الشهوات من أجل، يطعم الجائع، ويؤوى الغريب، ويرحم المصاب، فذلك الذي بفضله نور في السموات كالشمس، إن دعاني لبيتته، وإن سألتني أعطيته، أجمل له في الجبل حلما، وفي الغفلة ذكرا، وفي الظلمة نورا، وأما مثله في الناس كالفر دوس في أعلى الجنان لا تبيس أنهارها ولا تنفخ ثمارها و يروى عن حاتم الأصم رضى الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال: إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى تجتمع جوارحي؛ ثم أقوم إلى صلاتي وأجعل السكبة بين حاجتي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن شألي وملك الموت ورأى أظنها آخر صلاتي، ثم أقوم بين الرجاء والخوف، وأكبر تكبيرا بتحقيق، وأقرأ قراءة بترتيل، وأركع ركوعا بتواضع، وأسجد سجودا بتخشع، وأقعد على الورك الأيسر، وأفرش ظهر قدميها وأنصب التقدّم اليمنى على الأبهام، وأتبعها بالأخلاق، ثم لا أدري أبليت مني أم لا. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه

فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل : (إِنَّمَا يَشْرُءُ مُسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِآيَةِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَفْخِصَ قِطَاعَ سَبْيِ اللَّهِ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ أَلْفَ الْمَسْجِدَ أَلْفَهُ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُسَ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « لَا صَلَاةَ لِمَا رِجَالُ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « أَلَا لَأَكُنَّ نُصْلَى عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةِ الَّذِي يُسَلِّي فِيهِ ، تَقُولُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ ، اللَّهُمَّ ارْزُقْهُ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، مَا لَمْ يُخْبِرْ أَوْ يُخْرِجْ مِنَ الْمَسْجِدِ »

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « يَأْتِي فِي آخِرِ الرَّمَاثِ نَاسٌ مِنْ أَتَمَى يَأْتُونَ الْمَسَاجِدَ فَيَقْعُدُونَ فِيهَا حَلَقًا حَلَقًا ذِكْرُكُمْ الدُّنْيَا وَحُبُّ الدُّنْيَا ، لَا تَجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ اللَّهُ بِهِمْ حَاجَةً » وقال صلى الله عليه وسلم : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ : ^(٧) إِنْ يَبُوءُ فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدَ ، وَإِنْ زُوَارَى فِيهَا عَمَارُهَا ، قَطُوبِي لَعَنِيْدُ تَطَهَّرَ فِي يَتَبَدَّرُ رَأْيِي فِي يَتِي ، حَقِّي

(١) حديث من بنى لله مسجدًا ولو مثل ممحس قطاة الحديث هـ من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان

من حديث أبي در وهو متفق عليه من حديث عتيان دون قوله ولو مثل ممحس القطاة

(٢) حديث من ألف المسجد لله الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف

(٣) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يخلص : متفق عليه من حديث أبي قتادة

(٤) حديث لاصلة لمار المسجد إلا في المسجد : الدارقطني من حديث جابر وأبي هريرة بإسنادين ضعيفين

وك من حديث أبي هريرة

(٥) حديث لللائكة تصلى على أحدكم مادام في مصلاة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث يأتي في آخر الزمان ناس من أتى يأتون للمساجد فيفقدون فيها حلقًا حلقًا ذكرهم الدنيا

الحديث : ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الأئساد

(٧) حديث قال الله تعالى : ان يَبُوءُ فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدَ وان زوارى فيها عمارها - الحديث : أبو نعيم

من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل : يوم القيامة ابن جبراني يقول

للائكة من هذا الذي يبنيني له أن مجاورك فيقول ابن قراء القرآن وعمار المساجد : وهو في

الشعب نحوه موقوف على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسناد صحيح وأسد ابن حبان

في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه

عَلَى الْمَرْوَةِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (١) « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَنَادَى لِيَسْجُدَ فَأَسْجُدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ » . وقال سعيد بن السيب : من جلس في المسجد قائماً محالٍ فيه فله حقه أن يقول لإخيه : « وَيُرَوَّى فِي الْأَثَرِ أَوْ الْحَبَرِ » (٢) « الْحَدِيثُ فِي السَّجْدِ يَا أَسْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَهَائِمُ الْحَشِيشَ » .

وقال النخعي : كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة . وقال أنس بن مالك : من أَسْرَجَ في المسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحلة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد صَوَّه . وقال علي كرم الله وجهه : إذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء ، ثم فرأى (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ) وقال ابن عباس : يبكي عليه الأرض أربعين صباحاً . وقال عطاء الخراساني : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت . وقال أنس بن مالك : ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى متنهاها من سبع أرضين ، وما من عبد يقوم يصلي إلا ترخفت له الأرض ويقال : ما من منزل ينزل فيه يوم إلا أصبح ذلك المنزل يصل عليه أو يلتمه

الباب الثاني

في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء ، والطهارة من الخبث في البدن والمكان والثياب ، وستر العورة من السرة إلى الركبة ، أن ينتصب قائماً متوجهاً إلى القبلة ، ويرواح بين قدميه

(١) حدث إذا رأيتم الرجل بعد السجدة فاستهدوا له بالإيمان وحسه وهولك وصحة من حدث

أبي سعيد

(٢) حديث الحديث في المسجد يا كل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش : لم أنف له على أمل

ولا يضمهما ، فإن ذلك مما كان يسندل به على منه الرجل . وقد « هي على الله عليه وسلم ^(١) الصَّغْنُ وَالصَّغْدُ فِي الصَّلَاةِ » والصَّغْدُ : هو اقتران القدمين معا ، ومنه قوله تعالى (مَقْرِنَيْنَّ فِي الْأَصْفَادِ ») . والصَّغْنُ : هو رفع إحدى الرجلين ، ومنه قوله عز وجل : (الصَّافَّاتُ الْجِيَادُ ») هذا ما يراعيه في رجله عند القيام

ويراعى في ركبته ومعقد نطاقه الاتصاب . وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام ، وإن شاء أطرق ، والإطراق أقرب للتشوع وأغض للبصر ، ولكن بصره محسوراً على معصاه الذي يصلى عليه ، فإن لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أوليخط خطأ ، فإن ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ، ويجبر على بصره أن يعاوزه أطراف العلى وحدود الخط ، ولidem على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات . هذا أدب القيام

فإذا استوى قيامه واستقباله وإطرافه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصنا به من الشيطان ، ثم ليأت بالاقامة ، وإن كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أولاً ليحضر النية ، وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه : أؤدي فريضة الظهر لله ، فليزها بقوله أؤدي عن القضاء ، وبالفريضة عن النفل ، وبالظهر عن العصر وغيره ، ولتكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو النية ، والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ، ويجهذان يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يمزب

فإذا حضر في قلبه ذلك ^(٢) فَلْيَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَى حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ بِنَدِّ إِرْسَالِهَا بِمِثْلِ يَحَاذِي

الباب الثاني

(١) حديث الترمذي عن الصنف والصفد في الصلاة : عزاه رزين إلى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما ذكره أصحاب الترمذي كابن الأثير في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن موهود رأى رجلاً صافاً أو صافاً قديماً فقال أخطأ هذا السنة

(٢) حديث رفع اليدين إلى حذو المنكبين وورد إلى شحة أذنيه وورد إلى ربوس أذنيه : متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول وود من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شحة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروغ أذنيه

بكفيه منكبيه ، وبإبهاميه شحقي أذنيه ، وبرعوس أصابعه رعوس أذنيه ، ليكون جامعا بين الأخبار الواردة فيه ، ويكون مقبلا بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ، ويسط الأصابع ولا يقبضها ، ولا يتكلف فيها تفرجحا ولا ضما ، بل يتركها على مقتضى طبعها ، إذ نقل في الأثر النثر والضم^(١) وهذا بينها ، فهو أولى

وإذا استقرت اليدين في مقرها ابتداء التكبير مع إرسالهما وإحضار النية . ثم يضع الدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ، ويضع اليمنى على اليسرى إكراما لليمنى : بأن تكون محمولة ، وينشر المسبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ، ويقبض بالإبهام والخنصر والبصر على كوع اليسرى . وقد روى^(٢) أَنَّ التَّكْبِيرَ مَعَ رَفْعِ الْيَدَيْنِ وَمَعَ اسْتِقْرَارِهِمَا وَمَعَ الْأَرْسَالِ^(٣) فكل ذلك لا حرج فيه ، وأراه بالارسال أليق ، فانه كلمة المقصد ، ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة المقصد ، ومبدؤه الارسال وآخره الوضع . ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء ، فيليق مراعاة النطاق بين الفعل والمقصد . وأما رفع اليد فكالقدمة لهذه البداية . ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفا عند التكبير ولا يردهما إلى خلف منكبيه ، ولا يفضهما عن يمين وشمال نقضا إذا فرغ من التكبير ، ويرسلهما إرسالا خفيفا وقيفا ، ويستأنف وضع اليدين على الشمال بعد الارسال . وفي بعض الروايات : أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤) كَانَ إِذَا كَبَّرَ أَرْسَلَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ وَصَّعَ

(١) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضمها وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي

لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجده التصريح بضم الأصابع

(٢) حديث التكبير مع رفع الدين : البخاري من حديث ابن عمر : كان يرفع يديه حين يكبر ، ولأبي داود

من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير

(٣) حديث التكبير مع استقرار الدين أي مرفوعتين : مسلم من حديث ابن عمر : كان إذا قام إلى الصلاة

رفع يديه حتى يكونا حنوا منكبيه ثم كبر زاد دوما كذلك

(٤) حديث التكبير مع ارسال الدين د من حديث أبي حميد : كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي

بها منكبيه ثم كبر حتى يفر كل عظم في موضعه معذلا ، قال ابن الصلاح في الشكل فكلمة حتى إلى

هي للغاية تدل باللمع على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الارسال

(٥) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى : الطبراني من حديث

مما زاد بأسناد ضعيف

أَتَيْتَنِي عَلَى أَلْسِنِي « فإن صح هذا فهو أولى بما ذكرناه وأما التكبير فينبغي أن يضم الماء من قوله : الله ، ضمة خفيفة من غير مبالغة ، ولا يدخل بين الماء والألف شبه الواو ، وذلك ينساق إليه بالمبالغة ، ولا يدخل بين باء أكبر ورائه ألفا كأنه يقول أكبر ، ويخزم راء التكبير ولا يفذه بها . فهذه هيئة التكبير وما معه القراءة :

ثم يتندى بدعاء الاستفتاح . وحسن أن يقول عقب قوله الله أكبر ^(١) « الله أكبر كبيرا وأخذاً لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً » ^(٢) وجهت وجهي إلى قوله : وأنا من المسلمين « ثم يقول : ^(٣) « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » ليكون جامعا بين متفرقات ما ورد في الأخبار . وإن كان خلف الإمام اختصر إن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها . ثم يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . ثم يقرأ الفاتحة ، يتندى فيها بسم الله الرحمن الرحيم تمام تشديداتها وحروفها ، ويمتهد في الفرق بين الضاد والطاء ، ويقول : آمين في آخر الفاتحة ، ويمدها مداً ، ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلاً ، ويمجر بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموماً ، ويمجر بالتأمين . ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القراءة فافرقها ، ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفعل بينها بقدر قوله : سبحان الله ، ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفضل ، وفي المغرب من قصاره ، وفي الظهر والعصر والعشاء نحو : والسما ذات البروج وما قاربها ، وفي الصبح في السفر : قل

(١) حديث أنه يقول بعد قوله الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً . م من حديث ابن عمر قال يتناخض صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أدنا رجل من العوم الله أكبر كبيرا الحديث وده من حديث جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال الله أكبر كبيرا الحديث

(٢) حديث دعاء الاستفتاح وجهت وجهي الحديث : م من حديث علي

(٣) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضاً ذلك وصححه من حديث عائشة وضغته ت قط ورواه م موقوفاً على عمر وعبد بن من حديث جابر الجعفي بين وجهت وبين سبحانك اللهم

يأتيا السكافرون. ومن هو الله أحد. وكذلك في ركعتي المجر والظواف والتجيه، وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة

الركوع ولواحقه

ثم يركع ويراعي فيه أموراً، وهو أن يكبر للركوع، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع، وأن يمد التكبير مداً إلى الانتهاء إلى الركوع، وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابه منشورة موجبة نحو القبلة على طول الساق، وأن ينسب ركبتيه ولا بينهما، وأن يمد ظهره مستويا، وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة، لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع، وأن يحافي مرفقيه عن جنبه، وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبها، وأن يقول: سبحان ربّي العظيم ثلاثاً، والزيادة إلى السبعة وإلى العشر حسن إن لم يكن إماماً، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام، ويرفع يديه ويقول: سمع الله لمن حمده، ويطمئن في الاعتدال ويقول: ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد، ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح^(١)

«وَبَقِيَتْ فِي الصُّبْحِ» في الركعة الثانية بالكلمات المأثورة قبل السجود

السجود

ثم يهوى إلى السجود مكبراً، فيضع ركبتيه على الأرض، ويضع جبهته وأنفه وكفيه مكشوفة، ويكبر عند الهوى، ولا يرفع يديه في غير الركوع. وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبتاه، وأن يضع بعدها يديه، ثم يضع بعدها وجهه، وأن يضع اجبته وأنفه على الأرض، وأن يحافي مرفقيه عن جنبه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يخرج بين رجليه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يكون في سجوده ثنواً على الأرض، ولا تكون المرأة مخوية، والتخوية: رفع البطن عن الفخذين والتفريج بين الركبتين، وأن

(١) حديث الفنون في الصبح بالكلمات المأثورة: هو من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم

يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل هؤلاء الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت سالحي حديث دت

وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم هؤلاء الكلمات يقولن

في الوتر. وإسناده صحيح

يضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ، ولا يفرج بين أصابعها بل يمسها بواحدة ثم بالآخر ثم
اليها ، وإن لم يضم الإبهام فلا بأس ^(١) ولا يقترش ذراعيه على الأرض كما يقترش الكلب
فإنه منهي عنه ، وأن يقول : سبحان ربّي الأعلى ثلاثاً ، فإن زاد غش إلا أن يكون إلهاماً
ثم يرفع من السجود فيطعن جالساً معتدلاً ، ويرفع رأسه مكبراً ويجلس على رجله
اليسرى ، وينصب قدمه اليمنى ، ويضع يديه على فخذه والأصابع منتشرة ولا يتكلم
ضمها ولا تقريئها ، ويقول : رب اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني
واعف عني . ولا يطول هذه الجلسة إلا فمجدود التسليم ، وبأني بالسجدة الثانية كذلك ،
ويستوى منها جالساً جلسة خفيفة للاستراحة في كل ركعة لا تشهد عقيم ، ثم يقوم فيضع
اليده على الأرض ، ولا يقدم إحدى رجله في حال الارتفاع ، ويمد التكبير حتى يستغرق
ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام ، بحيث تكون المساء من
قوله : الله ، عند استوائه جالساً ، وكاف أكبر عند اعتاده على اليده القيام ، وراماً أكبر في
وسط ارتفاعه إلى القيام ، ويتندى في وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير في وسط
انتقاله ، ولا يخلو عنه إلا طرفاه ، وهو أقرب إلى التميم ، ويصل الركعة الثانية كالأولى ،
ويبعد التعود كالأتداء

التشهد

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله ، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ، ويقبض أصابعه اليمنى إلا المصبة ، ولا بأس
بارسال الإبهام أيضاً ، ويشير بمسحة يمينه وحدها عند قوله : إلا الله : لا عند قوله : لا إله ،
ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدين ، وفي التشهد الأخير يستكمل ^(٢)
الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وسننه كسائر التشهد الأول ،

(١) حديث النسي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب : متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث الدعاء للمأثور بعد التشهد من حديث علي في دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول
بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لي ما قدمت - الحديث . وفي الصحيحين من حديث عائشة إذا
تشهداً أحكم فليستدأه من أربع : من غلب جهنم - الحديث . وفي الباب غير ذلك جميعها في الأمل

المنهيات

نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلابة والشد وتذكر ناهيا، وعن الإقماء^(١)، وعن السدل^(٢) والكف^(٣)، وعن الاختصار^(٤) وعن السلب^(٥) وعن المواصلة^(٦) وعن صلاة الحاقن^(٧) والحاف^(٨) والحاذق^(٩) وعن صلاة الجامع والفضبان^(١٠) والمتلم^(١١) وهو ستر الوجه.

- (١) حديث النبي عن الإقماء. ت ه من حديث علي بن سعيد ضعف لا ينع ابن السكيت وم من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان. ذ ه من حديث حمزة وصححه بهن بن الأدهاء
- (٢) حديث النبي عن السدل في الصلاة. ذ ه من حديث أبي هريرة
- (٣) حديث النبي عن الكف في الصلاة، منقح عليه من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعظم ولا تكف شبرا ولا ذرا.
- (٤) حديث النبي عن الاختصار. ذ ه وصححه من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ نهى أن يصلي الرجل محصرا
- (٥) حديث النبي عن السلب في الصلاة. ذ ه من حديث ابن عمر بإسناد صحيح
- (٦) حديث النبي عن المواصلة. عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده وقد فسره التزالي بوصف القراءة بالتسكير ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روي ت وحسنه وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل في صلاته فإذا فرغ من قراءته وإذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة اسكاته الحديث
- (٧) حديث النبي عن صلاة الحاقن. ه و قط من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى أن يصلي الرجل وهو حاقن و ذ من حديث أبي هريرة لا يخل لرحم يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حاقن وله و ت وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة بحفرة طعم ولا وهو يداقه الأخيذان
- (٨) حديث النبي عن صلاة الحاف. لم أجده بهذا اللفظ وفسره الصنف تبعا للأزهري بمدافعة الناقط وفيه حديث عائشة القى قبل هذا
- (٩) حديث النبي عن صلاة الحاذق. عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده والذي ذكره أصحاب الفريق حديث لا رأى لحاذق وهو صاحب الحقب الضيق
- (١٠) حديث النبي عن التلم في الصلاة. د ه من حديث أبي هريرة يستحسن نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة رواه الحاف وصححه قال الخطابي هو التلم على الأفواه

الأرض كالصليب . رتبة أركان الحديث : أن يمس على سامية جاثيا وليس على الأرض منه إلا رموس أصابع الرجاين والركبتين

وأما السدل . فذهب أهل الحديث فيه : أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك . وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فنهوا عن التشبه بهم ، والقيص في معناه ، فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويده في بدن القميص . وقيل معناه : أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يحملها على كتفيه والأول أقرب وأما الكف . فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود ، وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره ، والنهي للرجال . وفي الحديث ^(١) « أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ وَلَا أَكْفُ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا » وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة ورآه من الكف

وأما الاختصار . فإن يضع يديه على خاصرتيه
وأما الصلب . فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويمحى بين عضديه في القيام
وأما المواصله فهي خمسة : اثنان على الإمام : أن لا يصل قراءته بتكبيره الإجماع ، ولا ركوعه بقراءته ؛ واثنان على المأموم : أن يصل تكبيره الإجماع بتكبيره الإمام ، ولا تسليمه بتسليمه ؛ وواحدة بينهما : أن لا يصل تسليمه الفرض بالتسليمه الثانية ، وليفصل بينهما

وأما الحاقن : فن البول ، والخاب : من الغائط ، والخاذق : صاحب الخف الضيق ، فإن كل ذلك يمنع من المشيوع ، وفي معناه الجائع والمهم ، وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا حَضَرَ الْمَاءَ وَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَأَبْدُوا بِالْمَاءِ » إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب . وفي الخبر ^(٣) « لَا يَدْخُلَنَّ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَهُوَ مُقَطَّبٌ وَلَا

(١) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا . متفق عليه من حديث ابن عباس

(٢) حديث إذا حضر الماء وأقيمت الصلاة فأبدؤا بالماء . متفق عليه من حديث ابن عمر وعائشة

(٣) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب وهو غضبان لم أجده

يصلين أحدكم وهو غصبان . وقال الحسن . كل صلاة لأبعد من أن يفتى بها إلى المقوبة أسرع . وفي الحديث ^(١) «سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان : الزحف والنماس والسوسنة . والتأوب . وأحكاك الإلصاق والتبث بالشئ» . وزاد بعضهم السهو والشك . وقال بعض السلف : أربعة في الصلاة من الجفاء : الالتفات ، ومسح الوجه ، وتسوية الحمى وأن تصلى بطريق من يمين يديك ، ونهى أَيْضاً عن أن يشبك أصابعه ^(٢) أو يفرق أصابعه ^(٣) أو يستر وجهه ^(٤) أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلها بين نخذه ^(٥) في الركوع . وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم : كنا نقفل ذلك قهيناً عنه . ويكره أيضاً أن ينفخ في الأرض عند السجود للتطيف ، وأن يسوى الحمى بيده فإنها أفعال مستغنى عنها ، ولا يرفع إحدى قدميه فينمها على نخذه ، ولا يستند في قيامه إلى حائطه ، فإن استند بحيث لو سل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته . والله أعلم

٨ (١) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة الرعا والنماس والسوسنة والتأوب والالتفات وزاد بعضهم السهو والشك . ت من رواية عدى بن ثابت عن أبيه عن جده فذكر منها الراف والطامع والتأوب وزاد ثلاثة أخرى وقل حديث غريب وحسن من حديث عثمان بن أبي العاص بإسناد لا يثبت أن الشيطان قد حال بين وبين صلاتي الحديث والبخاري من حديث عائشة في الالتفات في الصلاة هو خلاص بخله الشيطان من صلاة أحدهم وللشعبي من حديث أبي هريرة التأوب من الشيطان ولها من حديث أبي هريرة أن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى

(٢) حديث النبي عن تشبيك الأصابع ، أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة . ودت ه حبه نحوه من حديث كعب بن عجرة

(٣) حديث النبي عن تنقيح الأصابع في الصلاة . ه من حديث علي بن مسعود ضعيف لا يثبت أصابعاً في الصلاة

(٤) حديث النبي عن ستر الوجه . دهك وصححه من حديث أبي هريرة حديث نهي أن يغطي الرجل فاه في الصلاة قد تقدم

(٥) حديث النبي عن التطبيق في الركوع . متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا فعله قهيناً منه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

تمييز الفرائض والسنن

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيآت مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها

فالفرض من جعلها اثنا عشرة خصلة : النية ، والتكبير ، والقيام ، والقائحة ، والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتاه ركبتيه ، مع الطمأنينة ، والاعتدال عنه قائماً ، والسجود مع الطمأنينة ، ولا يجب وضع اليدين ، والاعتدال عنه قاعداً ، والجلوس للشهادة الأخير ، والشهادة الأخير ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والسلام الأول ، فأما الخرج فلا تجب . وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيآت فيها وفي الفرائض

أما السنن فمن الأفعال أربعة . رفع اليدين في تكبيرة الاحرام ، وعند الهوى إلى الركوع ، وعند الارتفاع إلى القيام ، والحلقة للشهادة الأول ، فأما ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحد رفها فهي هيآت تامة لهذه السنة ، والتورك ، والافتراش هيآت تابعة للجلسة ، والاطراق : وترك الالتفات هيآت للقيام وتحبس صورته ، وجلسة الاستراحة لم نعدّها من أصول السنة في الأفعال لأنها كالحسب لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ، ولذلك لم نهرّد ذكر

وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح ، ثم التعمّد ، ثم قوله آمين فإنه سنة مؤكدة ، ثم قراءة السورة ، ثم تكبيرات الانتقالات ، ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنها ، ثم التشهد الأول ، والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم . ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ، ثم التسليمة الثانية ، وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجزئ أربعة منها بسجود السهو

روأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فإنها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا ، بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في تمييز النظم ، فبعد عن ذلك بالهضم . وقيل الإباح تجزئ بالسجود

وأما الأذكار فكلها لا تقتضى سجود السهو إلا ثلاثة : الفوت ، والشهد الأول ،
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع
والسجود والاعتدال عنها ، لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفان للمادة ويحصل
بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقالات ، فمدم تلك الأذكار
لا تغير صورة العبادة

وأما الجلسة للشهد الأول فعمل متادوما زيدت إلا للشهد ، فركبها ظاهر التأخير .
وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركها لا يؤثر مع أن القيام صار معمورا بالفتحة وبمزا عن
المادة بها . وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ، ولكن شرع
مد الاعتدال في الصبح لأجله ، فكان كمد جلسة الاستراحة ، إذ صارت بالمد مع التشهد
جلسة للشهد الأول فبقى هذا قياما ممدودا متادوا ليس فيه ذكر واجب ، وفي الممدود
احتراز عن غير الصبح ، وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة
فان قلت : تمييز السنن عن الفرائض معقول إذ تقوت الصحة بفوت الفرض دون
السنة ويتوجه العقاب به دونها ، فأما تمييز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل
الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه ؟

فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما . ولنعكشف
ذلك لك بمثال ، وهو : أن الإنسان لا يكون إنسانا موجودا كاملا إلا بمعنى باطن وأعضاء
ظاهرة ، فالمعنى الباطن هو الحياة والروح ، والظاهر أجسام أعضائه . ثم بعض تلك
الأعضاء ينعدم الإنسان بمدنها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تقوت الحياة بفواته ،
وبعضها لا تقوت بها الحياة ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان ،
وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجبين واللحية
والأهداب وحسن اللون ، وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الحاجبين
وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في
اللون . فهذه درجات متفاوتة . فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبدا باكتسابها .

فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كما سيأتى ونحن الآن فى أجزاءها الظاهرة، فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجرى منها مجرى القلب والرأس والكبد، إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها، والسنن التى ذكرناها من رفع اليدين ودهاء الإِستفتاح والشهد الأول تجرى منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تقوت الصحة بفواتها كما لا تقوت الحياة بفوات هذه الأعضاء، ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموماً غير مرغوب فيه، فكذلك من اقتصر على أقل ما يجرى من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الأطراف وأما الهياآت وهى ما وراء السنن فتجرى مجرى أسباب الحسن من الحاجبين والحية والأهداب وحسن اللون

وأما وظائف الأذكار فى تلك السنن فهى مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة الحية وغيرها، فالصلاة عندك قرينة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين اليهم، وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر، فإليك الخيرة فى تحسين صورتها وتقييحها، فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعليها، ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق بهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها، فإن ذلك يضاهى قول الطبيب: إن فقه العين لا يبطل وجود الإنسان ولكن يخرجها عن أن يصدق رجاء التقرب فى قبول السلطان إذا أخرجه فى معرض الهدية، فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهياآت والآداب، فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهى الخصم الأول على صاحبها، تقول ضيمك الله كما ضيمتى. فطالع الأخبار التى أوردناها فى كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها.

الباب الثالث

في الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ، ثم نذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ، ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لئلا زاد الآخرة

بيان شرائط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة ، فمن ذلك قوله تعالى (أقم الصلاة لذكري) * وظاهر الأمر الوجوب ، والنغلة تضاد الذكر ، فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقياً للصلاة لذكره ، وقوله تعالى (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاقِينَ) * نهي ، وظاهره التحريم . وقوله عز وجل : (حَتَّى تَذَكَّرُوا مَا تَقُولُونَ) * لتليل لنهي السكران وهو مطرد في النافل المستغرق المهم بالوسواس وأفكار الدنيا . وقوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمَسُكُنْ وَتَوَاضِعْ » حصر بالالف واللام ، وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد ، وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام « إِنَّمَا الشُّقْمَةُ فِيمَا لَمْ يُقَسِّمْ » الحصر والاثبات والنفي . وقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنْ أَلْفُخْشَاءٍ أَوْ لَمْ تُنْكِرْ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » وصلاة النافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « نَكَمٌ مِنْ قَائِمِ حَظَةٍ مِنْ صَلَاتِهِ التَّعَبُ وَالتَّصَبُّ » وما أراد به إلا النافل . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا »

(الباب الثالث)

- (١) حديث كم من قائم حظه من صلاته التعب والتصب . ن ه من حديث أبي هريرة رب فتم ليس له من أيامه إلا السهر ولأحمد رب قائم حظه من صلاته السهر وأسناده حسن
- (٢) حديث ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل . لأحمد مرفوعاً وروى محمد بن نصر اللوزي في كتاب الصلاة من رواية عتيان بن أبي دهرش مرسلًا لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ولابن المبارك في الزهد موقوفاً على عمار لا يكتب للرجل من صلاته ما سهى عنه

والتحقيق فيه أن المصلّي "مُتَّيِّجٌ رَّيَّةً عَزَّةً وَجَلَّ" كما ورد به الخبر ، والكلام مع النفلة ليس بمناجاة أتبته . ويأنه : أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها مثلاً فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى التي هو آلة للشيطان عدو الله ، فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع النفلة . وكذلك الحج أفضاله شاقة شديدة ، وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلاء ، كان القلب حاضراً مع أفضاله أو لم يكن . أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقرأة وركوع وسجود وقيام وقعود . فأما الذكر فإنه محاور ومناجاة مع الله عز وجل ، فأما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاوراً ، أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل ، كما تمتحن المدة والفرج بالإمسالك في الصوم ، وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ، ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المشوق . ولا شك أن هذا القسم باطل ، فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الناقل ، فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل ، بل المقصود الحروف من حيث إنه نطق ، ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ، ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب . فأى سؤال في قوله : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) إذا كان القلب غافلاً ، وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً فأى مشقة في تحريك اللسان به مع النفلة ، لا سيما بعد الاعتياد هذا حكم الأذكار

بل أقول : لو حلف الإنسان وقال لأشكرن فلاناً وأثنى عليه وأسأله حاجة ، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم ، لم ير في يمينه ، ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً في يمينه ، إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه ، فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق المهمل بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه ، لم يصير باراً في يمينه ، ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء ، والمخاطب هو الله عز وجل ، وقلبه بحجاب النفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده ، بل هو غافل عن المخاطب

(١) حديث المصلّي يتأني به متفق عليه من حديث أنس

ولسانه يتحرك بحكم المادة ، فإبدا هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصيل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به : هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتغيرها عن الفعل

وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعا ، ولو جاز أن يكون معظما لله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظما لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظما للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه ، وإذا خرج عن كونه معظما لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس ، وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يحمله عماد الدين والفواصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج ومائر المبادات ، ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص

وما أرى أن هذه المظنة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة ، فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره ، بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتقيص المال ، قال الله تعالى : (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ شَيْئًا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ *) أي الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة ، فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها ؟ فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب

فإن قلت : إن حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطا في صحتها خالفت إجماع الفقهاء ، فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير

فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة ، بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح ، وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتزوير السلطان ، فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه . على أنه لا يمكن أن يدعى الإجماع ، فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المسكي عن سفيان الثوري أنه قال : من لم يخشع فسدت صلاته . وروى

عن الحسن أنه قال : كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع . وعن معاذ ابن جبل : من عرف من على عينه وشماله متمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضاً سندهاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إِنْ أَلْبَدَ لَيْصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يُكْتَبُ لَهُ سُدُسُهَا وَلَا عَشْرُهَا وَإِنَّمَا يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا » وهذا لو قل من غيره لجعل مذهباً فكيف لا يتمسك به . وقال عبد الواحد بن زيد : أجمت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها . فجعله إجماعاً . وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى . والحق الرجوع إلى أدلة الشرع ، والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط ، إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق ، فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة ، فإن ذلك يمجز عنه كل البشر إلا الأقلين . وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له ، إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة ، وأولى اللحظات به لحظة التكبير ، فاقصرنا على التكليف بذلك

ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال النافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكيفية ، فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً وأحضر القلب لحظة ، وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسياً صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ، ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام النافل المستحق أشد حالاً من الذي يمرض عن الخدمة . وإذا تمارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر خطراً في نفسه فإليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ، ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع النفلة ، فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه . ومن عرف سر الصلاة علم أن النفلة تضادها ، ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع

(١) حديث أن العبد ليعلى الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها الحديث دن حب من حديث عمار ابن ياسر بنحوه

فلتقتصر على هذا التقدر من البحث ، فإن فيه مقنعا للمريد الطالب لطريق الآخرة
وأما المجالد المشغب فلسنا نقصد غناطيته الآن
وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة ، وأن أقل ما يبق به رفق الروح
الحضور عند التكبير فالتقصان منه هلاك ، وقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء
الصلاة ، وكل من حي لا حراك به قريب من ميت . فصلاة الفافل في جميعها إلا عند
التكبير كمثل حي لا حراك به . نسأل الله حسن العون

بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ، ولكن يجمها ست جمل ، وهي : حضور
القلب ، والتفهم ، والتعظيم ، والهيبة ، والرجاء ، والحياء . فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم
العلاج في اكتسابها

أما التفاصيل فالأول حضور القلب ، ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس
له ومتكلم به ، فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بها ، ولا يكون الفكر جائلا في غيرها
ومها انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن
كل شيء فقد حصل حضور القلب ، ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب ،
فربما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ ، فاشتغال القلب على
العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم . وهذا مقام يتفاوت الناس فيه ، إذ ليس يشترك
الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات . وكل من ممان لطيفة يفهمها المصلي في أثناء
الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله . ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن
الفحشاء والمنكر ، فإنها تفهم أموراً تلك الأمور تنع عن الفحشاء لا محالة

وأما التعظيم : فهو أمر وراء حضور القلب والفهم ، إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو
حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظماً له ، فالتعظيم زائد عليها
وأما الهيبة : فزائدة على التعظيم ، بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم ، لأن من
لا يخاف لا يسمي هائبا ، والخافة من المقرب وسوء خلق العبد وما يحرق مجراه من

من الأسباب الخسيسة لا نسى مهابة ، بل الخوف من السلطان العظيم يسمى مهابة ، والهيبة خوف مصدرها الاجلال

وأما الرجاء : فلا شك أنه زائد ، فكمن معظم ملكا من الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مثوبته ، والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل ، كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل

وأما الحياء : فهو زائد على الجملة ، لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ، ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب

وأما أسباب هذه الممانى الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة ، فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهيمك ، ومهما أهلك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى ، فهو محبول على ذلك ومسخر فيه ، والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متمطلا بل جائلا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا ، فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة ، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها ، وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى ، وأن الصلاة وسيلة إليها ، فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهما تم حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة ، وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك ، فإذا كان لا يحضر عند الناجاة مع ملك الملوك الذى بيده الملك والملكوت والنفع والضرفلا تظن أن له سببا سوى ضعف الإيمان . فاجتهد الآن في تقوية الإيمان ، وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع وأما التفهم : فسببه بعد حضور القلب إيمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى .

وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها ، أعنى النزوع عن تلك الأسباب التى تنجذب الخواطر إليها ، وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر ، فمن أحب شيئا أكثر ذكره ، فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة ، فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفوله صلاة عن الخواطر

وأما التنظيم: ففي حالة القلب تتولد من معرفتين إحداهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان ، فإن من لا يستقد عظمته لا تدعن النفس لتنظيمه .
الثانية : معرفة حقارة النفس وخستها ، وكونها عبدا مسخرا مروبا ، حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه ، فيعبر عنه بالتنظيم ، ومالم تتبرج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنظم حاله التنظيم والخشوع ، فإن المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتنظيم حاله ، لأن القرينة الأخرى وهى معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقتدرن إليه

وأما الهيبة والخوف : فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين والآخريين لم ينقص من ملكة ذرة ، وهذا مع مطالمة ما يجرى على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض . وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة . وسياق أسباب ذلك في كتاب الخوف من رب العالمين

وأما الرجاء فسيبينه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعيم إمامه ولطائف صنه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبثت من مجموعهما الرجاء لا محالة

وأما الحياء فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالمجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعبوب النفس وآفاتنا ، وقلة إخلاصها وخبث دخلتها ، وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها ، مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت ، وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبثت منها بالضرورة حالة تسمى الحياء . فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طالع تحصيله فملاجه إحضار سببه ، ففي معرفة السبب معرفة العلاج ، ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين : أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ه ومعنى كونها يقينا انتفاء التشكك

واستبلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم ، ويقدر اليقين يخشع القلب ،
ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا
خَضَرَتِ الصَّلَاةُ كَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ »

وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام « يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني
وأنت تفتنض أعضائك ؛ وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا ، وإذا ذكرتني فأجعل لسانك
من وراء قلبك ، وإذا قت بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجنى بقلب وجل ولسان
صادق » وروى أن الله تعالى أوحى إليه : قل لمصاة أمتك لا يدكروني فإني آيت على نفسي أن
من ذكرني ذكرته فإذا ذكروني ذكرتهم باللعنة . هذا في عاص غير غافل في ذكره ،
فكيف إذا اجتمعت النغلة والمصيان . وباختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم
الناس إلى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها ، وإلى من يتم ولم يشب قلبه في
لحظة ، بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحس مسلم
ابن يسار بسقوط الاسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها . وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة
ولم يعرف قط من على عينه ويساره ، ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع
على ميلين ، وجماعة كانت تصفر وجوههم وترتعذر أنصهم وكل ذلك غير مستبعد ، فإن أضافه
مشاهد في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع مجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة
منهم ، حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ولوسئل عن حوالية
أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين
حوالية ، ولكل درجات مما عملوا حفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه
وتعظيمه ، فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهري الحركات ، ولذلك قال بعض الصحابة
رضي الله عنهم : يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ،
ومن وجود النعيم بها واللذة . ولقد صدق فإنه يحشر كل على مامات عليه ، ويموت على ما عاش
عليه ، ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه . فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار
الآخرة ، ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم . نسأل الله حسن التوفيق بلفظه وكرمه

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظماً لله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستحيّاً من تقصيره ، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه ، فانفكك عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ، ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة ، والدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ، ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه ، فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً في ذاته بائناً ، أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر ، فإن ذلك قد يختطف الهمم حتى يتبعه ويتصرف فيه ، ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ، ويكون الإيثار سبباً للافتكار ، ثم تصير بعض تلك الأفكار سبباً للبعض ، ومن قويت نيته وعلت همته لم يله ما جرى على حواسه ، ولكن الضعيف لا بد وأن يفرق به فكره . وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يفض بصره ، أو يصلي في بيت مظلم ، أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسنه ، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ، ويحترز من الصلاة على الشوارع ، وفي المواضع المنقوشة المصنوعة ، وعلى الفرش المصبوغة ، ولذلك كان المتعبدون يعمدون في بيت صغير مظلم سمته قدر السجود ليكون ذلك أجمع لهم . والأفوياء منهم كانوا يحضرون المساجد وينفضون البصر ولا يجاوزون به وضع السجود ، ويرون كمال الصلاة في أن لا يرفوا من على عيניהم وشمالهم . وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا انزعه ولا كتاباً إلا محاه

وأما الأسباب الباطنة فهي أشد ، فإن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد ، بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب ، وغض البصر لا يقنيه ، فإن ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل . فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره . ويبيته على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهول المطلع

ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيه ، فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة : ^(١) « إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَقُولَ لَكَ أَنْ
تُخَيِّرَ الْقِدْرَ الَّذِي فِيهِ أَلْبَيْتَ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي أَلْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْتُلُ النَّاسَ عَنْ
صَلَاتِهِمْ ، فهذا طريق تسكين الأفكار فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء
المسكن فلا ينجيح إلا المسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق ، وهو أن ينظر في
الأمور الصارفة الشاغلة له عن إحضار القلب ، ولا شك أنها تعود إلى مهماته ، وأنها إنما
صارت مهمات لشهواته ، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك الملاقاة ،
فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه ، وجند إبليس عدوه ، فأمساكه أضربه من
إخراجه ، فيتخلص منه بإخراجه ، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس ^(٢) الخبيصة التي
أنابه بها أبو جهم وعليها علم وصلى بها ترعيا بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم : « اذْهَبُوا
بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَلْهَتْني عَنْ صَلَاتِي وَأَتَوْنِي بِأَنْجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ » وأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديداً
فأمر أن ^(٣) يزع منها ويرد الشرك الخلق . وكان صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « ذَا اخْتَذَى نَمْلًا
فَأَعْيَجَهُ حُسْنًا فَسَجَدَ وَقَالَ : « تَوَاضَعْتُ لِرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ كَيْ لَا يَغْفُسَنِي » ثم خرج
فدفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يشتري له ثلثين سبتين
جرداوين فلبسهما . وكان صلى الله عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان
على المنبر فرماه ^(٥) وقال : « شَغَلَنِي هَذَا نَظْرَةٌ إِلَيْهِ وَنَظْرَةٌ إِلَيْكُمْ »

- (١) حديث أبي نسيب أن أقول لك تخمر القربين الذين في البيت . الحديث د من حديث عثمان المحمي وهو عثمان بن طلحة كافي مستند أحمد ووقع للصف أنه قل ذلك لعثمان بن شيبة وهو وهم
- (٢) حديث نزاع الخبيصة وقال اتوني بإنجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم
- (٣) حديث أمه يزع الشرك الجديد ورد الشرك الخلق إذ نظر إليه في صلاته : ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر من سلا بإسناد صحيح
- (٤) حديث اخذني نمل فأعجبه حسنا فسجد وقال تواضعت لربي . الحديث : أبو عبد الله بن حنبل في شرف الفقهاء من حديث عائشة بإسناد ضعيف
- (٥) حديث روى به الخاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم . ن من حديث ابن همام بإسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهباً ولا فضة إنما هو مطلق

وروى أن أبا طلحة^(١) صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه دبى طائر في الشجر يلمس
 غرجا فأنبهه بصره ساعة ثم لم يدر كم صلى ، فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه
 من الفتنة ، ثم قال : يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت
 وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشعرها فنظر إليها فأعجبه ولم
 يدر كم صلى ، فذكر ذلك لعثمان رضى الله عنه وقال : هو صدقة فأجعله في سبيل الله عز
 وجل ، فباعه عثمان بخمسين ألفاً ، فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر ، وكفارة لما جرى
 من نقصان الصلاة . وهذا هو الداء القامع لمادة العلة ، ولا ينشئ غيره . فإما ما ذكرناه من
 التلطف بالتسكين ، والرد إلى فهم الذكر ، فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة ، والمهم التي
 لا تشغل إلا حواسي القلب . فإما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين ، بل
 لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تدلك ، وتنقضى جميع صلاتك في شغل المجاذبة . ومثاله
 رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات المصافير تشوش عليه ، فلم
 يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره ، فتعود المصافير ، فيعود إلى التنقيح بالخشبة
 فقبل له إن هذا سير السواني ، ولا ينقطع . فإن أردت الخلاص فاطع الشجرة ، فكذلك
 شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب المصافير إلى
 الأشجار ، وانجذاب الذباب إلى الأبقار ، والشغل يطول في دفعها ، فإن الذباب كلما ذب أب
 ولأجله سمى ذباباً ، فكذلك الخواطر

وهذه الشهوات كثيرة ، وقليل يخلو العبد عنها ، ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا
 وكذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنع كل فساد . ومن انطوى بباطنه على
 حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا يتزود منها ولا يستعين بها على الآخرة ، فلا يطمئن

(١) حديث أن أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه ريس طائر في الشجر . الحديث : في سهوه

في الصلاة وصدقه بالحائط . مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طلحة الأنصاري

أفدكره بنحوه

في أن تصفو له لذة المناجاة في الصلاة فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه وعباداته .
وهمة الرجل مع قرعة عينه فإن كانت قرعة عينه في الدنيا انصرف لاعالة إليها همه، ولكن مع
هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ، ورد القلب إلى الصلاة ، وتقليل الأسباب الشاغلة . فهذا
هو الدواء المر ، ولمرارته استبشمته الطباع ، وبقيت العلة مزمنة ، وصار الداء عضالاً ، حتى
إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا فمجزوا عن ذلك ،
فاذا لا مطمع فيه لأمثالنا ، وليته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لتكون
بمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً

وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء بمخل ،
فيفقد ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لاعالة ، ولا يهتمان

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب

عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فقول : حَقَّكَ إِنَّكَ كُنتَ مِنَ الْمُرِيدِينَ لِلْآخِرَةِ أَنْ لَا تَنْفَلُ أَوْ لَا عَنْ التَّنِيهَاتِ الَّتِي فِي
شُرُوطِ الصَّلَاةِ وَأَرْكَانِهَا

أما الشروط السوابق فهي : الأذان ، والطهارة ، وستر العورة ، واستقبال القبلة
والإلتصاف قائماً ، والنية . فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة ،
وتشبه بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارة ، فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون
باللطف يوم العرض الأكبر ، فأعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته مملوءاً بالفرح
والاستبشار ، مشحوناً بالرغبة إلى الابتدار ، فأعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم
القضاء . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « أَرِحْنَا يَا بَلَاءُ » أي أرحنا بها وبالنداء إليها
إذ كان قرعة عينه فيها صلى الله عليه وسلم

(١) حديثها أرحنا يا بلال . قط في اللال من حديث بلال ولأبي داود ونحوه من حديث رجل من

وأما الطهارة: فإذا أتيت بهافي مكانك وهو ظرفك الأبعد، ثم في ثيابك وهي غلافك الأقر، ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى، فلا تنفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك، فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على ما فرطت، وتصميم العزم على الترك في المستقبل، فطهر بها باطنك فإنه موضع نظر مبدوك

وأما ستر العورة: فاعلم أن معناه تغطية مقايح بدنك عن أبصار الخلق، فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق، فابالك في عورات باطنك وفضائح سرائك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل؟ فأحضر تلك الفضائح بياك، وطالب نفسك بسترها، وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه سائر، وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف، فتستفيد بإحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانهما، فتذل بها نفسك، ويستكين تحت المحلة قلبك، وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسمى الآبق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكسا رأسه من الحياء والخوف

وأما الاستقبال: فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى، أقرى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك؟ هيهات! فلا مطلوب سواه، وإنما هذه الظواهر تحركات للبواطن، وضبط للجوارح، وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تبنى على القلب، فإنها إذا بنت وعلقت في حركاتها والتفاتاتها إلى جهاتها، استنبتت القلب، وانقلبت به عن وجه الله عز وجل، فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك، فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها، فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا قَامَ الْعَبْدُ إِلَى صَلَاتِهِ فَكَأَنَّهُ هَوَاهُ وَجْهُهُ وَقَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ انْصَرَفَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ »

أما الاعتدال قائماً: فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل، فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرفاً مطأطئاً متنكساً، وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه

(١) حديث إذا قام العبد إلى صلاته وكان وجهه وهواه إلى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده

تنبيهاً على الزام القلب التواضع والتذلل والتبرى عن التروؤس والتكبر ، وليكن على ذكرك
 هاهنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسؤال . واعلم في
 الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك ، فقم بين يديه قيامك بين يدي
 بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جلاله ، بل قدر في دوام قيامك في
 صلاتك أنك ملحوظ ومرقوب بعين كائنه من رجل صالح من أهلك أو ممن ترغب في أن
 يعرفك بالصلاح ، فإنه تهديء عند ذلك أطرافك ، وتختنع جوارحك وتسكن جميع أجزائك
 خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع . وإذا أحسست من نفسك بالتماسك
 عند ملاحظة عبد مسكين فماتب نفسك وقل لها . إنك تدعين معرفة الله وجهه أفلا
 تستعين من استجرائك عليه مع توفيرك عبداً من عبادته ، أو تخشين الناس ولا تخشيه وهو
 أحق أن يخشى ؟ ولذلك لما قال ^(١) أبو هريرة : كيف الحياء من الله ؟ فقال صل الله عليه
 وسلم « تَسْتَحْيِي مِنْهُ كَمَا تَسْتَحْيِي مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ مِنْ قَوْمِكَ » وروى : مِنْ أَهْلِكَ
 وأما النية : فاعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها ، والكف عن
 نوافضها ومفسداتها ، وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاءً لثوابه وخوفاً من عقابه
 وطلباً للقرية منه ، متقلداً للمنة مه باذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك .
 وعظم في نفسك قدر مناجاته ، وانظر من تناجي ، وكيف تناجي ، وبما ذا تناجي ؟ وعند
 هذا ينبغي أن يعرف جينك من الحجل ، وترتعد فرائصك من الهيبة ، ويصفر وجهك
 من الخوف

وأما التكبير : فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه فليكن فإن كان في قلبك شيء هو
 أكبر من الله سبحانه فالله يشهد إنك لكاذب ، وإن كان الكلام سداً كما شهد على المنافقين
 في قولهم إنه صلى الله عليه وسلم رسول الله ، فإن كان هو الكاذب أعظم عليك من أمر الله عز وجل

(١) حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله ؟ قال تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من
 قوماً . الحرائط في مكارم الأخلاق . هي في السبع من حديث سعيد بن زيد مرسل نحوه
 وأرسله هو يزيد بن عمر في السند وفي العلل فط عن ابن عمر له وقال أنه أشبهه تيم
 بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد الثمرة

فأنت أطوع له منك لله تعالى، فقد اتخذته إلهك وكبرته، فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته، وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه

وأما دعاء الاستفتاح: فأول كلماته قولك: وجهت وجهي الذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر، فانك إنما وجهته إلى جهة القبلة، والله سبحانه يتقدس عن أن يتجه الجهات حتى تقبل بوجه بذلك عليه. وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض. فانظر إليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات، أو مقبل على فاطر السموات. وإياك أن تكون أول مفتاحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه، فاجتهد في الحال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقاً. وإذا قلت: حنيفاً مناصباً، فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده، فإن لم تكن كذلك كنت كاذباً، فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال. وإذا قلت: وما أنا من المشركين، فأخطر ببالك الشرك الخفي، فإن قوله تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُئْمِلْ بَعَمَلِهِ صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) * نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس، وكن حذراً مشفقاً من هذا الشرك، واستشعر الحيلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك، فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه. وإذا قلت: بحياي ومماي لله. فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيدته، وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمر الدنيا لم يكن ملائعاً للحال

وإذا قلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فاعلم أنه عدوك ومرتد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له، مع أنه لمن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها، وأن استأذنتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك، فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقطعه فقال:

أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه ، بل لا يميزه إلا
تبديل المكان ، فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا ينفيه
مجرد القول . فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان ، وحصنه
لا إله إلا الله ، إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حِصْنِي
فَن دَخَلَ حِصْنِي أَمِنَ مِنْ عَذَابِي » والمتحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه ، فأما
من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل

واعلم أن من مكابده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات لينمك عن
فهم ما تقرأ ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قرائتك فهو وسواس ، فان حركة
اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها

فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة : رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ، ورجل يتحرك لسانه
وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره ، وهي درجات أصحاب البين ،
ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولاً ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ، ففرق بين أن يكون
اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا
يقبضه القلب

وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت : بسم الله الرحمن الرحيم فانوبه التبرك لا ابتداء
القراءة لكلام الله سبحانه . وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه ، وأن المراد
بالاسم هاهنا هو المسمى . وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جزم كان الحمد لله . ومعناه أن
الشكر لله إذ النعم من الله . ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر
لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل في تسميته وتحميده تقصان بقدر التفاته إلى غير
الله تعالى .

فإذا قلت : الرحمن الرحيم ، فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته
فينبئت بها وجاؤك ، ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك : مالك يوم الدين

(١) حديث قال الله تعالى لا إله إلا الله حصني . ك في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من
حديث علي بإسناد ضعيف جداً وقول أبي منصور الديلمي أنه حديث ثابت مردود عليه

أما العظمة فلأنه لأملك إلهه . وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذى هو ماله ، ثم جدد الاخلاص بقولك : إياك نعبد ، وجدد المعز والاحتياج والتبرى من الحول والقوة بقولك : وإياك نستعين ، وتحقق أنه ما تبسرت طاعتك إلا بأعانه ، وأن له المنة إذ وفقك الله لطاعته ، واستخدمك لمبادته ، وجعلك أهلا لمناجاته ، ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين

ثم إذا فرغت من التهود ومن قولك : بسم الله الرحمن الرحيم ، ومن التحميد ، ومن إظهار الحاجة إلى الاعانة مطلقا ، فعين سؤالك ، ولا تطلب إلا أهم حاجاتك ، وقل : اهدنا الصراط المستقيم الذى يسوقنا إلى جوارك ، وفضى بنا إلى مرضاتك ، وزده شرحا وتقصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من التبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائنين من اليهود والنصارى والصائبين ، ثم التمس الاجابة وقل : آمين

فاذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : نِصْفُهَا لِي وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ : يَقُولُ الْمَبْدُ : اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : حَمْدِي عَبْدِي وَأَتَى عَلَى » وهو معنى قوله : سمع الله لمن حمده - الحديث الخ : فالو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك فى جلالة وعظمته فناهيك بذلك فنيمة ، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله ؟

وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور كما سيأتى فى كتاب تلاوة القرآن ، فلا تنفل عن أمره ونهيه ، ووعدوه وعيده ، ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منه وإحسانه ، ولكل واحد حق ، فالرجاء حق الوعد ، والخوف حق الوعيد ، والزم حق الأمر والنهى ، والامتناع حق الموعدة ، والشكر حق ذكر المنة ، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

(١) حديث قسمة الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين - الحديث - م عن ابن عمر .

وروى أن زرارة بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى : (فَإِذَا تَنَفَّسَ فِي النَّفْثِ *) خرميتاً وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى : (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ *) اضطرب حتى تضرب أوصاله . وقال عبد الله بن واقد : رأيت ابن عمر يصلي مغلوباً عليه . وحق له أن يحترق قلبه بوعد سيده ووعيده ، فإنه عبد مذبذبل بين يدي جبار قاهر ، وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب . ودرجات ذلك لا تنحصر . والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات . فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً

ثم يراعى الهيبة في القراءة ، فيرتل ولا يسرد ، فإن ذلك أيسر للتأمل ، ويفرق بين نهايته في آية الرحمة والمذاب ، والوعد والوعيد ، والتحميد والتعظيم والتجديد . كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل : (مَا اخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ *) يخفّض صوته كالستحي عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به . وروى « أَنَّهُ يُقَالُ ^(١) لِقَارِيءِ الْقُرْآنِ أَقْرَأْ وَأَرْقُ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرَتِّلُ فِي الدُّنْيَا »

وأما دوام القيام فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نمت واحد من الحضور . قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ^(٢) مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّيِّ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ » وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات ، فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة . فإذا التفّت إلى غيره فذكره بإطلاع الله عليه وبيع التهاون بالمتاجي عند غفلة المتاجي ليعود إليه وأزّم الخشوع للقلب بأن الخلاص عن الالتفات باطناً وظاهراً ثمرة الخشوع ، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر . قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلاً مصلياً يبست بليحيته : « أَمَا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ تَخَشَّعَتْ جَوَارِحُهُ » فإن الرعية بحكم الراعي . ولهذا ورد في الدعاء ^(٣) « اللَّهُمَّ أَصْلِحِ الرَّاعِيَ وَالرَّعِيَّةَ » وهو القلب والجوارح

(١) حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق . د ت ن من حديث عبد الله بن عمر وقال ت حسن صحيح

(٢) حديث أن الله يقبل على المصلي ما لم يلتفت . د ن ك وصححه أسناده من حديث أبي ذر

(٣) حديث اللهم أصلح الراعي والرعية لم أنف له على أصل وفسره للسنف بالقلب والجوارح

وسائلاً حاجتك وقائلاً : رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم ، أو ما أردت من الدعاء . ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانياً كذلك

وأما التشهد فإذا جلست له فاجلس متأدياً ، وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات ، أى من الأخلاق الطاهرة لله . وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات ، وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم ، وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . وليصدق أملك في أنه يملئه ويرد عليك ما هو أوفى منه . ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ، ثم تأمل أن بر الله سبحانه عليك سلاماً وافيابعد عباده الصالحين ثم تشهده تعالى بالوحدانية ، ولحمد صلى الله عليه وسلم نبيه بالرسالة ، مجدداً عبد الله سبحانه بعبادة كلمتي الشهادة ، ومستأنفاً للتحصن بها . ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضرعة والابتهاال وصدق الرجاء بالإجابة ، وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين ، واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين ، وأنو ختم الصلاة به ، واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة ، وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت كما لا تعيش لمثلها . وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه . « صَلِّ صَلَاةً مُودَّعٍ » ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة ، وحف أن لا تقبل صلاتك ، وأن تكون محمقوتاً بذنب ظاهر أو باطن ، فترد صلاتك في وجهك وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله ، كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة . وكان إبراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض

فهذا تفصيل صلاة الخاشعين ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم على صلاتهم يحافظون ، والذين هم على صلاتهم دائنون ، والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية . فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة ، فبالقدر الذي يسر له منه ينبنى أن يفرح ، وعلى ما يفوته ينبنى أن يتحسر ، وفي مداواة ذلك يشئ أن يجتهد وأما صلاة النافلين فهي غطرة ، إلا أن يتعمده الله برحمته ، والرحمة واسعة ، والكرم فائض . فנסأل الله أن يتعمدنا برحمته ، ونعمرنا بمنفرتة ، إذ لا وسيلة لنا إلا الإعراف بالمعز عن القيام بطاعته .

واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات ، وإخلاصها لوجه الله عز وجل ، وأدائها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة . فأولياء الله المكاشفون يلكوت السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكشفون في الصلاة ، لا سيما في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ، ولذلك قال تعالى : (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ *) وإنما تكون مكاشفة كل مصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا . ويختلف ذلك بالقوة والنسبة والثقة والكثرة ، وبالجلالة والخفاء ، حتى يكشف بعضهم الشيء بعينه ، ويكتشف لبعضهم الشيء بمثله ، كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة ، والشيطان في صورة كلب جاثم عليها يدعو إليها ، ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة ، فبعضهم يكشف له من صفات الله تعالى وجلاله ولبعضهم من أفعاله ، ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة ، ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب حفية لا تخصي ، وأشدّها مناسبة المهمة ، فأنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف

ولما كانت هذه الأمور لا تتراءى إلا في المرآة الصقيلة ، وكانت المرآة كلها صدئة ، فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من جهة النعم بالهداية ، بل لحجب متراكم الصدأ على مصب الهداية تسارعت الأنسة إلى إنكار مثل ذلك ، إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر ولو كان للحين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متسع الهواء . ولو كان للطفل تمييز ما ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض . وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده . ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة ، وقد خلق الخلق أطواراً ، فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته . نعم لما طالبوا هذا من المجادلة والباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل ، فقدوه فأنكروه

ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أمل من أن يؤمن بالنيب ويصدق به إلى أن

يشاهد بالنجربة ، ففي الخبر ^(١) «إِنَّا لَبَدَدُ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ اللَّهُ سُجَّانَهُ الْحِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَبْدِهِ وَوَجْهِهِ يَوْجُهُ وَقَاسَتْ الْمَلَائِكَةُ مِنْ لَدُنْ مُسْكِنِهِ إِلَى الْهَوَاءِ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ وَيُؤْمِنُونَ عَلَى دُعَائِهِ ، وَإِنَّ الْمُصَلِّيَ لَيَنْتَرُ عَلَيْهِ أَلْبَرٌ مِنْ عَنَانِ السَّمَاءِ إِلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ وَيُنَادِي مُنَادٌ : لَوْ عَلِمَ هَذَا الْمُنَاجِي مَنْ يُنَاجِي مَا أَلْتَفَتَ ، وَإِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ لِلْمُصَلِّينَ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِمَنْبِهِ الْمُصَلِّي » . ففتح أبواب السماء ، ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه ، كناية عن الكشف الذي ذكرناه

وفي التوراة مكتوب : يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي مصليا باكيا ، فأنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالنيب رأيت نوري . قال فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يحده المصلي في قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب ، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان ، فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة ، وكشف الحجاب

ويقال إن البعد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة ، كل صف منهم عشرة آلاف ، وبأمر الله به مائة ألف ملك . وذلك أن البعد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود ، وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك ، فالقاعدون لا يركعون إلى يوم القيامة ، والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة ، وهكذا الزاكعون والقاعدون ، فإن ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ، ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا (وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ *) وفارق الإنسان الملائكة في الترقى من درجة إلى درجة ، فانه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه ، وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام ، وليس لكل واحد إلا رتبته التي هي وقف عليه ، وعبادته التي هو مشغول بها ، لا ينتقل إلى غيرها ، ولا يفتقر عنها (فَلَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ، يُسَبِّحُونَ اللَّهَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ *) مفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات ، قال الله عز وجل (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ

(١) حديث ان البعد انما قام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث : لم أجده

في الصافات : ١٦٤ * الأنبياء : ١٩ ، ٢٠ * المؤمنون :

فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ *) ندحهم بعد الإيمان بصلوة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ، ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضاً فقال تعالى : (وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ *) ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات : (أُولَئِكَ هُمُ الزَّائِرُونَ الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفَرْدُوسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *) فوصفهم بالفلاح أولاً ، وبوراثته الفردوس آخراً . وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد ، ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم (تَمَسَّكَكُمْ فِي سَقَرَ ؟ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ *) فالصلون هم ورثة الفردوس ، وهم المشاهدون لنور الله تعالى وللمتسمون بقربه وذنوبه من قلوبهم

نسأل الله أن يجعلنا منهم ، وأن يميزنا من عقوبة من تربت أقواله وقبحت أفعاله ، إنه الكريم المنان القديم الإحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى .

حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين

رضى الله عنهم

اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ، ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة ، بل في خلوته ، وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة ، فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ، ومعرفة جلاله ، ومعرفة تقصير العبد . فمن هذه المعارف يتولد الخشوع ، وليست مختصة بالصلاة . ولذلك روي عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعاً له وكان الربيع بن خيثم من شدة غضه لبصره وإطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى . وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة ، فإذا رآته جاريته قالت لابن مسعود : صديقك الأعمى قد جاء . فكان يضحك ابن مسعود من قولها . وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقاً غاضباً بصره . وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول « وَبَشِّرَ الْمُخْبِتِينَ » أما والله لو رأيك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك * وفي لفظ آخر : لأحبك . وفي لفظ آخر : لضحك

ومضى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الألوار سمع وإلى البار تلهب، صمق وسقط مغشيا عليه. وقد ان مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يبق، فخله على ظهره إلى منزله، فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي صمق فيها، فنانته خمس صلوات وان مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول: بادخلت في صلاة قط فأغمي فيها إلا ما أقول وما يقال لي

وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين، وكان إذا صلى دما صربت ابنته بالدف وتحذت النساء بما يردن في البيت، ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله. وقيل له ذات يوم: هل تحدث نفسك في الصلاة بشيء؟ قال نعم بوقوف بين يدي الله عز وجل ومنصرفي إلى إحدى الدارين. قيل: فهل تجد شيئا مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسنة في أحب إلى من أن أجد في صلاتي ما ينجون. وكان يقول: لو كشف الغطاء ما زددت يقينا. وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد قلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة. وتأكل كل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه قفيل: إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه قطع وهو في الصلاة

وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا. وقيل لآخر: هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة؟ فقال: لا في الصلاة ولا في غيرها. وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئا؟ فقال: وهل شيء أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها. وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بمباحته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وفله فارغ. كان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس. وروى أن^(١) عمار بن ياسر صلى صلاتا فأخفها، فقيل له: خففت يا أبا اليقظان. فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئا؟ قالوا لا قال: إني بأذرت سهُو الشيطان، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إِنَّ أَلَمَدَ لِيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يَكْتُبُ لَهُ نِصْفُهَا وَلَا ثُلُثُهَا وَلَا رُبُعُهَا وَلَا خُمْسُهَا وَلَا سُدُسُهَا وَلَا عَشْرُهَا» وكان يقول: إنا يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها

(١) حديث ابن عمر بن ناسر صلى الله عليه وسلم قال: حدثت بأبي اليقظان. الحديث وفيه أن المد ليصلى صلاة لا يكتب له صحتها ولا ثلثها إلى آخره أحمد بإسناد صحيح وتقدم المرفوع عنه وهو عند ن

ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضى الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة ، وقالوا : نبادر بها وسوسة الشيطان

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال على المنبر : إن الرجل ليشيب عارضاه فى الاسلام وما أكمل لله تعالى صلاة . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها * وسئل أبو العالية عن قوله (الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ) قال هو الذى يسهو فى صلاته فلا يدرى على كم ينصرف : أعلى شفع أم على وتر ؟ وقال الحسن : هو الذى يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج . وقال بعضهم : هو الذى إن صلاها فى أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن ، فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها إثمًا

واعلم أن الصلاة قديم حسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه وإن كان الفقيه يقول ، إن الصلاة فى الصحة لا تنجزاً ، ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه ، وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث ، إذ ورد (١) جَبُرَتْ نَقْصَانُ الْفَرَائِضِ بِالْتَّوَافُلِ . وفى الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى : بالفرائض نجمانى عبدى ، وبالتوافل تقرب إلى عبدى وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (٢) هَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَنْجُو مِنِّي عَبْدِي إِلَّا بِأَدَاءِ مَا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ « وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) صَلَّى صَلَاتَنَا فَتَرَكَ مِنْ قِرَائَتِهَا آيَةً ، فَلَمَّا انْقُتَلَ قَالَ : مَاذَا قَرَأْتُ ؟ فَسَكَتَ الْقَوْمُ ، فَسَأَلَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : قَرَأْتَ سُورَةَ كَذَا وَتَرَكْتَ آيَةَ كَذَا فَمَا نَذَرِي أَنْ تُسَخِّتَ أَمْ رُفِيتَ ، فَقَالَ : أَنْتَ لَهَا يَا أَبَتِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْآخَرِينَ فَقَالَ « مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُحْضِرُونَ صَلَاتَهُمْ وَيُسُونُ سُفُوقَهُمْ وَيَبْتَغِيْنَ

(١) حديث جبر نقصان الفرائض بالتوافل . أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه ظن انتقص من فرضه شيئاً قال الرب عز وجل انظروا هل لعبدى من تطوع فيكمل بها ما هضم من الفريضة

(٢) حديث قال الله تعالى لا ينجو منى عبدى إلا بأداء ما افترضت عليه لم أجده

(٣) حديث صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما التفت قال ما ذا قرأت فسكت القوم فسأل أبى بكر

الحديث : رواه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة مرسلًا وأبو منصور الديلمى من حديث أبى بن كعب ورواه ن مختصراً من حديث عبد الرحمن بن أبى بستان صحيح

أَيَّدِيهِمْ لَا يَذُرُونَ مَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ مِنْ كِتَابِ رَبِّهِمْ ، أَلَا إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَذَّابُوا
فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّهِمْ أَنْ قُلْ لِقَوْمِكُمْ : تَحْضِرُونِي أَبْدَانَكُمْ وَتُعْطُونِي أَلْسِنَتَكُمْ
وَتَنْبِئُونَنِي بِقَوْلِكُمْ ، بَاطِلٌ مَا تَذْهَبُونَ إِلَيْهِ » وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام
وفهمه يدل عن قراءة السورة بنفسه

وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولوقعت
ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا ، قيل : وكيف يكون ذلك ؟ قال : يكون
ساجدا عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ، ومشاهد لباطل ، قد استولى عليه . فهذه صفة
الغاشمين

فدلّت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة المشي وحضور
القلب ، وأن مجرد الحركات مع النفلة قليل الجدوى في المعاد . والله أعلم . نسأل الله
حسن التوفيق

الباب الرابع

في الإمامة والقنوة ، وفي أركان الصلاة وبعد السلام

وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فته :

أولها : أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان النظر إلى
الأكثرين ، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى . وفي الحديث : (١)
« ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ رُؤُسَهُمْ : الْعَبْدُ الْآبِيُّ وَامْرَأَةُ زَوْجِهَا سَاخِطٌ عَلَيْهَا ، وَإِمَامٌ
أَمٌّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ » وكما ينهي عن تقدمه مع كراهتهم ، فكذلك ينهي عن التقدم

في الباب الرابع

(١) حديث ثلاثة لا يجاوز صلواتهم رؤوسهم البعد الآبى . الحديث : ت من حديث أبي أمامة وقال حسن

غريب وصححه

إن كان وراءه من هو أفقه منه ، إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم بها قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة

ويكره عند ذلك المدافعة ، فقد قيل إن قوما تدافعوا الإمامة بمدافعة الصلاة تخسف بهم وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضى الله عنهم فسيبه إشارهم من رأوه أنه أولى بذلك ، أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم ، فإن الأئمة ضماناء . وكان من لم يعمد ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المقتدين ، لاسيما في جهره بالقرءاء ، فكان لا حتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس

الثانية : إذا خير المرء بين الأذان والإمامة فيبني أن يختار الإمامة ، فإن لكل واحد منهما فضلا ، ولكن الجمع مكروه ، بل يبنى أن يكون الإمام غير المؤذن . وإذا تعذر الجمع فلا إمامة أولى . وقال قائلون : الأذان أولى لما تقلناه من فضيلة الأذان ، وقلوه صلى الله عليه وسلم : ^(١) « الْإِمَامُ صَاحِبُ الْمُؤَذِّنِ » فقالوا فيها خطر الضمان . وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « الْإِمَامُ أَمِينٌ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكُؤُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا » وفي الحديث ^(٣) « فَإِنْ أَمَّ فَلَهُ وَلَهُمْ وَإِنْ نَقَصَ فَلَيْتَهُ لَا عَلَيْهِمْ » ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : ^(٤) « اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأُمَّةَ وَاغْفِرْ لِلْمُؤَذِّنِينَ » والمغفرة أولى بالطلب فإن الرشد براد للمغفرة . وفي الخبر ^(٥) « مَنْ أَمَّ فِي مَسْجِدٍ سَبْعَ سِنِينَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ بِلاَ حِسَابٍ وَمَنْ أَذَّنَ أَرْبَعِينَ عَامًا دَخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ » ولذلك نقل عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة

(١) حديث الامام ضامن والمؤذن مؤمن : د ت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن السدي أنه لم

ينته ورواه أحمد من حديث أبي أئمة بإسناد حسن

(٢) حديث الامام أمين فإذا ركع فاركعوا . الحديث : غ من حديث أبي هريرة دون قوله الامام أمين

وهو بهذه الزيادة في مسند الجيد وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة

(٣) حديث فإن أتم فله ولهم وإن انتقص فمليه ولا عليهم . د ه ل و صححه من حديث عتبة بن عامر والبخاري

من حديث أبي هريرة يصلون بكم فإن أصابوا فلكم وإن أخطأوا فلكم وعليهم

(٤) حديث اللهم ارشد الأمة واغفر للمؤذنين هو حجة حديث الامام ضامن وتقدم قبل محدثين

(٥) حديث من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب

ت ه من حديث ابن عباس بالشطر الأول نحوه قل ت حديث غريب

والصحيح أن الإمامة أفضل، إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم. نعم فيها خطر الضمان. والفضيلة مع الخطر، كما أن رتبة الإمامة والخلافة أفضل، لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «يَوْمَ مِنْ سُلْطَانٍ عَادِلٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً» ولكن فيها خطر، ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه، فقد قال صلى الله عليه وسلم: ^(٢) «أَعْتَكُمُ شُعْمَاؤُكُمْ» أو قال: «وَفَدُّكُمْ» إِلَى اللَّهِ «فَانْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَرْكَبُوا صَلَاتَكُمْ فَقَدِمُوا خِيَارَكُمْ». وقال بعض السلف: ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء، ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه: هذا بالنبوة، وهذا بالعلم، وهذا بمعاد الدين وهو الصلاة.

وبهذه الحجة احتج الصحابة ^(٣) في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وغنم للخلافة إذ قالوا: «نَظَرْنَا فَإِذَا الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ فَأَخْتَرْنَا لِدُنْيَانَا مَنْ رَضِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدِينِنَا» وما قدموا ^(٤) بلالا احتجاجا بأنه رضي للأذان. وما روى «أَنَّهُ قَالَ

(١) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة: الطبراني من حديث ابن عباس بسند

حسن بلفظ ستين

(٢) حديث أعتكم بقدكم إلى الله تعالى فان أردتم أن تركوا صلاتكم قدموا خياركم: قط هن وضعف

استاده من حديث ابن عمر والعمري وابن قانع والطبراني في معاجهم و ك من حديث مرشد ابن أبي مرشد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأسلى وهو ضعيف

(٣) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وقولهم اخترنا لدنيا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لدنيا

ابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة من حديث علي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لدنيا عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس وأنا كشاهد ما أنا بنائب ولا بى مرض فربنا لدنيا هارضى به النبي صلى الله عليه وسلم لدنيا والرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وأبي موسى في حديث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس

(٤) حديث تقديم للصحة بلالا احتجاجا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي للأذان أما الرفوع

منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه قم مع بلال فألقى عليه ما رأيت فليؤذن به - الحديث: وأما تقديمهم له بدموت النبي صلى الله عليه وسلم فروى الطبراني أن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أنتشدك بالله يا بلال وحرمتي وحقى لقد كبرت سنى وضعت قوتى واقترب أجلى فأقام بلال معه فلما

لَهُ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ^(١) ذَلَّيْ عَلَى عَمَلٍ أُدْخِلَ بِهِ الْجَنَّةَ قَالَ : كُنْتُ مُؤَذِّنًا قَالَ : لَا أُسْتَطِيعُ ، قَالَ : كُنْ إِمَامًا ، قَالَ : لَا أُسْتَطِيعُ ، فَقَالَ صَلَّى بِإِزَاهِ الْإِمَامِ ، فَلَمَّا عَلَنَ أَنَّهُ لَا يَرْضَى بِإِمَامَتِهِ ، إِذِ الْأَذَانُ إِلَيْهِ وَالْإِمَامَةُ إِلَى الْجَمَاعَةِ وَتَقْدِيمُهُمْ لَهُ . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَوَمَّعَ أَنَّهُ رُبَّمَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا

الثالثة : أَنْ يَرَاعِيَ الْإِمَامَ أَوْقَاتَ الصَّلَاةِ فَيُصَلِّي فِي أَوَّلِهَا لِيَدْرِكَ رِضْوَانَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ^(٢) فَفَضَّلَ أَوَّلَ الْوَقْتِ عَلَى آخِرِهِ كَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا . هَكَذَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي الْحَدِيثِ : ^(٣) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَلَمْ تَنْتَهُ وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُؤَخَّرَ الصَّلَاةُ لانتظار كثرة الجماعة ، بَلْ عَلَيْهِمُ الْمُبَادَرَةُ لِحَازَةِ فَضِيلَةِ أَوَّلِ الْوَقْتِ ، فَهِيَ أَفْضَلُ مِنْ كَثَرَةِ الْجَمَاعَةِ ، وَمَنْ تَطَوَّلَ السُّورَةَ . وَقَدْ قِيلَ : كَانُوا إِذَا حَضَرَ اثْنَانِ فِي الْجَمَاعَةِ لِمَنْ يَنْتَظِرُوا الثَّلَاثَ ، وَإِذَا حَضَرَ أَرْبَعَةٌ فِي الْجَنَازَةِ لِمَنْ يَنْتَظِرُوا الْخَمَاسَ . وَقَدْ تَأَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَكَانُوا فِي سَفَرٍ . وَإِنَّمَا تَأَخَّرَ لِلطَّهَارَةِ فَلَمْ يَنْتَظِرْ ، وَقَدَّمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَصَلَّى بِهِمْ حَتَّى فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً فَقَامَ يَقْضِيهَا ، قَالَ فَأَشْفَقْنَا مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَدْ أَحْسَنْتُمْ هَكَذَا فافْعَلُوا » وَقَدْ ^(٤) تَأَخَّرَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فَقَدَّمُوا أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ

نَوَى أَبُو بَكْرٍ حَاضِرًا عَمَرَ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لَأَيُّ بَكْرٍ فَأَبَى عَلَيْهِ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْبَلَاءِ فَقَالَ إِلَى سَعْدٍ فَاهُ قَدْ أَذِنَ سَعْدٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُجْلِسَ عُمَرَ الْأَذَانَ إِلَى سَعْدٍ وَعَقْدَةً وَفِي أَتْسَادِهِ جِهَالَةٌ

- (١) حَدِيثٌ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أُدْخِلَ بِهِ الْجَنَّةَ قَالَ كُنْ مُؤَذِّنًا - الْحَدِيثُ : الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ وَالْعَقِيلِيُّ فِي الضَّعَافِ وَطَبَّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ
- (٢) حَدِيثٌ فَضَّلَ أَوَّلَ الْوَقْتِ عَلَى آخِرِهِ كَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا أَبُو مَنْصُورٍ الدَّبَلِيُّ فِي مَسْنَدِ الْفَرُوسِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ
- (٣) حَدِيثٌ أَنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَلَمْ تَنْتَهُ - الْحَدِيثُ : الْبَارِقُطْنِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ نَحْوَهُ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ
- (٤) حَدِيثٌ تَأَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَكَانَ فِي سَفَرٍ وَإِنَّمَا تَأَخَّرَ لِلطَّهَارَةِ قَدَّمُوا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ - الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ
- (٥) حَدِيثٌ تَأَخَّرَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ قَدَّمُوا أَبَا بَكْرٍ - الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَنَامَ إِلَى جَانِبِهِ
وليس على الإمام انتظار المؤذن ، وإنما على المؤذن انتظار الإمام للأقامة ، فإذا حضر
فلا ينتظر غيره

الرابعة : أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ، ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع
شروط صلاته

أما الإخلاص فإن لا يأخذ عليها أجره ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان
ابن أبي العاص الثقفي وقال : ^(١) « اتَّخِذْ مُؤَذِّنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى الْأَذْنِ أَجْرًا » فالأذان
طريق إلى الصلاة ، فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر ، فإن أخذ رزقاً من مسجد قد وقف
على من يقوم بامامته أو من السلطان أو أحد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه ،
والكرهية في الفرائض أشد منها في التراويح ، وتكون أجرته له على مداومته على حضور
الموضع ، ومرافقة مصالح المسجد في إقامة الجماعة ، لا على نفس الصلاة

وأما الأمانة : فهي الطهارة باطناً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر . فالترشح
للإمامة ينبغي أن يمتزج عن ذلك بعبده فانه كالوفد والشيع للقوم ، فينبغي أن يكون
خير القوم . وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث ، فانه لا يطلع عليه سواء فإن تذكر
في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي ، بل يأخذ بيد من يقرب منه
ويستخلفه ، فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف
واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة . وقال سفيان : صل خلف كل بر وفاجر إلا المدمن
خمر ، أو معلن بالفسوق ، أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة ، أو عبد آبق

الخامسة : أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف ، فليفت يميناً وشمالاً فإن رأى خلافاً
أمر بالتسوية . قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالسكباب ، ولا يكبر حتى يفرغ

(١) حديث اتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجره . أصحاب السنن وك وصححه من حديث عثمان بن أبي
العاص الثقفي

(٢) حديث تذكر النبي صلى الله عليه وسلم الجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حديث أبي
بكرة بإسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وإنما قال ثم أرمأ اليهم أن مكانكم الحديث :
وورد الاستخلاف من فضل عمر وعطى وعندخ استخلاف عمر في قصة طمعه

المؤذن من الإقامة ، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة ،
 في الخبر ^(١) « لِيَتِمَّ لِلْمُؤَذِّنِ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ بِقَدْرِ مَا يَفْرُغُ الْأَكْلُ مِنْ طَعَامِهِ
 وَالْمُتَصَرِّ مِنْ اغْتِسَارِهِ » وذلك لأنه « نَهَى ^(٢) عَنْ مُدَافَعَةِ الْأَخْبَيْنِ ^(٣) » وأمر
 بِتَقْدِيمِ الْعِشَاءِ عَلَى الْعِشَاءِ طلباً لفراغ القلب

السادسة : أن يرفع صوته بتكبيرة الاجرام وسائر التكبيرات ، ولا يرفع المأموم
 صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وينوي الإمامة لينال الفضل ، فإن لم ينو صحت صلاته وصلاة
 القوم إذا نواوا الاقتداء ، ونالوا فضل القدوة ، وهو لا ينال فضل الإمامة . وليؤخر المأموم
 تكبيره عن تكبيرة الامام ، فيتدبّر بعد فراغه . والله أعلم
 وأما وظائف القراءة الثلاثة :

أولها : أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ، ويمجر بالفاتحة والسورة بملء فيه
 جميع الصبح والليلي والعشاء والمغرب ، وكذلك المفرد . ويمجر بقوله : آمين في الصلاة
 الجهرية ، وكذا المأموم ويقرن المأموم تأميت بتأمين الإمام مما لا تمقيا ^(٤) ، ويمجر بسم الله
 الرحمن الرحيم والاخبار فيه متعارضة ^(٥) . واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر

(١) حديث يروى للمؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمتصر من اغتماره : ت
 لك من حديث جابر يابذل اجصل بين أذانك واقفتك قدما يفرغ الأكل من أكله
 والشارب من شره والمتصر إذا دخل قضاء حاجته قال ت اسأله جهول وقال لك ليس في
 اسأله مطعون فيه غير عمرو بن قايذ قلت بل فيه عبد الله بن أبي موسى منكر الحديث
 قاله شيخ غيره

(٢) حديث الترمذي عن مدافعة الأخبثين من حديث عائشة بلفظ الصلاة واليهيقي لا يصلح أحدكم الحديث
 (٣) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء قدم من حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت
 الصلاة فليدعوا بالعشاء متفق عليه

(٤) حديث الجهر بسم الله الرحمن الرحيم قلت لك وصححه من حديث ابن عباس
 (٥) حديث ترك الجهر بها من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر فلم
 أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ولفظي يمجهر بسم الله الرحمن الرحيم

الثانية : أن يكون للإمام في القيام ثلاث سككات . هكذا رواه ^(١) سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولاهن) إذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ماقرأ من خلفه فاتحة الكتاب ، وذلك وقت قراءته للدعاء الاستفتاح ، فانه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فان لم يقرأوا الفاتحة في سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لاعليهم (السكة الثانية) إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكة الأولى فاتحته ، وهي كنصف السكة الأولى (السكة الثالثة) إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهي أخفها ، وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى عن الوصل فيه ، ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة ، فان لم يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه ، والمقصود هو الإمام ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءته السورة

الوظيفة الثالثة : أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة ، فان الإطالة في قراءة الفجر والتفكير بها سنة ، ولا يضره الخروج منها مع الإسفار ، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يحتتمها ، لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيرا ، فيكون أبلغ في الوعظ ، وأدعى إلى التفكير ، وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها . وقد روى - « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) قَرَأَ بَعْضَ سُورَةِ يُوسُفَ

(١) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الإمام أحمد من حديث سمرة قال كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم سككات في صلاته وقال عمران أنا أخطبنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوا ذلك إلى أبي بن كعب فكذب أن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من السند والمعروف أن عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضع من السند وذهب و ت فأنكر ذلك عمران وقال حفظا سكتة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة الاسكتان ولكن اختلف عنه في عل الثانية فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ فاتحة الكتاب في سككاته

(٢) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه خ

فَلَمَّا اِنْتَهَى إِلَى ذِكْرِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ قَطَعَ قَرْنَهُ « وَرَوَى » أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) قَرَأَ فِي الْقُبْرِ آيَةَ مِنَ الْبَقَرَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ : (تُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا) وَفِي الثَّانِيَةِ (رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنْزِلَتْ) ^(٢) وَبَلَلا يقرأ من هاهنا وهاهنا فسأله عن ذلك فقال : أخطأ الطبيب بالطبيب فقال : أَحْسَنْتُ

ويقرأ في الظهر بطول المفصل إلى ثلاثين آية ، وفي المصر بنصف ذلك ، وفي المغرب بأواخر المفصل
وآخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) المغرب قرأ فيها سورة الْمُرْسَلَاتِ ماضياً بعدها حتى قبض

وبالجملة التخفيف أولى لاسيما إذا كثر الجمع ، قال علي الله عليه وسلم في هذه الرخصة ^(٤) « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ » وَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ وَقَدْ « كَانَ » مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي بِقَوْمِ الْعِشَاءِ فَقَرَأَ الْبَقَرَةَ ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الصَّلَاةِ وَأَتَمَّ لِنَفْسِهِ ، فَقَالُوا : نَأْفِقُ الرَّجُلَ افْتِسَاكًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا فَقَالَ : أَفَتَأْنِ أَنْتَ يَا مُعَاذُ أَقْرَأَ سُورَةَ سَبِّحْ ، وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقَ ، وَالشَّمْسَ وَصُحَّاهَا »

(١) حديث قرأ في القبر - قولوا آمنا بالله - الآية وفي الثانية - ربنا آمنا بما أنزلت - م من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي القبر في الأولى منهما - قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - الآية التي في البقرة وفي الآخرة منها - آمنا بالله واشهدوا بأننا مسلمون - و د من حديث أبي هريرة - قل آمنا بالله وما أنزل علينا - الآية وفي الركعة الآخرة - ربنا آمنا بما أنزلت أو إنا أرسلناك بالحق -

(٢) حديث سمع بلالا يقرأ من هاهنا ومن هاهنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ الطبيب بالطبيب فقال أحسن د من حديث أبي هريرة بسند صحيح نحوه

(٣) حديث قراءته في المغرب بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاها متفق عليه من حديث أم الفضل (٤) حديث إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف . الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث صلى معاذ بقوم العشاء فقراء البقرة فخرج رجل من الصلاة . الحديث : متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والهاء والطارق وهي عند البيهقي

وأما وظائف الأركان الثلاثة :

أولها : أن ينحرف الركوع والسجود ، فلا يزيد في التسيبحات على ثلاث ، فقد روى عن أنس أنه قال ^(١) « مَا رَأَيْتُ أَحَدًا صَلَّى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَكَامٍ » ثم روى أيضا أن أنس بن مالك ^(٢) لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال « مَا صَلَّيْتُ وَرَأَى أَحَدًا أَشَبَّ صَلَاةَ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الشَّابِّ . قَالَ : وَكُنَّا نُسَبِّحُ وَرَأَاهُ عَشْرًا عَشْرًا » وروى محمد بن أبي حمزة قالوا ^(٣) « كُنَّا نُسَبِّحُ وَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ عَشْرًا عَشْرًا » وذلك حسن ، ولكن الثلاث إذا كثرت أجمع أحسن ، فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس ، لعشر . هذا وجه الجمع بين الروايات . وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع : مع الله لمن حمده

الثانية في المأموم : ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر ، فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد ^(٤) هكذا كان افتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكعاً . وقد قيل : إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام : طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام ، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساؤونه ، وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الإمام . وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة : ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين ، فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم

الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل ، ولا يخص نفسه

- (١) حديث أنس ما رأيت أحداً صلى صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام متفق عليه
- (٢) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن عبد العزيز فقال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب الحديث : دن بلسان جيد وضحه ابن القطن
- (٣) حديث كنا نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشراً لم أجده أصلاً إلا في الحديث الذي قبله وفيه فخرنا في ركوعه عشر تسيبحات وفي سجوده عشر تسيبحات
- (٤) حديث كان الصحابة لا يهتدون للسجود إلا إذا وصلت جبهة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأرض متفق عليه من حديث البراء بن عازب

في الدعاء ، بل يأتي بصيغة الجمع فيقول : اللهم اغفر لنا ، ولا تقول : اغفر لي ، فقد كره
للإمام أن يخص نفسه . ولا بأس أن يستعذ في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فيقول : « تَمْوِذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَعَذَابِ الْقَبْرِ
وَتَمْوِذُ بِكَ مِنْ فَتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ وَمِنْ فَتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، وَإِذَا أَرَدْتَ بِقَوْمٍ فَتْنَةً
فَأَقْبِضْنَا إِلَيْكَ غَيْرَ مُفْتَرِينَ » . وقيل سمي مسيحاً لأنه يمسح الأرض بطلوها . وقيل لأنه
ممسوح العين أي مطموها

وأما وظائف التحلل فثلاثة :

أولها : أن ينوي بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة

الثانية : أن يثبت عقيب السلام ^(٢) كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
وعمر رضي الله عنهما ، فيصلي النافلة في موضع آخر ، فإن كان خلفه نساء لم يقم حتى
ينصرفن . وفي الخبر المشهور « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) لَمْ يَكُنْ يَقْعُدُ إِلَّا قَدَرَ قَوْلِهِ :
اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »

الثالثة : إذا ومب فينوي أن يقبل بوجهه على الناس . ويكره للأئمة القيام قبل انقضاء
الإمام ، فقد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلا سلسا
قالا للإمام : ما أحسن صلاتك وأعما إلا شيئاً واحداً : إنك لما سلمت لم تقتل بوجهك ، ثم
قالا للناس : ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن يقتل إمامكم ! ثم ينصرف الإمام
حيث شاء من بينه وشماله ، واليمين أحب . هذه وظيفة الصلوات

(١) حديث الترمذي في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث : تدم وزاد فيه الزمالي هنا وإذا
أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير منتوين . ولم أحده مقبداً بآخر الصلاة ولم يترجم من حديث
ابن عباس وإذا أردت ببلاد فتنة فاقبضنا إليك غير مفتون ولا نخوة من حديث ثوبان
وعبد الرحمن بن عمار ومعهما وسأني في الدعاء

(٢) حديث للمسكت بعد السلام غ من حديث أم سلمة

(٣) حديث أنه لم يكن يقعد إلا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام :
م من حديث عائشة

وأما الصبح فزيد فيها القنوت ، فيقول الإمام : اللهم اهْدِنِي ، ويؤمن المأموم . فإذا انتهى إلى قوله : إنك تقضى ولا يقضى عليك ، فلا يطق به التأمين ، وهو ثناء فيقرأ معه فيقول مثل قوله أو يقول : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، أو صدقت وبررت ، وما أشبه ذلك وقد روى حديث^(١) في رفع اليدين في القنوت ، فإذا صح الحديث استحب ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد ، إذ لا يرفع بسببها اليد ، بل التحويل على التوقيف ، وبينهما أيضا فرق ، وذلك أن للأيدى وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفضذين على هيئة مخصوصة ، ولا وظيفة لهما هاهنا ، فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت ، فإنه لا تائق بالدعاء . والله أعلم

فهذه جل آداب القدوة والامامة ، والله الموفق

الباب الخامس

في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين . قال الله تعالى : (إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ *) فحرم الاستئثار بأمور الدنيا ، وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة . وقال صلى الله عليه وسلم :^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَجَرَّ وَجَلَّ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ فِي يَوْمِي هَذَا فِي مَقَامِي هَذَا » وقال صلى الله عليه وسلم :^(٣) « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ تَلَاكَ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » وفي لفظ آخر^(٤) « قَدْ تَبَدَّدَ

(١) حديث رفع اليدين في القنوت : البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء : ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما صلى القنوت رفع يديه يدعو عليهم

(الباب الخامس)

(٢) حديث إن الله فرض عليكم الجمعة في يومي هذا - الحديث هـ من حديث جابر بسند ضعيف

(٣) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه : أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجهمد الثمري

(٤) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فقد نبذ الإسلام وراء ظهره : البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس

الإسلامَ وَرَأَى ظَهْرَهُ » واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة، فقال: في النار، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول: في النار وفي الخبر^(١) « إِنَّ أَهْلَ الْكِنَانِ أُعْطُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاسْتَخْلَفُوا فِيهِ فَصُرِفُوا عَنْهُ وَهَذَا مَا اللَّهُ تَعَالَى لَهُ، وَآخِرُهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ وَجَعَلَهُ عِيداً لَهُمْ فَهَمَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِهِ سَبْقاً وَأَهْلُ الْكِنَانِ لَهُمْ تَبَعٌ » وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ^(٢) « أَنَا بِي جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَفِّهِ مِرْآةٌ بَيَضَاءُ، وَقَالَ هَذِهِ الْجُمُعَةُ يَفْرُسُهَا عَلَيْكَ رَبُّكَ لِتَكُونَ لَكَ عِيداً وَلِأَتِيكَ مِنْ بَنِيكَ، فَلَمْ تَكُنْ فِيهَا؟ قَالَ: لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ سَاعَةً مِنْ دَعَا فِيهَا بِجَبْرِ قِيمٍ لَهُ أُعْطَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِيَّاهُ أَوْ لَيْسَ لَهُ قَسَمٌ دُخِرَ لَهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ، أَوْ تَمُودُ مِنْ شَرِّ هُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ إِلَّا عَاذَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَغْطَمَ مِنْهُ وَهُوَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ عِنْدَنَا وَنَحْنُ نَدْعُوهُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْمَزِيدِ، فَلَمْ تَكُنْ؟ قَالَ: إِنَّ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَفَى فِي الْجَنَّةِ وَإِذَا أُفْجِحَ مِنَ الْمَسْكِ، أَيْضاً، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ نَزَلَ تَعَالَى مِنْ عِلِّيَّينَ عَلَى كَرَمِيهِ فَيَتَجَلَّى لَهُمْ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ »

وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) « خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: فِيهِ خَلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ، وَفِيهِ نَبِىَ عَلَيْهِ، وَفِيهِ مَاتَ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْمَزِيدِ، كَذَلِكَ تَسْمِيَةُ الْمَلَائِكَةِ فِي السَّمَاءِ، وَهُوَ يَوْمُ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ »

وفي الخبر^(٤) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ سِتِّينَ أَلْفَ عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ » وفي حديث

(١) حديث أن أهل الكنانين أعطوا يوم الجمعة فاستخلفوا فيه - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه

(٢) حديث أنس أن جبريل في كفه مرآة بياض فقال هذه الجمعة الحديث: الشافعي في السند والطبراني في الأوسط وابن مردويه في التصريح بأسانيده ضعيفة مع اختلاف

(٣) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة الحديث: م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أن لله في كل جمعة ستين ألف عتيق من النار: عذب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث أنس قال قط في اللال: والحديث غير ثابت

أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم^(١) قال : « إِذَا سَلِمَتِ الْجُمُعَةُ سَلِمَتِ الْأَيَّامُ »
وقال صلى الله عليه وسلم :^(٢) « إِنْ أُلْجِئْتُ تُسَعَّرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَبْلَ الزَّوَالِ عِنْدَ اسْتِوَاءِ الشَّمْسِ
فِي كَيْدِ السَّمَاءِ فَلَا تَصُلُّوا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ صَلَاةٌ كُلُّهُ وَإِنْ جَهَنَّمَ
لَا تُسَعَّرُ فِيهِ »

وقال كعب إن الله عز وجل فصل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ، ومن الأيام
الجمعة ، ومن الليالي ليلة القدر . ويقال إن الطير والهوام يلتقي بعضها بعضاً في يوم الجمعة
فتقول : سلام سلام ، يوم صالح . وقال صلى الله عليه وسلم :^(٣) « مِنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ ، وَوَقِيَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ »

بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط ، وتتميز عنها بستة شروط :
الأول: الوقت ، فإن وقت تسليمه الإمام في وقت المصروفات الجمعة ، وعليه أن يتها
ظهاً أربعا . والمسبوق إذا وقعت زكته الأخيرة خارجاً من الوقت ففيه خلاف
الثاني: المكان ، فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام ، بل لا بد من بقعة
جامعة لأبنية لا تنقل ، يجمع أربعين ممن تارهم الجمعة ، والقرية فيه كالبلد ، ولا يشترط فيه
حضور السلطان ولا إذنه ، ولكن الأحب استئذانه
الثالث: العدد، فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكورا ، مكلفين ، أحراراً ، مقيمين لا يظعنون
عنها شتاء ولا صيفا ، فإن انقضوا حتى نقص العدد إما في الخطبة أو في الصلاة ، لم تصح
الجمعة ، بل لا بد منهم من الأول إلى الآخر

(١) حديث أنس إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام: حب في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وهن في الشعب من
حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس

(٢) حديث أن الحجيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس إلى أن قال لا يوم الجمعة الحديث:
د من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع

(٣) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر: أبو نعيم في الحلية من حديث جابر
وهو وثجوه مختصراً من حديث عبد الله بن عمر وقال غريب ليس استاده بمحصل. قلت
وصه ن الحكيمة في التواضع .

الرابع : الجماعة ، فلو صلى أربعمون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعتهم ، ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد بالركعة الثانية ، وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية افتدى ونوى الظهر ، وإذا سلم الإمام تمها ظهرا

الخامس : أن لا تكون الجمعة مسبوقة بأخرى في ذلك البلد ، فإن تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة ، وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا ، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين ، فإن تساويا فالمسجد الأقدم ، فإن تساويا ففي الأقرب ، ولكثرة الناس أيضا فضل يراعى

السادس : الخطبتان ، فهما فريضة ، والقيام فيها فريضة ، والجلوس بينهما فريضة . وفي الأولى أربع فرائض : التحميد ، وأتله الحمد لله ، والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والثالثة الوصية بنقوى الله سبحانه وتعالى ، والرابعة قراءة آية من القرآن ، وكذا فرائض الثانية أربعة ، إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة ، واستماع الخطبتين واجب من الأربعين

وأما السنن :

فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية ، والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة ، ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويردون عليه السلام ، فإذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالا ، ويشنل يديه بقاءم السيف أو العزة والمنبر ، كي لا يبيت بهما ، أو يضع إحداهما على الأخرى ، ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ، ولا يستعمل غريب اللغة ، ولا يخطط ، ولا يتنق ، وتكون الخطبة قصيرة بلينة جامعة . ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ، ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب ، فإن سلم لم يستحق جوابا ، والإشارة بالجواب حسن ، ولا يشمت الماطسين أيضا . هذه شروط الصحة

فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على ذكر ، بالغ ، عاقل ، مسلم ، حر ، مقيم في

قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات ، أو في قرية من سواد البلد يلبها نداء البلد من طرف إليها ، والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت ، لقوله تعالى : (إِذْ أُنذِرَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ *) ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يمكن للمريض قيم غيره ، ثم يستحب لهم أغنى أصحاب الأعدار تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة ، فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صحت جمعهم وأجزأت عن الظهر . والله أعلم

بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة

وهي عشرة جعل

الأول : أن يستند لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفصلها ، فبشتمل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس ، لأنها ساعة قبلت بالساعة المهمة في يوم الجمعة . قال بعض السلف : إن لله عز وجل فضلا سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة . وينسل في هذا اليوم ثيابه ويبيصها ، ويمد الطيب إن لم يكن عنده ، ويفرغ قلبه من الأشغال التي تنميه من البكور إلى الجمعة ، ويزوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فأن له فضلا ، ولكن مضموما إلى يوم الخميس أو السبت لا مفردا ، فإنه مكروه . وبشتمل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن ، فلها فضل كثير ، وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ، ويحجم أهل في هذه الليلة أو في يوم الجمعة ، فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ وَغَسَلَ وَاغْتَسَلَ » وهو حمل الأهل على النسل . وقيل : معناه غسل ثيابه ، فروى بالتخفيف ، واغتسل جسده . وبهذا تم آداب الاستقبال ، ويخرج من زمرة النافلين الذين إذا أصبحوا قالوا : ما هذا اليوم ؟ قال بعض السلف : أو في الناس نصيبا من الجمعة من انتظرها ورعاها من الأسس ، وأخفهم نصيبا من إذا أصبح يقول إيش اليوم ؟ وكان بعضهم بيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها

(١) حديث رحم الله من بكر وانكر وغسل واغتسل الحديث : أصحاب الدين . وحده ولا وصحة من

حديث أوس بن أوس . من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وانكر . الحديث وحسب

الثاني : إذا أصبح ابتداءً بالنسل بعد طلوع الفجر ، وإن كان لا يكره فأقربه إلى الرواح أحب ، ليكوث أقرب عهداً بالنظافة ، فالنسل مستحب استحباباً مؤكداً . وذهب بعض العلماء إلى وجوبه ، قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « غُسْلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ » والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ^(٢) « مَنْ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَلْيَغْتَسِلْ » وكان أهل المدينة إذا تسابَّ المتسابان يقول أحدهما للآخر : لَأَنْتَ أَشْرَمُنِي لَا يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ^(٤) وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل وهو يخطب : أهذه الساعة امتكرا عليه ترك البكورة ، فقال : ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توشأت وخرجت ، فقال : والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالنسل !

وقد عرف جواز ترك النسل بوضوء عثمان رضي الله عنه ، وبما روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال « مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعْمَتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ » ومن اغتسل للجنباة فليفض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة ، فإن اكتفى بنسل واحد أجزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنباة . وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له : أألجمعة ؟ فقال : بل عن الجنباة ، فقال أعد غسلاً ثانياً ، وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتمل ، وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه . وكان لا يبعد أن يقال : المقصود النظافة وقد حصلت دون النية ، ولكن هذا يتقدح في الوضوء أيضاً ، وقد جعل في الشرع قرينة فلا بد من طلب فضلها . ومن اغتسل ثم أحدث توشأ ولم يطل غسله ، والأحب أن يحترز عن ذلك .

(١) حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم : متفق عليه من حديث أبي سعيد

(٢) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل : متفق عليه . وهذا لفظ حب

(٣) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا : حب وهو من حديث ابن عمر

(٤) حديث قال عمر لعثمان لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة الحديث : إلى أن قال والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالنسل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

ولم يسم البخاري وعثمان

(٥) حديث من توشأ يوم الجمعة فبها ونعمت الحديث : د ت وحسنه ون من حديث سمرة

الثالث: الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم ، وهي ثلاثة : الكسوة ، والنظافة ، وتطيبب الرائحة

أما النظافة فبالسواك ، وحلق الشعر ، وقلم الظفر وقص الشارب ، وسائر ما سبق في كتاب الطهارة . قال ابن مسعود : من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء ، فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود ، فليطيبب في هذا اليوم بأطيبب طيبب عنده ، ليغلب بها الروائح الكريهة ، ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره .^(١) وأحب طيبب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه ، وطيبب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه . روى ذلك في الأثر . وقال الشافعي رضي الله عنه : من نظف ثوبه قل هم ، ومن طاب ريحه زاد عقله

وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض ، ولا يلبس ما فيه شهرة ، ولبس السواد ليس من السنة ، ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه لأنه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمامة مستحبة في هذا اليوم^(٢) روى وثالة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى أَصْحَابِ النَّهْيِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ » فإن أكره الحر فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبمدها ، ولكن لا ينزع في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ، ولا في وقت الصلاة ، ولا عند صعود الامام المنبر ولا في خطبته

الرابع : البكور إلى الجامع ، ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين ، وثلاث ، وليكر . ويدخل وقت البكور بطولوع الفجر ، وفضل البكور عظيم . وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خلشما متواضعا ناويا للإعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة قاصداً للمبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه ، والمسايرة إلى منفرة ورضوانه .

(١) حديث طيبب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيبب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه : دت وحسنه و ن من

حديث أبي هريرة

(٢) حديث وثالة بن الأسقع أن الله وملائكته يصلون على أصحاب النهي يوم الجمعة : ط وعد وقال منكرو

من حديث أبي النردانة ولم أره من حديث وثالة

وقال صلى الله عليه وسلم: «ثَلَاثٌ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِنَّ لَرَكَعُوا رَكْعَةً الْإِيلَافِ فِي طَلَبِهَا: الْأَذَانُ، وَالصَّغَرُ الْأَوَّلُ، وَالْقُدُومُ إِلَى الْجُمُعَةِ» وقال أحمد بن حنبل رضى الله عنه: أفضلهن القدوم إلى الجمعة. وفي الخبر: «(١) إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَدَّتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ بِأَيْدِيهِمْ صُحُفٌ مِنْ فِضَّةٍ وَأَقْلَامٌ مِنْ ذَهَبٍ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَا أَوَّلَ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ» وجاء في الخبر: «(٢) إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَفَقَّدُونَ الرَّجُلَ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ وَجْهِهِ

(٢) حديث ثلاث يومين الناس مافين لركعتوا ركعتي الاين في طلعين الاذان والصف الاول والنو الى الجمعة : أبوالبخخ في ثواب الأعمال من حديث أني هرية ثلاث يومين الناس مافين ما أخذته الابالاسهام عليها حرصا على مافين من الخير والبركة - الحديث قال والنهير الى الجمعة وفي الصبيحين من حديثه ليومين الناس مافى البدء والصف الاول ثم لم يجدوا الا أن يستهوا لاستهوا ولو يملون مافى التحير لاستقوا اليه

(٣) حديث اذا كان يوم الجمعة قفلت للامانة على ابواب المسجد بايديهم مصف من فقة واقلام من ذهب - الحديث ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن اسد ضعيف اذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركزوا بالمسجد الحرام وغدا صار للامانة الى المسجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا اوى بينهم وراياتهم باب للمساجد ثم شروا قراطيس من فقة واقلاما من ذهب

(٤) حديث ان الامانة تقفدون البعد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بضاً ما قبل فلان

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَسْأَلُ بِمَعْصِيَتِهِمْ بَعْضًا عَنْهُ : مَا قَعَلَ فُلَانٌ وَمَا الَّذِي آخَرُهُ عَنْ وَقْتِهِ ؟ فَيَقُولُونَ
اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ آخَرُهُ قَفَرًا فَاغْنِهِ ، وَإِنْ كَانَ آخَرُهُ مَرَضًا فَاشْفِهِ ، وَإِنْ كَانَ آخَرُهُ شُغْلًا
فَقَرِّعْهُ لِعِبَادَتِكَ ، وَإِنْ كَانَ آخَرُهُ هَوًى فَاقْبَلْ بِقَلْبِهِ إِلَى طَاعَتِكَ »

وكان يرى في القرن الأول سحرا وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يشنون في
السرج ، ويزدحمون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك . ف قيل : أول بدعة حدثت
في الإسلام ترك البكور إلى الجامع ، وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم
يسكرون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد ، وطلاب الدنيا كيف يسكرون إلى
رحاب الأسواق للبيع والشراء والربح ، فلم لا يساق بهم طلاب الآخرة

ويقال إن الناس يكتفون في قربهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر
بكورهم إلى الجمعة . ودخل ابن مسعود رضى الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر قد
سبقوه بالبكور ، فاعتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتباً لها : رابع أربعة ، وما رابع
أربعة من البكور يبعد

الخامس : في هيئة للدخول ، ينبغى أن لا يتخطى رقاب الناس ، ولا يمر بين أيديهم ،
والبكور يسهل ذلك عليه ، فقد ورد وعيد شديد ^(١) في تخطى الرقاب وهو أنه يُحْمَلُ
جَسْراً يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَخَطَّاهُ النَّاسُ ^(٢) وروى ابن جريج مرسلًا : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْنَى هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ رَأَى رَجُلًا يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ حَتَّى تَقْدَمَ
تَحْتَهُ فَنَاقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ عَارِضَ الرَّجُلِ حَتَّى لَقِيَهُ فَقَالَ : يَا فُلَانُ
مَا مَنَعَكَ أَنْ تَجْمَعَ الْيَوْمَ مَعَنَا ؟ قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ جَمَعْتُ مَعَكُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
أَلَمْ تَرَ كَيْفَ تَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ؟ ! » أشار به إلى أنه أحبط عمله

هن من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة ونقص بإسناد حسن واعلم أن
الصفاء ذكره هذا أنما لم يرد به حديثاً مرئوعاً فليس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطاً

(١) حديث من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسراً إلى جهنم : ت وضعه وه من حديث معاذ بن أنس

(٢) حديث ابن جريج مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم يبنى بينا هو يخطب أذرتى وجلا يتخطى رقاب

الناس الحديث وفيه ما مَنَعَكَ أَنْ تَجْمَعَ الْيَوْمَ إِنَّ الْبَارِكُ فِي الرَّاقِي

وفي حديث مسند أنه قال : ^(١) « مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا ؟ قَالَ : أَوْلَمْ تَرَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ » فقال صلى الله عليه وسلم : رَأَيْتُكَ تَأْتِيَتْ وَأَذَيْتَ : أى تأخرت عن البكور وأذيت الحضور . ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس ، لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة . قال الحسن : تخطوا رقاب الناس الذين يقيمون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم . وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله

السادس : أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب اسطوانة أو حائط حتى لا يمر بين يديه ، أعنى بين يدي المصلي ، فإن ذلك لا يقطع الصلاة ، ولكنه منهى عنه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « لَأَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ عَامًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « لَأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ رَمَادًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي » وقد روى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع ، فقال : « لَوْ بَسَلَمَ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي وَالْمُصَلِّي مَا عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ لَكَأَنَّ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ سَنَةً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ » والإسطوانة والحائط والمصلي المفروش حد للمصلي ، فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) : « لِيُدْفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُدْفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَتَمَتَّلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ » وكان أبو سعيد الخدري رضى الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصصره ، فرعا

(١) حديث مأمعك أن تصل معنا قال أولم ترى قال رأيتك آتيت وأذيت : د ن ح ب ك من حديث

عبد الله بن بسر مختصرا

(٢) حديث لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلي : البراز من حديث زيد بن خالد وفي

الصحيحين من حديث أبي جهم أن يقف أربعين قال أبو النضر لأندري أربعين يوما أو شهرا

أو سنة و ه وجب من حديث أبي هريرة مائة عام

(٣) حديث لأن يكون الرجل رمادا تذرؤه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي : أبو نعيم في تاريخ

اصبهان وابن عبد البر في التمهيد موقوف على عبد الله بن عمر وزاد متعمدا

(٤) حديث لو بسل المار بين المصلي والمصلي ما عليها في ذلك - الحديث : رواه هكذا أبو العباس محمد بن

يحيى السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد بإسناد صحيح

(٥) حديث أبي سعيد فليدفعه فإن أبى فليتمتله فإنما هو شيطان - متفق عليه

تعلق به الرجل فاستمدى عليه عند مروان ، فيخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فإن لم يجد اسطوانة فلينصب بين يديه شيئا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحده السانع: أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كما روينا في الحديث: ^(١) « مَنْ عَسَلَ وَأَغْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ كَانَ ذَلِكَ لَهُ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ وَزِيَادَةً ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ » وفي لفظ آخر: « عَفَّرَ اللَّهُ لَهُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى » ^(٢) وقد اشترط في بعضها: ولم يتخط رقاب الناس ولا ينفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور:

أولها: أنه إذا كان يرى قرب الخطيب منكرا يعجز عن تغييره من لبس حرير أو غيره من الإمام أو غيره ، أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل ، أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الإنكار ، فانتأخر له أسلم وأجمع لهم . فدل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة . قيل لبشر بن الحارث: تركت تبرك وتصلى في آخر الصفوف . فقال: إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد ، وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه . ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور ، فلما فرغ من الصلاة قال: شغل قلبي قربك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد فقال يأبأ عبد الله أليس في الخبر ^(٣) « أَذُنٌ وَاسْتَمِعَ ؟ » فقال ويحك ذاك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكلما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل . وقال سعيد بن عامر: صليت إلى جنب أبي البرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت له: أليس يقال: خير الصفوف أولها؟

(١) حديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع - الحديث - كذا من حديث أوس ابن أوس وأما عند أصحاب السنن

(٢) حديث أنه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس: دح كذا من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وقال صحيح على شرط م

(٣) حديث أذن فاستمع: د من حديث سمرة أحضروا الذكر وادنوا من الإمام وتقدم بلفظ من هجر ودنا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شعاد

قال نعم ^(١) إلا أنت : هذه الأمة : مرحومة منظور إليها من بين الأمم ، فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن ورائه من الناس ، فأما تأخرت رجاؤه أن يغفر له بواحد منهم ينظر الله إليه . وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك . فن تأخر على هذه النية إثارة وإظهارا لحسن الخلق فلا بأس . وعند هذا يقال : الأعمال بالنيات

ثانيها : إن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقطوعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب ، وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة . كان الحسن وبكر المزني لا يملكان في المقصورة ، ورأيا أنها قصرت على السلطين ، وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الساجد ، والمسجد مطلق لجميع الناس ، وقد انتطع ذلك على خلافه ، وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب . وللصكرامية تختص بحالة التخصيص والمنع . فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة

وثالثها : أن المنبر يقطع بعض الصفوف ، وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر ، وما على طرفيه مقطوع . وكان الثوري يقول : الصف الأول هو الخارج بين بدى المنبر . وهو متجه لأنه متصل ، ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه . ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ، ولا يراعى هذا المعنى . وتكره الصلاة في الأسواق والرجاب الخارجية عن المسجد . وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب

الثامن : أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ، ويقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب المؤذن ، ثم باستماع الخطبة ، وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ، ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ، ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء ، لأنه وقت فاضل ، ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا سبب لتحريمه .

(١) حديث أبي الدرداء إن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن ورائه من الناس ولم أجده

وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنها قالوا: من استمع وأنصت فله أجران، ومن لم يستمع وأنصت فله أجر، ومن سمع ولنا فعليه وزران، ومن لم يستمع ولنا فعليه وزر واحد وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ أَنْصِتْ أَوْ مَهْ هَذَا لَنَا وَمَنْ لَنَا وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلَا جُمُعَةَ لَهُ » وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون بإشارة أو وصى حصة لا بالنطق وفي حديث أبي ذر: ^(٢) « أَنَّهُ لَمَّا سَأَلَ أُبَيًّا وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ مَتَى أَنْزَلْتَ هَذِهِ السُّورَةَ قَالُوا مَا إِلَيْهِ أَنْ اسْكُتْ، فَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُبَيٌّ أَذْهَبَ فَلَا جُمُعَةَ لَكَ، فَشَكَاهُ أَبُو ذَرٍّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: صَدَقَ أُبَيٌّ. وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا مِنَ الْإِمَامِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ وَغَيْرِهِ بَلْ يَسْكُتُ، لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ يَتَسَلَّلُ وَيُفْضَى إِلَى هِنْمَةٍ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمُسْتَمْعِينَ، وَلَا يَجْلِسُ فِي حَاقِقَةٍ مِنْ يَتَكَلَّمَ فَرَنْ عَجَزَ عَنِ الْإِسْتِمَاعِ بِالْبَعْدِ فَلْيَنْصِتْ فَهُوَ الْمُسْتَجِبُ. وَإِذَا كَانَتْ تَكْرَهُ الصَّلَاةِ فِي وَقْتِ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فَالْكَلَامُ أَوْلَى بِالْكِرَاهِيَةِ وَقَالَ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ: تَكْرَهُ الصَّلَاةِ فِي أَرْبَعِ سَاعَاتٍ: بَعْدَ الْفَجْرِ، وَبَعْدَ الْمَصْرِ، وَنِصْفَ النَّهَارِ، وَالصَّلَاةِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ

التاسع: أن يراعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه في غيرها، فإذا سمع قراءة الإمام لم يقرأ سوى الفاتحة، فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم، وقل هو الله أحد والمؤذنين سبعاً سبعاً. وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان

- (١) حديث من قال لصاحبه والإمام خطب أنصت فقد لنا ومن لنا لاجمة له: ت ن عن أبي هريرة د وت قوله ومن لنا فلا جمعة له قال ت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ اذا قلت لصاحبك و ممن حديث علي من قال صه فقد لنا ومن لنا فلا جمعة له
- (٢) حديث أبي ذر لما سأل أبا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى أنزلت هذه السورة - الحديث: حق وقال في المعرفة أسنده صحيح د ه من حديث أبي بن كعب يسند صحيح ان السائل له أبو الدرداء وأبو ذر ولاحد من حديث أبي الدرداء انه سأل أبا ولاين حبان من حديث جابر أن السائل عبد الله بن مسعود ولأبي يعلى من حديث جابر قال: قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا جمعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: لم يا سعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال صدق سعد

ويستحب أن يقول بعد الجمعة : اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك . يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب . ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات ، فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما : « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ » وروى أبو هريرة أربعا^(١) وروى علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستا^(٢) والكل صحيح في أحوال مختلفة ، والأكمل أفضل

العاشر : أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر ، فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل . يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ، ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره ، فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعني . فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكرًا لله عز وجل ، مفكرًا في آلائه ، شاكرًا لله تعالى على توفيقه ، خائفًا من تقصيره ، مراقبًا لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس ، حتى لا تقوته الساعة الشرفة . ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا ، قال صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ أَمْرٌ دُنْيَاهُمْ نِسَ لَهِ تَعَالَى فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ »

بيان السنن والآداب الخارجية والترتيب السابق

الذي يتم جميع النهار ، وهي سبعة أمور

الأول : أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ، ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ، ولا ينبغي أن يخلو للمريد في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات

(١) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة - متفق عليه

(٢) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة : م إذا صلى أحدم الجمعة ليليل بعدها أربعا

(٣) حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة : هن مرفوعا عن علي وله موقوف على ابن مسعود أربعا ود من حديث ابن عمر كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا

(٤) حديث يائي على أمي زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم - الحديث : هن في الشعب من حديث

الحسن مرسلًا وأسنده ك من حديث أنس وصحح أسناده وحج نحوه من حديث ابن

مسعود وقد تنعم

حتى توافيه الساعة الشرقة وهو في خير ، ولا ينبغي أن يحضر الحلق قبل الصلاة . وروى
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) نَهَى عَنِ التَّحَلُّقِ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ » إلا أن يكون علما بالله ، يذكر بأيام الله ، ويفقه في دين الله ، يتكلم
في الجامع بالنداء فيجلس إليه فيكون جامعا بين البكور وبين الاستماع ، واستماع العلم
النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالزواجل ^(٢) فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم
أفضل من صلاة ألف ركعة ، قال أنس بن مالك في قوله تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ
فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) : أما إنه ليس بطلب دنيا ، ولكن عيادة
مريض وشهود جنازة ، وتعلم علم ، وزيارة أخ في الله عز وجل
وقد سمي الله عز وجل العلم فضلا في مواضع : قال تعالى : (وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ
وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) وقال تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا) (بنى العلم .
فعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات ،

والصلاة أفضل من مجالس القصاص ، إذ كانوا يرونه بدعة ، ويخرجون القصاص من
الجامع . بكر ابن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص بقص في
موضعه ، فقال : قم عن مجلسي ، فقال : لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه . فأرسل ابن
عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه . فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته ، فقد قال صلى الله
عليه وسلم : ^(٣) « لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ مِنْ تَحْلِيلِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَفْسَحُوا وَتَوَسَّعُوا »
وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يدور إليه . وروى أن قاصا كان
يجلس بشاه حجرة عائشة رضي الله عنها ، فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصه
وشغلتني عن سبحتي ، ففرضه ابن عمر حتى كثر عصاه على ظهره ثم طرده

(١) حديث عبد الله بن عمر في النبي عن التحلق يوم الجمعة : دن و ه من رواه عمرو بن شعيب عن

أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر

(٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تنعم في العلم

(٣) حديث لابيمن أحدكم أخاه من مجلسه - الحديث : مصنف عليه من حديث ابن عمر

الثاني : أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة ، ففي الخبر المشهور ^(١) « إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يُؤَاقِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ » وفي خبر آخر ^(٢) « لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ يُصَلِّي » واختلف فيها فقيل إنها عند طلوع الشمس . وقيل عند الزوال . وقيل مع الأذان . وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة . وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة . وقيل آخر وقت العصر أعني وقت الاختيار . وقيل قبل غروب الشمس ^(٣) . وكانت فاطمة رضى الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمر خادماتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها ، فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تقرب الشمس ، وتحبب بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أيها صلى الله عليه وسلم وعليها . وقال بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر ، حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها . وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر . وهذا هو الأشبه ، وله سر لا يليق بعم المعاملة ذكره ، ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنْ لَرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحاتٌ إِلَّا أَقَرَّضُونَا لَهَا » ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام ، فينبغي أن يكون المبدئي جميع نهاره مترصدا لها بإحضار القلب ، وملازمة الذكر ، والنزوع عن وساوس الدنيا ، ففساه يحظى بشيء من تلك النفحات

وقد قال كعب الأبحار : ^(٥) إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة ، وذلك عند الغروب ، فقال أبو هريرة : وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يؤاقفها عبد يصلي ولات حين صلاة ، فقال كعب : ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أن في الجمعة ساعة لا يؤاقفها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه : ت ه من حديث عمرو ابن عوف الزنى

(٢) حديث لا يصادفها عبد مصل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث فاطمة في ساعة الجمعة : قط في المطال حق في الشعب وعلة الاختلاف

(٤) حديث إن لربكم في أيام دهركم نفحات - الحديث : الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث أنس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في أسنده

(٥) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يؤاقفها عبد يصلي ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام

« مَنْ قَعَدَ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ » قال لي ، قال فذلك صلاة ، فسكت أبوهريرة . وكان كعب مائلاً إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائين بحق هذا اليوم ، وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل . وبالجمله هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر ، فليكثر الدعاء فيهما

الثالث : يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبُ ثَمَانِينَ سَنَةً . قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ تَقُولُ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَتَقَدِّ وَأَحِدَةً ، وَإِنْ قُلْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ صَلَاةٌ تَكُونُ لَكَ رِضَاً وَخَلْقُهُ آدَاءً وَأَعْطَاهُ الْوَسِيلَةَ وَابْتِئْتُهُ الْمَقَامَ الْخَمُودَ الَّذِي وَعَدْتُهُ وَاجْزِهِ عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَازَيْتَ نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ ، وَصَلِّ عَلَيْهِ وَعَلَى جَمِيعِ إِخْوَانِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ » تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالمها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم ، وإن أراد أن يزيد أتى بالصلاة الماثورة ^(٢) فقال « اللَّهُمَّ اجْعَلْ فَضَائِلَ صَلَوَاتِكَ وَتَوَاضِعَ بَرَكَاتِكَ وَشَرَافَ زَكَوَاتِكَ وَرَأْفَتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَتَحِيَّتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَرَسُولِ رَبِّ الْمَالِكِينَ قَائِدِ الْغُلَامِ وَالْفَتَايَا وَنَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَسَيِّدِ الْأُمَمِ اللَّهُمَّ ابْتِئْتُهُ مَقَامًا خَمُودًا تَرْتَفِعُ بِهِ قُرْبُهُ وَتُقَرَّرُ بِهِ عَيْنُهُ يَنْبِطُهُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ أَعْطِهِ الْفَضْلَ وَالْفَضِيلَةَ وَالشَّرَفَ وَالْوَسِيلَةَ وَالدرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالْمَنْزِلَةَ الشَّامِعَةَ الْمُتَنِيفَةَ ، اللَّهُمَّ أَعْطِ مُحَمَّدًا

من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الاحياء أن كعبا هو القائل أنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فأما قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه د ن حب من حديث أبي هريرة و نحوه من حديث عبد الله بن سلام (١) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة - الحديث : قط من رواية ابن السيب قال أئنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن

(٢) حديث. اللهم اجعل فضائل صلواتك - الحديث : ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقعه على ابن مسعود

سُؤْلُهُ وَبَلَّغَهُ مَأْمُولَهُ وَأَجْمَلَهُ أَوَّلَ شَافِعٍ وَأَوَّلَ مُسْتَفْعٍ ، اللَّهُمَّ عَظِّمْ بُرْهَانَهُ وَثَقِّلْ مِيزَانَهُ
وَأَبْلِغْ حُجَّتَهُ وَارْزُقْ فِي أَعْلَى الْمَقَرَّيْنِ دَرَجَتَهُ ، اللَّهُمَّ أَحْشُرْنَا فِي زُرْمَرِهِ وَاجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ
شَفَاعَتِهِ وَأَحْيِنَا عَلَى سُنَّتِهِ وَتَوَفَّنَا عَلَى مِلَّتِهِ وَأَوْرِدْنَا حَوْضَهُ وَاسْتَقِنَا بِكَأْسِهِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا
نَادِمِينَ وَلَا شَاكِينَ وَلَا مُبْذَلِينَ وَلَا قَاتِلِينَ وَلَا مُفْتُونِينَ ، آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ »

وعلى الجملة فكل ما أتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا ،
ويبنى أن يضيف إليه الاستغفار ، فإن ذلك أيضا مستحب في هذا اليوم

الرابع : قراءة القرآن فليكثر منه ، وليقرأ سورة الكهف خاصة بقدرى عن ابن
عباس وأبي هريرة رضى الله عنهما ^(١) « أَنْ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ أُعْطِيَ نُورًا مِنْ حَيْثُ يَقْرُؤُهَا إِلَى مَكَّةَ وَغُفِرَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى وَفُضِّلَ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَعُوفِيَ مِنَ الدَّاءِ وَالذَّلِيلَةِ وَذَاتِ الْجَنْبِ
وَالْبَرَصِ وَالْجُدَامِ وَفِتْنَةِ النَّجَالِ » ويستحب أن يحتم القرآن في يوم الجمعة وليتها إن قدر ،
وليكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل . أو في ركعتي المغرب ، أو بين الأذان
والإقامة للجمعة ، فله فضل عظيم . وكان المابلون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو
الله أحد ألف مرة ، ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه ،
وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة . وكانوا يقولون : سبحان الله والحمد لله
ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة ، وإن قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة أو ليلتها
خمس ، وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سورا بإعيلتها إلا في يوم
الجمعة وليتها « كَانَ » يقرأ في صلاة المغرب لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَقُلْ هُوَ
اللهُ أَحَدٌ ، وَكَانَ يقرأ في صلاة العشاء الْآخِرَةَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُتَّقِينَ »

(١) حديث ابن عباس وأبي هريرة من قرأ سورة الكهف ليله الجمعة أو يوم الجمعة - الحديث : لم

أجده من حديثها

(٢) حديث الترمذ في المغرب ليله الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عثتها الجمعة

والناقصين حب وهن من حديث سمرة وفي هات حب المحفوظ عن سماك مرسل قلت لا يصح

مسندا ولا مرسلا

وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْ الْجُمُعَةِ وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سُورَةَ سَجْدَةِ لِقْمَانَ وَسُورَةَ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ »

الخامس : الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن ^(٢) قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ، فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّ مَنْ قَعَلَهُ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، أَوْ يَرَى لَهُ ، ولا يدع ركعتي التَّحِيَّةِ وإن كان الإمام يخطب ، ولكن يخفف ^(٣) أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ . وفي حديث غريب « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) سَكَتَ لِلدَّخَالِ حَتَّى صَلَّاهُمَا » فَقَالَ الْكُوفِيُّونَ إِنْ سَكَتَ لَهُ الْإِمَامُ صَلَّاهُمَا . ويستحب في هذا اليوم أوفي ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور : الأنعام ، والكهف ، وطه ، ويس . فإن لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ، ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ، ففيها فضل كثير . ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الختمة ، ويكثر من قراءة سورة الإخلاص . ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتى في باب التطوعات كيفيتها ^(٥) لَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَمِّهِ الْعَبَّاسِ « صَلِّهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ » وكان ابن عباس رضى الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال ، وكان يخبر عن جلالة فضلها . والأحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة ، وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم ، وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والاستغفار

(١) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة وللناقلين وفي صحيح الجمعة بالجمعة وهل أتى : م من حديث ابن عباس

وأبى هريرة

(٢) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصل أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائتي مرة - الحديث

الحطيف في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جذا

(٣) حديث الأمر بالتخفيف في التحية إذا دخل والأمام يخطب : م من حديث جابر وبخ الأمر بالركعتين ولم

يذكر التخفيف

(٤) حديث سكوته صلى الله عليه وسلم عن الخطبة للدخال حتى فرغ من التحية : قط من حديث أس وقيل

أُسْنَدُهُ عَمِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَهُوَ فِيهِ وَالصَّوَابُ عَنْ مُعْتَمِرٍ عَنْ أَبِيهِ مَرْسَلًا

(٥) حديث صلاة التسبيح وقوله لِعَمِّهِ الْعَبَّاسِ صَلِّهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ : د ه وابن خزيمة والحاكم من حديث

ابن عباس وقال عن وغيره ليس فيها حديث صحيح

السادس : الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة ، فإنها تتضاعف إلا على من سأل الإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام ، فهذا مكروه . وقال صالح بن محمد : سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي ، فأعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي . وقال ابن مسعود : إذا سأل رجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى ، وإذا سأل على القرمان فلا تعطوه . ومن الملاءم من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس ، إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تخط وقال كعب الأحمار : من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعها وسجودها وخشوعها ثم يقول : اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم ، وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ، لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه . وقال بعض السلف : من أطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤخذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام : بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تنفردنى وترحمنى وتمافينى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له

السابع : أن يجعل يوم الجمعة للأخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ، ويكثر فيه الأوراد ، ولا يتبدى فيه السفر^(١) فقد روى أنه « مَنْ سَافَرَ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ دَعَا عَلَيْهِ مَلَكَ » وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرقعة تقوت . وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه ، وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملية ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته ، فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواصل الأعمال ، وإذا مقته استعمله في الأوقات الفاضلة بسئ الأعمال ، ليكون ذلك أوجع في عتابه ، وأشد لمقته ، لحرماته بركة الوقت ، وانها كرهة الوقت . ويستحب في الجمعة دعوات وسيأتي ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وصلى الله على كل عبد مصطفى

(١) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملك : قط في الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لهيعة وقال

عريب والخطيب في الرواة من مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

الباب السادس

في مسائل متفرقة نعم بها البلوى ويحتاج المرید إلى معرفتها
فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

مسألة :

الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلاة فهو مكروه إلا لحاجة ، وذلك في دفع المار ،
وقتل المقرب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو بضريتين ، فإذا صارت ثلاثا فقد كثرت
وبطلت الصلاة ، وكذلك القملة والبرغوث معها تأذى بهما كان له دفعها ، وكذلك حاجته
إلى الحلك الذي يشوش عليه الخشوع . كان ماسا يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة ، وابن
عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده . وقال النخعي . يأخذها ويوهنها
ولا شيء عليه إن قتلها . وقال ابن المسيب يأخذها ويحذرهما ثم يطرحها . وقال مجاهد :
الأحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقبها .
وهذه رخصة ، وإلا فالكمال الاحتراز عن الفعل وإن قل ، ولذلك كان بعضهم لا يطرد
الذباب ، وقال : لا أعود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي ، وقد سمعت أن الفساق بين يدي
الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون . ومما تنأب فلا بأس أن يضع يده على فيه
وهو الأولي ، وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه ، وإن تجشأ فيلبنى
أن لا يرفع رأسه إلى السماء ، وإن سقط رداؤه فلا يبنى أن يسويه ، وكذلك أطراف
عمامته ، فكل ذلك مكروه إلا لضرورة

مسألة :

الصلاة في التملين جائزة وإن كان نزع التملين سهلا وليست الرخصة في الخف لغير
النزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفي معناها اللداس « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ^(١) فِي تَمْلِيهِ ثُمَّ نَزَعَ فَتَزَعَ النَّاسُ نِمَالَهُمْ ، فَقَالَ لِمَ خَلَقْتُمْ نِمَالَكُمْ ؟ قَالُوا : رَأَيْنَاكَ

﴿ الباب السادس ﴾

(١) حديث صلى في تمليه ثم نزع فتزع الناس نمالهم - الحديث : أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبي سعيد

خَلَّمْتُ نَفْلَمَنَا، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ
بَيْنَهُمَا خَبْنًا، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَقْلِبْ نَعْلَيْهِ وَلْيَنْظُرْ فِيهِمَا فَإِنْ رَأَى خَبْنًا
فَلْيَسْحَنُ بِالْأَرْضِ وَلْيَصِلْ فِيهِمَا » وقال بعضهم: الصلاة في النملين أفضل، لأنه صلى الله
عليه وسلم قال: لِمَ خَلَقْتُمْ نِعالَكُمْ؟ وهذه مبالغة، فإنه صلى الله عليه وسلم سألهم لبيّن لهم
سبب خلقه إذ علم أنهم خلّوا على موافقته وقد روى عبد الله بن السائب ^(١) « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَعَ نَعْلَيْهِ » فإذا قد فعل كليهما، فمن خلّع فلا ينبغي أن يضمها عن يمينه
ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف، بل يضمها بين يديه ولا يتركها وراءه فيكون
قلبه مثلثا اليها. ولعل من رأى الصلاة فيها أفضل راعى هذا المعنى وهو التفات القلب إليها،
. روى أبو هريرة رضى الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) قال: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ
فَلْيَجْعَلْ نَعْلَيْهِ بَيْنَ رِجْلَيْهِ » وقال أبو هريرة لغيره أجملا بين رجلين ولا تؤذيهما مسلما
« وَوَضَعَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) عَلَى يساره وَكَانَ لِإِمَامًا » فلا يمام أن يفعل
ذلك، إذ لا يقف أحد على يساره، والأولى أن لا يضمها بين قدميه فيشغلانه ولكن قدام
قدميه، ولله المراد بالحديث. وقد قال جابر بن مطعم: وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة
مسألة:

إذا برق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل، وما لا يحصل به صوت لا يبد كلاما
وليس على شكل حروف الكلام، إلا أنه مكروه، فينبغي أن يحتز منه، إلا كما أذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه: إذ روى بعض الصحابة « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ^(١) رَأَى فِي الْقِبْلَةِ نَحَامَةً فَغَضِبَ غَضَبًا شَدِيدًا ثُمَّ حَكَّهَا بِرِجْلَيْهِ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ وَقَالَ
اِثْنَوْنِي بِعَبِيرٍ فَلَطَعَ أَثَرُهَا بِرِجْلَيْهِ ثُمَّ أَلْقَتْ إِلَيْنَا وَقَالَ: أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُرَقَّ فِي وَجْهِهِ؟ »

(١) حديث عبد الله بن السائب في خلع اتى صلى الله عليه وسلم نعليه: م

(٢) حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه: د بسند صحيح وضعه الثوري وليس بجيد

(٣) حديث وضعه نعليه على يساره: م من حديث عبد الله بن السائب

(٤) حديث رأى في القبلة نحامة غضب - الحديث: م من حديث جابر وافقنا عليه غيره من حديث

أنس وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر

فَقُلْنَا لَا أَحَدَ ، قَالَ : فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْتَهِ
وَيَنْتَهِ الْفِتْنَةُ ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : « وَاجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَا يَزُقُّ أَحَدَكُمْ بِلِقَاءِ وَجْهِهِ
وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى فَإِنْ بَدَّرْتَهُ بِكَرَّةٍ فَلْيَضْحَكْ
فِي تَوْبِهِ وَلْيَقُلْ بِهِ هَكَذَا » وَذَلِكَ بَعْضُهُ يَمْنَعُ
مسألة :

لوقوف المقتدى سنة وقرض . أما السنة فأن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه
قليلاً ، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام ، فإن وقفت بجانب الإمام لم يضر ذلك ، ولكن
خالفت السنة ، فإن كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجل ،
ولا يقف أحد خلف الصف منفرداً ، بل يدخل في الصف ، أو يجر إلى نفسه واحداً من
الصف ، فإن وقف منفرداً صحته صلاته مع الكراهية
وأما القرض فاتصال الصف ، وهو أن يكون بين المقتدى والإمام رابطة جامعة ،
فإنهما في جماعة ، فإن كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لأنه بني له ، فلا يحتاج إلى اتصال
صف ، بل إلى أن يعرف أفعال الإمام ، صلى أبو هريرة رضى الله عنه على ظهر المسجد
بصلاة الإمام . وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما
اختلاف بناء مفترق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم ، وكفى بهما رابطة ، إذ يصل فقبل
أحدهما إلى الآخر ، وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها
لا طيء في المسجد ، فالشرط أن يعد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن
ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دوكان من تقدم عليه ، وهكذا حكم الأبنية
المختلفة ، فأما البناء الواحد والعمرة الواحدة فكالصحراء
مسألة :

المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أول صلاته ، فليوافق الإمام وليبن عليه ،
وليقتن في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الإمام ، وإن أدرك مع الإمام بعض القيام
فلا يشغل بالدعاء ، وليبدأ بالفاتحة وليخفها ، فاندرك الإمام قبل تمامها وقدر على الحوق في اعتداله
من الركوع فليتم ، فإن عجز وافق الإمام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق

وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها ، وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ثم جلس ولم يكبر ، بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانياً في الهوى ، لأن ذلك انتقال محسوب له ، والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للمواضع بسبب القدوة ، ولا يكون مدركا للركعة ما لم يطمئن راكعاً في الركوع والإمام بعد في حدّ الراكعين ، فإن لم يتم طمأننته إلا بعد مجاوزة الإمام حدّ الراكعين فاتته تلك الركعة

مسألة :

من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر ، فإن ابتدأ بالعصر أجزاءه ، ولكن ترك الأولى واتعم شبهة الخلاف ، فإن وجد إماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده ، فإن الجماعة بالأداء أولى ، فإن صلى منفرداً في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت ، والله يختصب أيهما شاء ، فإن نوى فائتة أو تقويعاً جاز ، وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليتنو الفائتة أو النافلة ، لإعادة المودة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له ، وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة

مسألة :

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ، ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم ، والأحب الاستئذان وأصل هذا قصة خلع الثوبين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة

مسألة :

من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول أو فصل فلا سهواً ، وكانت تبطل الصلاة بتمده ، أو شك فلم يدر أصلى ثلاثاً أو أربعاً ، أخذ باليقين وسجد سجدتي السهو قبل السلام ، فإن نسي فبعد السلام مهما تذكر على الثوب ، فإن سجد بعد السلام ، وبعد أن أحدث ، بطلت الصلاة ، فإنه لما دخل

في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله ، فلا يحصل التحلل به ، وعاد إلى الصلاة ،
فذلك يستأنف السلام بعد السجود ، فإن تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد ،
أو بعد طول الفصل فقد فات

مسألة :

الوسوسة في نية الصلاة : سببها خبل في العقل أو جهل بالشرع ، لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره ، وتمظيمه كتمظيم غيره في حق التقصد ، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أتصعب قائما تمظيما لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي ، كان سفها في عقله ، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث داعية التمظيم فتقيمه ويكون معظما ، إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة . واشترط كون الصلاة ظهرا أداء فرضا في كونه امتثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل ، واتقاء باعث آخر سواء وقصد التمظيم به ليكون تمظيما ، فإنه لو قام مدبرا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بجهة لم يكون معظما . ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معلومة ، وأن تكون مقصودة ، ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة ، وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها ، إما تلفظا باللسان ، وإما تفكرا بالقلب ، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية ، فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقت ، فالوسوسة محض الجهل ، فإن هذه التصود وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ، ولا تكون مفصلة الآحاد في البهين بحيث تطالها النفس وتأملها ، وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر ، والحضور مضاد للزوب والتفلة وإن لم يكن مفصلا ، فإن من علم الحادث مثلا فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة ، وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة ، فإن من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدم والتقدم والتأخر والزمان ، وأن التقدم للمعدم ، وأن التأخر للوجود . فهذه العلوم منظوية تحت العلم بالحادث ، بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له : هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو المعدم أو تقدم المعدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والمتأخر فقال ما عرفته قط ، كان كاذبا ، وكان قوله منافضا لقوله : إني أعلم الحادث

ومن الجهل بهذه الدقيقة يشور الوسواس ، فإن الوسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالها ، وذلك حال ، ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لثمذر عليه ، فهذه المعرفة يندفع الوسواس ، وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره

ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول : لو لم يفهم الوسوس النية إلا باحضار هذه الأمور مفصلة ، ولم يثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة ، وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير الا وقد حصلت النية ، كفاء ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره ، فإن ذلك تكليف شطط ، ولو كان مأموراً به لوقع للأولين سؤال عنه ، ولو وسوس واحد من الصحابة في النية ، فدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل ، فكيفما تيسرت النية للوسوس ينبغي أن يقطع به حتى يتوّد ذلك وتفارق الوسوسة ، ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك ، فإن التحقيق يزيد في الوسوسة . وقد ذكرنا في الفتاوى وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تقتدر العلماء إلى معرقتها ، أما العامة فربما ضررها سماعها ويبيع عليها الوسواس ، فلهذا تركناها

مسألة :

ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منها ولا في سائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره ، فهذا معنى الاتداء ، فإن ساواه عمدا لم يطل صلاته كما لو وقف بحجبه غير متأخر عنه ، فإن تقدم عليه في بطلان صلاته خلاف ، ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيهاً بما لو تقدم في الموقف على الإمام ، بل هذا أولى ، لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف ، فالتبعية في الفعل أهم ، وإن شرط ترك التقدم في الموقف تسلياً للتبعية في الفعل ، وتحصيلاً لصورة التبعية ، إذ اللاتق بالمتقدي به أن يتقدم ، فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله

صلى الله عليه وسلم التكبير فيه فقال ^(١) «أما يخشى الله الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار» وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة، وذلك بأن يتدلى الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع، ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه، فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الركعتين بطلت صلاته، وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول

مسألة :

حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه، وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه، فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد الوقوف خارج الصف، والانكار على من يرفع رأسه قبل الإمام، إلى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «وَيْلٌ لِلْعَالَمِ مِنَ الْجَاهِلِ حَيْثُ لَا يُعْلَمُهُ» وقال ابن مسعود رضي الله عنه : من رأى من يسئ صلاته فلم ينهه فهو شريكه في وزرها. وعن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تنضرب إلا صاحبها، فإذا أظهرت فلم تنضرب أضررت بالامة. وجاء ^(٣) في الحديث «أَنَّ بِلَالًا كَانَ يُسَوِّي الصُّفُوفَ وَيَضْرِبُ عَرَاقِبَهُم بِالْهَرَّةِ» وعن عمر رضي الله عنه قال : تفقدوا اخوانكم في الصلاة فإذا فقدتوهم، فإن كانوا مرضى فعودوهم، وإن كانوا أصحاء فماتبوهم. والكتاب إنكار على من ترك الجماعة، ولا ينبغي أن يتساهل فيه. وقد كان الأولون يبالون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنائز إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الملت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي. ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصدين الصف، ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل له : تطلعت المبصرة فقال صلى الله عليه وسلم «مَنْ عَمَرَ مَبْصَرَةً أَلْتَسْجِدَ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ» ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد نفسه مكانا فله أن يخرج به إلى خلف ويدخل فيه، أعنى إذا لم يكن بالنا. وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تم بها البلوى. وسيأتي أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام : متفق عليه . من حديث أبي هريرة

(٢) حديث ويل للعالم من الجاهل - الحديث : صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف

(٣) حديث أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالهرة : لم أجده

(٤) حديث قيل له قد تطلعت المبصرة فقال من عمر مبصرة السجد - الحديث : همن حديث ابن عمر بسند ضعيف

الباب السابع

في النوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام : سنن ، ومستحبات ، وتطوعات . ونعني بالسنن ما تقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمواظبة عليه : كالرؤاتب عقيب الصلوات ، وصلاة الضحى ، والوتر ، والتهجد ، وغيرها ، لأن السنة عبارة عن الطريق المسلوكة ، ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضلها ولم ينقل المواظبة عليه كما سننقله في صلوات الأيام والليالي في الأسبوع ، وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، وأمثاله . ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقاً فكأنه متبرع به ، إذ لم ينسب إلى تلك الصلاة بعينها وإن نُسب إلى الصلاة مطلقاً . والتطوع عبارة عن التبرع . وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجعلها زائدة على الفرائض . فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ، ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح ، فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد . وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الأخبار والآثار المرفوعة لفضلها ، وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ، وبحسب صحة الأخبار الواردة فيها واشتهارها ، ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الأفراد ، وأفضل سنن الجماعات صلاة العبد ، ثم الكسوف ، ثم الاستسقاء وأفضل سنن الأفراد الوتر ، ثم ركعتا الفجر ، ثم ما بعدهما من الرؤاتب على تفاوتها واعلم أن النوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء ، وإلى ما يتعلق بأوقات ، والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرار اليوم واليلة ، أو بتكرار الأسبوع ، أو بتكرار السنة . فالجلة أربعة أقسام

القسم الأول

ما يتكرر بتكرار الأيام واليالي وهي ثمانية : خمسة هي رواتب الصلوات الخمس ، وثلاثة ورامعا وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشائين والتهجيد

الأولى : راتبة الصبح ، وهي ركعتان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « رَكْعَتَا أَفْجَرِ خَيْرٍ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . ويدخل وقتها بطولوع الفجر الصادق ، وهو المستطير دون المستطيل ، وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله ، إلا أن يتعلم منازل القمر ، أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر ، فيستدل بالكواكب عليه ، ويعرف بالقمر في ليتين من الشهر ، فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ، ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر . هذا هو الغالب . ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج . وشرح ذلك بطول . وتعلم منازل القمر من المهات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح . وفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض ، فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليستغل بالكتابة فإنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ » ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليها وصلحها . والصحيح أنها أداء ما وقتا قبل طلوع الشمس ، لأنها تأمنان للفرض في وقته ، وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة ، فإذا صادف جماعة اقلب الترتيب وبقينا أداء . والمستحب أن يصلحها في المنزل ويخففها ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ، ثم يجلس ولا يصلي إلى أن يصلي المكتوبة ، وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والفريضة

الثانية : راتبة الظهر ، وهي ست ركعات : ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة ، وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين . روى أبو هريرة

(الباب السابع)

(١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا - الحديث : م من حديث عائشة

(٢) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) أنه قال : « مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ يُحْسِنُ قِرَاءَتَهُنَّ وَرُكُوعَهُنَّ وَسُجُودَهُنَّ صَلَّى مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى اللَّيْلِ » وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) لَا يَدْعُ أَرْبَعًا بَعْدَ الزَّوَالِ ، يُطْلِعُهُنَّ وَيَقُولُ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَأُجِيبُ أَنْ يُرْفَعَ لِي فِيهَا عَمَلٌ ، رَوَاهُ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ وَتَقَرَّدَ بِهِ ، وَدَلَّ عَلَيْهِ أَيْضًا مَا رَوَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى فِي كُلِّ يَوْمٍ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ يُبْنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ » وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ، وَأَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَصْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ » وَقَالَ ابْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤) فِي كُلِّ يَوْمٍ عَشْرَ رَكَعَاتٍ فَذَكَرَ مَا ذَكَرْتُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَّا رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَانَّهُ قَالَ : تِلْكَ سَاعَةٌ لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَكِنْ حَدَّثَنِي أُخْتِي حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصِلُ رَكَعَتَيْنِ فِي يَتِيمَاهُمَا يَخْرُجُ . وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ : رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَشَاءِ ،

فَصَارَتِ الرَكَعَتَانِ قَبْلَ الظُّهْرِ آكِدَ مِنْ جَمَلَةِ الْأَرْبَعَةِ . وَيَدْخُلُ وَقْتُ ذَلِكَ بِالزَّوَالِ

والزوال بمرافق زيادة ظل الأشخاص الملتصبة مائلة إلى جهة الشرق ، إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل ، فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار ، فيكون ذلك منتهى نقصان الظل ، فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة ،

(١) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن - الحديث : ذكره

عبد الملك بن حبيب بلاغا من حديث ابن مسعود ولم أوه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعا بعد الزوال - الحديث : أحمد بسند صحيح نحوه وهو عند أبي

داود و ه مختصرا وت نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن

(٣) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثني عشرة ركعة - الحديث : ذلك صحيح أسنده على شرط م

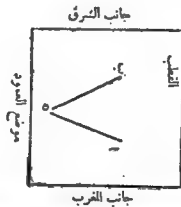
ورواه مختصرا ليس فيه تعيين أوقات الركعات

(٤) حديث ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات - الحديث متفق

عليه واللفظ لم ولم يقل في كل يوم

فن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ، ويعلم قطعاً أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ، ولكن التكليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس . والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ، ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ، ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان . ويعرف ذلك بالأقدام والموازين

ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القلب الشمالى بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضماً مستويا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر إلى الضلع الذى يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين ، أى لا يكون الخط مائلاً إلى أحد الضلعين ، ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستويا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب ، فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً إلى جهة المغرب في صوب خط اثم لا يزال يميل إلى أن يطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لانهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر ، ويكون موازياً للضلع الشرقى والذى غير مائل إلى أحدهما فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربى فالشمس في منتهى الارتفاع ، فإذا انحرف الظل عن الخط الذى على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس . وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ، ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة ، فإذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر . فهذا القدر لا بأس بعرفته في علم الزوال . وهذه صورته



الثالثة : راتبة العصر ، وهى أربع ركعات قبل العصر ، روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) : « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا » ففعل ذلك على رجاء الدخول فى دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحب استجابة مؤكداً ، فان دعوته تستجاب لامحالة . ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر الرابعة : راتبة المغرب ، وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيها . وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأبى ابن كعب وعبادة بن الصامت وأبى ذر وزيد بن ثابت وغيرهم ، قال عبادة أو غيره « كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَذَّنَ لِمَصَلَاةِ الْغُرَبِ ابْتَدَرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) السَّوَارِي يُصَلُّونَ رَكْعَتَيْنِ » وقال بعضهم ^(٣) : « كُنَّا نُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغُرَبِ حَتَّى يَدْخُلَ الدَّخْلُ فَيَحْسَبُ أَنَا صَلَاتَنَا فَيَسْأَلُ : أَصَلَيْتُمُ الْغُرَبَ ؟ » وذلك يدخل فى عموم قوله صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ » وكان أحمد بن حنبل يصليهما فجابها الناس فتركهما ، فقيل له فى ذلك فقال : لم أر الناس يصلونها فتركتهما ، وقال : لئن صلاهما الرجل فى بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن

ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الأبصار فى الأراضى المستوية التى ليست محفوفة بالجبال ، فإن كانت محفوفة بها فى جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) : « إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا وَأَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَقْطَرَ الصَّائِمُ » والأحب المبادرة فى صلاة المغرب خاصة ، وإن أخرت وصليت

(١) حديث أبى هريرة رحمه الله عبداً صلى أربعاً قبل العصر : دت حب من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم أراه من حديث أبى هريرة

(٢) حديث عبادة أو غيره فى ابتدار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه : من حديث أنس لا من حديث عبادة وروى عبد الله ابن أحمد بن زيادات السند أن أبى بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حين تقرب الشمس ركعتين قبل المغرب

(٣) حديث كنا نصلى الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلاتنا : م من حديث أس

(٤) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء : متفق عليه من حديث عبد الله بن مغفل

(٥) حديث إذا أقبل الليل من هاهنا - الحديث : متفق عليه من حديث عمر

قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقت أداء ، ولكنه مكروه . وآخر عمر رضى الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعق رقبة ، وأخراها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعق رقتين الخامسة : راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة ، قالت عائشة رضى الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يُصَلِّي بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ يَنَامُ » واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كمدد المكتوبة : ركعتان قبل الصبح ، وأربع قبل الظهر ، وركعتان بعدها ، وأربع قبل العصر ، وركعتان بعد المغرب ، وثلاث بعد العشاء الآخرة ، وهى الوتر ^(٢) ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الصَّلَاةُ خَيْرٌ مَوْضُوعٍ فَنَ شَاءَ أَكْثَرَ وَمَنْ شَاءَ أَقَلَّ » فإذا اختار كل مريد من هذه الصلوات بتدر رغبته فى الخير فقد ظهر فيها ذكرناه أن بعضها أكد من بعض ، وترك الآكد أبعد ، لاسيما والفرائض تكمل بالنوافل ، فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر

السادسة : الوتر ، قال أنس بن مالك « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يُؤْتِرُ بَعْدَ الْعِشَاءِ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى سَبْعَ اِسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وجاء فى الخبر « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكَعَتَيْنِ جَالِسًا وَفِي بَعْضِهَا مُتَرَبِّعًا » وفى بعض الأخبار ^(٣) « إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فِرَاشَهُ زَحَفَ إِلَيْهِ وَصَلَّى فَوْقَهُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَقِدَ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَسُورَةُ التَّكْوِيْنِ » وفى رواية أخرى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ويموز الوتر

(١) حديث عائشة كان يصلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام : د

(٢) حديث الوتر ثلاث بعد العشاء : أحمد واللفظ له والنسائي من حديث عائشة كانت يوتر ثلاث

لا يفصل بينهما

(٣) حديث الصلاة خير موضوع : أحمد وابن حبان لا وصححه من حديث أبى در

(٤) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء ثلاث ركعات يقرأ فى الأولى سبح - الحديث : ابن عدى فى ترجمة

محمد بن أبان ورواه ث ن ه من حديث ابن عباس سند صحيح

(٥) حديث كان يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا م من حديث عائشة

(٦) حديث اذا أراد أن يدخل فراشه زحف اليه ثم صلى ركعتين - الحديث : هن من حديث أبى أمامة

وأنس نحوه وضحه وليس فيه زحف اليه ولا ذكر الهام الكافر

مفصولا وموصولا بتسليمية واحدة وتسليميتين: وَنَدَّه أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرُكْعَةٍ (١) وَثَلَاثَ (٢) وَخَمْسَ (٣) وَهَكَذَا بِالْأَوْتَارِ (٤) إِلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رُكْعَةٍ (٥) والرواية مترددة في ثلاث عشرة (٦) وفي حديث شاذ سبع عشرة رُكْعَةً (٧) وكانت هذه الركعات أعنى ما سمعنا جملتها وترا صلاته بالليل، وهو التهجد. والتهجد بالليل سنة مؤكدة وسيأتي ذكر فضلها في كتاب الأوراد.

وفي الأفضل خلاف. فقيل إن الأيتار برُكْعَةٍ فردة أفضل، إذ صَحَّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَؤَاتِبُ عَلَى الْإِيتَارِ بِرُكْعَةٍ فردة. وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الإمام، إذ قد يقتدى به من لا يرى الرُكْعَةَ الفردة صلاة، فإن صلى موصولا نوى بالجميع الوتر، وإن اقتصر على رُكْعَةٍ واحدة بعد ركعتي المشاء أو بعد فرض المشاء نوى الوتر وصح، لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا، وأن يكون مورا لنيرة مما سبق قبله، وقد أوتر الفرض، ولو أوتر قبل المشاء لم يصح، أي لا ينال فضيلة الوتر (٨) الذي هو «خَيْرُهُ مِنْ مَجْمَعِ النَّعْمِ» كما ورد به الخبر، وإلا فركْعَةٌ فردة صحيحة في أي وقت كان، وإنما لم يصح قبل المشاء لأنه خرق إجماع الخلق في الفصل، ولأنه لم يتقدم ما يصير به وترا،

(١) حديث الوتر برُكْعَةٍ متفق عليه: من حديث ابن عمر وهو لمسلم من حديث عائشة

(٢) حديث الوتر بثلاث تقدم

(٣) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس ولا يجلس في شيء إلا في آخرها

(٤) حديث الوتر بسبع: م د ن واللفظ من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كبر وضعت

أوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا في السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصلي السابعة حديث الوتر تسع

م من حديث عائشة وهو في الذي قبله

(٥) حديث الوتر بأحدى عشرة أبو داود بإسناد صحيح من حديث عائشة كان يوتر بأربع وثلاث وست

وثلاث وثماني وثلاث وعشر وثلاث - الحديث: ولمسلم من حديثها كان يصلي بالليل إحدى

عشرة رُكْعَةٍ - الحديث

(٦) حديث الوتر بثلاث عشرة تقدم في الذي قبله ولترمذي والنسائي من حديث أم سلمة كان يوتر

بثلاث عشرة وقال ت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة رُكْعَةً

زاد في رواية يركعتي الفجر

(٧) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاووس مرسلا كان يصلي سبع عشرة رُكْعَةٍ من الليل

(٨) حديث الوتر خيبر من حجر النعم: د ت ه من حديث خارجة بن حذافة أن الله أمركم صلاة هي خير لكم من

حجر النعم وضطخ وغيره

فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصلة ففي نيته في الركعتين نظر ، فإنه إن نوى بهما التهجيد أو سنة المشاء لم يكن هو من الوتر ، وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسه و ترا ، وإنما الوتر ما بعده ولكن الأظهر أن ينوي الوتر كما ينوي في الثلاث الموصولة الوتر ، ولكن للوتر معنيان : أحدهما أن يكون في نفسه و ترا ، والآخر أن ينشأ ليكمل و ترا بما بعده ، فيكون مجموع الثلاثة و ترا والركعتان من جملة الثلاث ، إلا أن وترته موقوفة على الركعة الثالثة ، وإذا كان هو على عزم أن يوترها بثلاثة كان له أن ينوي بهما الوتر ، والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها ، والركعتان لا يوتران غيرها وليستا و ترا بأنفسهما ، ولكنهما موترتان بغيرها . والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل ، فيقع بعد التهجيد . وسبأني فضائل الوتر والتهجيد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد السابعة : صلاة الضحى فالواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها . أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمانى ركعات ، روت أم هانئ أخت علي بن أبي طالب رضى الله عنهما « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) صَلَّى الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ أَطْلَعْنَ وَحَسَنَ » ولم ينقل بهذا القدر غيرها . فأما عائشة رضى الله عنها فإنها ذكرت « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ » فلم تحد الزيادة ، أى أنه كان يواظب على الأربعة ولا ينقص منها ، وقد يزيد زيادات . وروى في حديث مفرد « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَاتٍ » . وأما وقفها فقد روى علي رضى الله عنه « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتًّا فِي وَفَتَيْنِ : ^(٤) إِذَا أَشْرَقَتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَامَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، وَهُوَ أَوَّلُ الْوَرْدِ الثَّانِي مِنْ أَوْرَادِ النَّهَارِ كَمَا سَبَأَنِي ،

(١) حديث أم هانئ : صلى الضحى ثمانى ركعات أطلعن وأحسنين : معنى عليه دون زيادة أخالفت وأحسنين وهي منكورة

(٢) حديث عائشة كان يصلى الضحى أربعا ويزيد ما شاء الله : م

(٣) حديث كان يصلى الضحى ست ركعات : كذا في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات

(٤) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع النهار من

حانب الشرق صلى أربعا : تنه من حديث علي كان نى الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت

الشمس من مظهرها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل

وَإِذَا انْبَسَطَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ فِي رُبْعِ السَّمَاءِ مِنْ جَانِبِ الشَّرْقِ صَلَّى أَرْبَعًا ، فَأَوَّلُ إِعْمَا
يَكُونُ إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ قَبْدَ نِصْفِ رَمَحٍ ، وَالثَّانِي إِذَا مَضَى مِنَ النَّهَارِ رُبْعُهُ بَازَاءَ صَلَاةِ
العصر ، فَإِنْ وَقَّعَ أَنْ يَبْقَى مِنَ النَّهَارِ رُبْعُهُ ، وَالظُّهْرُ عَلَى مَتْنِصِفِ النَّهَارِ . وَيَكُونُ الضُّحَى
عَلَى مَتْنِصِفِ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى الزَّوَالِ ، كَمَا أَنَّ الْعَصْرَ عَلَى مَتْنِصِفِ مَا بَيْنَ الزَّوَالِ
إِلَى الْغُرُوبِ . وَهَذَا أَفْضَلُ الْأَوْقَاتِ . وَمَنْ وَقَّعَ ارْتِفَاعَ الشَّمْسِ إِلَى مَا قَبْلَ الزَّوَالِ وَفَتَ
لِلضُّحَى عَلَى الْجُمْلَةِ

الثامنة : إحياء ما بين المشاءين ، وهى سنة مؤكدة . ومما نقل عدده من فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(١) بين المشاءين ست ركعات . ولهذه الصلاة فضل عظيم . وقيل إنها
المراد بقوله عز وجل : (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ *) وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم
^(٢) أنه قال : « مَنْ صَلَّى بَيْنَ الْغُرُبِ وَالْمِشَاءِ فَإِنَّهَا مِنْ صَلَاةِ الْأَوَّلِينَ » ، وقال صلى الله
عليه وسلم ^(٣) « مَنْ عَكَفَ نَفْسَهُ فِيمَا بَيْنَ الْغُرُبِ وَالْمِشَاءِ فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ
إِلَّا بِصَلَاةٍ أَوْ بَقَرَةٍ إِنْ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُبْنَى لَهُ فَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ كُلِّ فَصْرٍ
مِنْهُمَا مِائَةُ عَامٍ وَكَفَّرَ لَهُ يَنْتَهَا غِرَاسًا لَوْ طَافَهُ أَهْلُ الْأَرْضِ لَوْسِعَهُمْ » وسأيت بقية
فضائلها في كتاب الأوراد ، إن شاء الله تعالى

حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لم يطفئ وقال ت حسن

(١) حديث صلى بين الصاءين ست ركعات : ابن مده في الصحى به وطب في الأوسط والأصغر من حديث

عمار بن ياسر بسند ضعيف و ت وضعفه من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست

ركعات لم يتكلم فيما بينين بسوء عدلن له بجاهه ثقب عشرة سنة

(٢) حديث من صلى بين المغرب والمشاء فاتها من صلاة الأولين : ابن المبارك في الرقاق من رواية ابن

للنذر مرسلا

(٣) حديث من عكف نفسه بين المغرب والمشاء في مسجد جماعة : أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة

من طريق عبد الملك بن حبيب يلائم له من حديث عبد الله بن عمر

القسم الثاني

ما يكرر بتكرر الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها يوم الأحد

يوم الأحد :

روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ
الْأَحَدِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَأَمَّنَ الرَّسُولُ مَرَّةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ
بِمَسَدٍ كُلَّ نَصْرَانِيٍّ وَلَنَصْرَانِيَّةٍ حَسَنَاتٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ نَبِيٍّ وَكَتَبَ لَهُ حَجَّةً وَمُحَرَّمَةً
وَكَتَبَ لَهُ بِكُلِّ رَكَعَةٍ أَلْفَ سَلَاةٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ بِكُلِّ حَرْفٍ مَدِينَةً مِنْ مَسَلِكِ أَذْفَرَةٍ »
وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال : « وَحَدَّثُوا اللَّهَ
بِكَثْرَةِ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَحَدِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ فَمَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ
أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ وَالسُّنَّةِ يقرأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَنْزِيلَ السُّجْدَةِ
وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَلِكُ ثُمَّ تَشَهُدَ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ
يقرأُ فِيهِمَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ الْجُمُعَةِ وَسَأَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ
أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ »

يوم الاثنين :

روى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ
عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ رَكَعَتَيْنِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً »

(١) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات - الحديث : أبو موسى اللدين من حديث أبي هريرة
بسنن ضعيف

(٢) حديث على وحدها الله بكثرة الصلاة يوم الأحد - الحديث : ذكره أبو موسى اللدين فيه خير أسناد

(٣) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين - الحديث : أبو موسى اللدين من

حديث جابر عن عمر مرفوعا وهو حديث متكرر

وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَاللَّهُ ذَاتُ ثَلَاثِينَ مَرَّةً مَرَّةً فَلَمَّا سَلِمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا » رَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ اِثْنَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يقرأ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً فَإِذَا قرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اِثْنَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَاسْتَغْفَرَ اِثْنَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً يَنَادِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ لِيَتِمَّ فَلْيَأْخُذْ نَوَابَهُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأُولَئِكَ مَا يُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ أَلْفَ حُلَّةٍ وَيَتَوَجَّعُ وَيُقَالُ لَهُ اذْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَسْتَقْبِلُهُ مِائَةُ أَلْفٍ مَلَكٍ مَعَ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيَّةٌ يُمِيعُونَهُ حَتَّى يَدُورُوا عَلَى أَلْفٍ قَصْرِ مِنْ نُورٍ يَتَلَوْنَ :

يوم الثلاثاء :

روى يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ - وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ : عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يقرأ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا فَإِنْ مَاتَ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا مَاتَ شَهِيدًا وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً :

يوم الأربعاء :

روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ اِثْنَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يقرأ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ

(١) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنى عشر ركعة - الحديث : ذكره أبو موسى اللدني غير سند وهو منكر

(٢) حديث يزيد الرقاشى عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف - الحديث : أبو موسى اللدني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه

(٣) حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل من صلى يوم الأربعاء اثنى عشر ركعة - الحديث : أبو موسى اللدني وقال رواه ثقات والحديث مركب . قلت بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حبيب الرازى أحد السكتانيين

فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالْمُؤَذِّنِينَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَأْذَى مُنَادٍ عِنْدَ الْعَرْشِ : يَا عَبْدَ اللَّهِ اسْتَغْنِ الْعَمَلَ فَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَرَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْكَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَضِيقَهُ وَظَلَمَتَهُ وَرَفَعَ عَنْكَ شِدَادَ الْقِيَامَةِ وَرَفَعَ لَهُ مِنْ يَوْمِهِ عَمَلَ نَبِيِّ ۝

يوم الخميس :

عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْخَمِيسِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكُرْسِيِّ مِائَةَ مَرَّةٍ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مِائَةَ مَرَّةٍ وَيُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ مِائَةَ مَرَّةٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ ثَوَابَ مَنْ صَامَ رَجَبَ وَشَبَّانَ وَرَمَضَانَ وَكَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ مِثْلُ حَاجِ الْيَتِيمِ وَكَتَبَ لَهُ بِمَدَدِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ حَسَنَةً ۝ »

يوم الجمعة :

روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال : « يَوْمُ الْجُمُعَةِ صَلَاةٌ كُلُّهُ مَأْمِنٌ عِيدٌ مُؤْمِنٌ قَامَ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَدَرُ مَرْجِعِ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ اسْتَبْعَ الْوُضُوءَ فَصَلَّى سُبْحَةَ الصُّحَى رَكَعَتَيْنِ إِمَامًا وَاحْتِسَابًا إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِائَتِي حَسَنَةٍ وَعَمَّا عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعُمِائَةِ دَرَجَةٍ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانٍ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْجَنَّةِ كَمَا عَائِدَةُ دَرَجَةٍ وَغَفَرَ لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا وَمَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ الْفَقِيرَ وَمِائَتِي حَسَنَةٍ وَعَمَّا عَنْهُ الْفَقِيرَ وَمِائَتِي سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ الْفَقِيرَ وَمِائَتِي دَرَجَةٍ ۝ » وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ دَخَلَ الْجَامِعَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين - الحديث :

أبوموسى اللدنى بسند ضعيف جدا

(٢) حديث علي يوم الجمعة مامن عبد مؤمن قلم إذا استقلت الشمس - الحديث : لم أجده أصلا وهو باطل

(٣) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات - الحديث : الدارقطنى فى

غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن وصيف يحول والخليفة فى الرواة عن مالك وقال

غريب جدا ولا أعرف له وجها غير هذا

قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ اخْتِذَ اللَّهُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً ثُمَّ يَمُتُ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ يَرَى لَهُ

يوم السبت :

روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ السَّبْتِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ حَبَّةً وَنُحْمَةً وَرَفَعَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ أَجْرَ سَنَةِ صَيَّامٍ نَهَارَهَا وَفَيَّامٍ لَيْلَهَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ شَهِيدٍ وَكَانَ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِ اللَّهِ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ »

وأما الليالي - ليلة الأحد :

روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَحَدِ عَشْرِينَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً وَالْمُؤَذِّنِينَ مَرَّةً مَرَّةً وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِائَةَ مَرَّةً وَأَسْتَغْفِرُ لِنَفْسِي وَلِوَلَدِيهِ مِائَةَ مَرَّةً وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةً وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوَالِهِ وَقُوَيْهِ وَالتَّجَا إِلَى اللَّهِ ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ أَدَمَ صَفْوَةُ اللَّهِ وَفَطْرَتُهُ وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَمُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَتُحَمَّدًا حَبِيبُ اللَّهِ كَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ بِعَدَدِ مَنْ دَعَا لِلَّهِ وَلَدًا وَمَنْ لَمْ يَدْعُ لِلَّهِ وَلَدًا وَبَمَنَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْأَمِينِ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ مَعَ النَّبِيِّينَ »

(١) حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات - الحديث : أبو موسى المديني في كتاب وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جدا

(٢) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثني عشرة ركعة - الحديث : لم أجده أصلا وحديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة - الحديث : ذكره أبو موسى المديني بغير أسناد وهو منكرو وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جدا

قول المراق حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشرين الخ لم يكن بالاحياء ولله بنسخته وكذا ما أخرجه تأمل

ليلة الاثنين :

روى الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ
الْإِثْنَيْنِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى الْحَمْدَ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ
وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرِينَ مَرَّةً وَفِي الثَّالِثَةِ الْحَمْدَ لِلَّهِ
وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الرَّابِعَةِ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَرْبَعِينَ مَرَّةً
ثُمَّ يُسَلِّمُ وَيَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً وَاسْتَغْفِرَ اللَّهَ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ خَمْسًا وَسَبْعِينَ
مَرَّةً ثُمَّ سَأَلَ اللَّهَ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَهُ سُؤْلُهُ مَا سَأَلَ » وهي تسمى صلاة الحاجة

ليلة الثلاثاء :

« مَنْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَ ثِنْتَيْنِ
خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَيَقْرَأُ بَعْدَ التَّسْلِيمِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ تَعَالَى
خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً كَانَ لَهُ ثَوَابٌ عَظِيمٌ وَأَجْرٌ جَسِيمٌ » روى عن عمر رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ
مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَيَكُونُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ قَائِدَهُ وَدَلِيلَهُ إِلَى الْجَنَّةِ »

ليلة الأربعاء :

روى فاطمة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ رَكَعَتَيْنِ
يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ

(١) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات - الحديث : ذكره أبو موسى للدين
هكذا عن الأعمش بغير أسناد وأسنده من رواية يزيد الرقشي عن أنس حديثا في صلاة ست
ركعات فيها وهو منكر

(٢) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين - الحديث : ذكره أبو موسى بغير أسناد حكاية عن بعض
المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكرة

(٣) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين - الحديث : لم أجد فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات
فيها ورواه أبو موسى للدين وروى من حديث أنس ثلاثين ركعة

قُلْ أَغُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ إِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ تَزَلُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَمْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُمُونَ تَوَابَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ « وفي حديث آخر : « سِتُّ عَشْرَةَ رُكْعَةً يقرأُ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَيَقْرَأُ فِي آخِرِ الرَّكْعَتَيْنِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الْأُولَيَيْنِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يُشْفَعُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلِّهِمْ وَجَبَتْ عَلَيْهِمُ النَّارُ « روت فاطمة رضى الله عنها أنها قالت ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَةِ سِتِّ رُكْعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ قُلْ اللَّهُمَّ مَا لَكَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ : جَزَى اللَّهُ مُحَمَّدًا عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً وَكُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ »

ليلة الخميس :

قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْخَمِيسِ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمُشَاءِ رُكْعَتَيْنِ يقرأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَالْمُؤَذِّنِينَ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ لِمَا لَيْلَى خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَجَمَلَ تَوَابَهُ لَوَالِدَيْهِ فَقَدْ أَدَّى حَقَّ وَالِدَيْهِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ صَافًا لَهَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ لِمَا لَيْلَى مَا يُعْطَى الصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءُ »

ليلة الجمعة :

قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمُشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً يقرأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً فَكَأَنَّمَا عَبْدٌ عَبَدَ اللَّهَ لِمَا لَيْلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً صِيَامَ نَهَارِهَا وَقِيَامَ لَيْلِهَا »

(١) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أى ليلة الأربعاء - الحديث : أبو موسى الدين بسند ضعيف جدا

(٢) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والمشاء ركعتين - الحديث : أبو موسى

الدين وأبو منصور الديلى فى مستند الفردوس بسند ضعيف جدا وهو منكر

(٣) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والمشاء اثنتى عشرة ركعة - الحديث : وإل لأصل له

وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فِي جَمَاعَةٍ وَصَلَّى رَكْعَتِي الشُّعْثِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهُمَا عَشْرَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِأَجْمَةِ الْكِتَابِ وَقُلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْعَمُودَتَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ وَنَامَ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَانَ نَامًا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي اللَّيْلَةِ الْفَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ : لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ »

ليلة السبت

قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ السَّبْتِ بَيْنَ أَنْفَرٍ وَالنِّسَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً مُبَيَّ لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَكَانَ تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَتَبَرَّأَ مِنَ الْيَهُودِ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ »

القسم الثالث

ما يتكرر بتكرر السنين

وهي أربعة : صلاة العيدين ، والتراويح ، وصلاة رجب وشعبان

الأولى : صلاة العيدين

وهي سنة مؤكدة ، وشعار من شعار الدين ، وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور

الأول : التكبير ثلاثا نسقا ، فيقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، مخلصين له الدين ولو كره

(١) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصل ركعتي الشُّعْثِ ثم صلى بعدهما عشر ركعات - الحديث : باطل لا أصل له وروى الظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القراءان وإبراهيم بن الظفر في كتاب وصول القراءان للبيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيها بأجمَةِ الْكِتَابِ وَإِذَا نَزَلَتْ خَمْسَةَ عَشْرَةَ مَرَّةً قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الظَّفَرِ خَمْسِينَ مَرَّةً أَمَنَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ أَهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَرَوَاهُ أَبُو مَنْصُورٍ الدَّبْلِيُّ فِي مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَمِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا وَكَلَّمَا ضَعِيفَةً مُتَكَرِّرَةً وَلَيْسَ يَصِحُّ فِي أَيْلَامِ الْإِسْبُوعِ وَلِيَالِهِ شَيْءٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(٢) حديث أكثر على من الصلاة في الليلة الفراء واليوم الأزهر طرب في الاوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد الله بن بشير شفه ابن معين وابن حبان

(٣) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين اللرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : لم أجد له أصلا

الكافرون ، يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد ، وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر . وهذا أكل الأفاويل . ويكبر عقب الصلوات المفروضة وعقب النوافل ، وهو عقيب الفرائض أكد

الثاني : إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة ، والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال ، وليجنب الصبيان الحرير ، والمجائز الزين عند الخروج الثالث : أن ^(١) يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ^(٢) « يَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ النِّعَاتِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ » الرابع : المستحب الخروج إلى الصحراء إلى البكة وبیت المقدس ، فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ، ويجوز في يوم الصحون أن يأمر الإمام رجلا يصلي بالضمعة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين

الخامس : يراعى الوقت ، فوقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر . ودستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها . هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣)

السادس : في كيفية الصلاة ، فليخرج الناس مكبرين في الطريق ، وإذا بلغ الإمام المصلى لم يجلس ولم يتنفل ، ويقطع الناس التنفل ، ثم ينادى مناد : الصلاة جامعة . ويصلي الإمام بهم ركعتين ، يكبر في الأولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرتين : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويقول : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ، ويؤخر الاستئذان إلى ما وراء الثامنة ، ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة ، واقتربت في الثانية ،

(١) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة

(٢) حديث كان يأمر بإخراج النواتق وذوات الخدور متفق عليه : من حديث أم عطية

(٣) حديث تعجيل صلاة الأضحية وتأخير صلاة الفطر الثانی من رواية أبي الحويرث مرسل أن النبي

صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بجنان أن عجل الأضحية وأخر الفطر

والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرتي القيام والركوع ، وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ، ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ، ومن فاتته صلاة العيد قضاها

السابع : أن يضحي بكبش « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ وَذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِي » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أظْفَارِهِ شَيْئًا » قال أبو أيوب الأنصاري : ^(٣) « كَانَ الرَّجُلُ يُضْحِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشَّاةِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَيَأْكُلُونَ وَيُطْعِمُونَ » وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق ، وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه ^(٤) وقال سفيان الثوري : يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة ، وبعد عيد الأضحي ست ركعات ، وقال هو من السنة

الثانية : التراويح

وهي عشرون ركعة ، وكيفيتها مشهورة ، وهي سنة مؤكدة ، وإن كانت دون العيدين واختلوا في أن الجماعه فيها أفضل أم الافراد . وقد « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٥) فِيهَا لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا لِلْجَمَاعَةِ ثُمَّ لَمْ يَخْرُجْ وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تُوجِبَ عَلَيْكُمْ »

(١) حديث ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعن لم يضع من أمي متفق عليه دون قوله عن الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود و ت من حديث جابر وقال ت غريب ومقطوع

(٢) حديث من رأى هلال ذى الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره وأظفاره : م من حديث أم سلمة

(٣) حديث أبي أيوب كان الرجل يصحى على عهد الرسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة عن أهله فياً كلون ويطعمون : ت ه حسن صحيح

(٤) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلي بعد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد الأضحي ست ركعات : لم أجده أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وأما قول تابعي التابعي كذلك كالثوري فهو مقطوع

(٥) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثاً لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم : متفق عليه من حديث عائشة . بلفظ خشيت أن تعرض عليكم

وجمع عمر رضى الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب باقضاع الوحي ،
فقليل : إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضى الله عنه ، ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل
الفرائض ، ولأنه ربما يكسل في الأفراد ، وينشط عند مشاهدة الجمع . وقبل الأفراد
أفضل لأن هذه سنة ليست من الشرائع كالعبدان فالحقها بصلاة الضحي ، وتحية المسجد
أولى ولم تشرع فيها جماعة . وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع مما لم يصلوا التحية
بالجماعة ، ولقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « فَضْلُ صَلَاةِ التَّلَوُّعِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْمَسْجِدِ
كَفَضْلِ صَلَاةِ الْكُتُوبَةِ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْبَيْتِ » وروى أنه صلى الله عليه وسلم
قال : ^(٢) « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، وَصَلَاةٌ
فِي الْمَسْجِدِ أَحْرَامٌ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَجُلٌ يُصَلِّي
فِي زَاوِيَةٍ بَيْتِهِ رَكَعَتَيْنِ لَا يَفْلُحُهُمَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » وهذا لأن الرياء والتصنع ربما
يتطرق إليه في الجمع ، ويأمن منه في الوحدة . فهذا ما قيل فيه . واختار أن الجماعة أفضل ،
كما رآه عمر رضى الله عنه ، فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة ، وهذا جدير بأن
يكون من الشرائع التي تظهر . وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع ، والكسل في الأفراد ،
غلول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة . وكأن قائله يقول : الصلاة

(١) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على
صلاته في البيت . - رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن جيب مرسل
ورواه ابن أبي شيبة في الضعيف لجله عن ضمرة بن جيب عن رجل من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم موقوفاً في سنة د باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة المرء في بيته
أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة

(٢) حديث صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من
ألف صلاة في مسجدي وأفضل من هذا كله رجل يصلي ركعتين في زاوية بيته لا يطعمها إلا
الله . - أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدي تعدل بمائة ألف صلاة وصلاة
في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بارض الرباط تعدل بألف صلاة
وأكثر من ذلك كله الركعتان يصلها البدي في جوف الليل لا يرد بها إلا وحده الله عز وجل
وأسناده ضعيف وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي
قال دخلت على يحيى قلندى حديثاً فذكره ألا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة

خير من تركها بالكسل، والإخلاص خير من الرياء. فلنفرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد، ولا يراني لو حضر الجمع، فأيهما أفضل له؟ فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة، فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد. ومما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان.

أما صلاة رجب

فقد روى بإسناد من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ^(١) «ما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي فيها بين العشاء والعشاء اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول: اللهم صل على محمد النبي الأُمِّي وعلى آله، ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ، ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة: رَبِّ اغْفِرْ وارْحَمْ وَبِحَاوِزِهَا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ، ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قاله في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فإنها تَقْضَى - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «لَا يُصَلِّي أَحَدٌ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ جَمِيعَ ذُنُوبِهِ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَعَدَدِ الرَّمْلِ وَوَزْنِ الْجِبَالِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ وَيُسْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي سَبْعِمِائَةِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مَنْ قَدِ اسْتَوْجَبَ النَّارَ» فهذه صلاة مستحبة، وإنا أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرار السنين، وإن كانت رتبها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد، لأن هذه الصلاة تقلها الآحاد، ولكني رأيت أهل القدس باجمعهم يواظبون عليها ولا يسعون بتركها، فأحببت إيرادها وأما صلاة شعبان

فليلة الخامس عشر منه، يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة، يقرأ في كل ركعة

(١) حديث ما من أحد يصوم أول خميس من رجب - الحديث: في صلاة الرغائب أوردته رزين في كتابه وهو حديث موضوع

بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة ، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد . فهذا أيضاً مروى في جملة الصلوات ، كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمون بها صلاة الخير ، ويحتمون فيها وربما صلوا بها جماعة . روى عن الحسن أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنَّ مَنْ صَلَّى هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ سَبْعِينَ نَظْرَةً وَفُضِيَ لَهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ سَبْعِينَ حَاجَةً أَذْنَاهَا الْمَغْفِرَةُ » .

القسم الرابع

من النوازل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يعلق بالمألوف وهي تسعة

صلاة الخسوف ، والكسوف ، والاستسقاء ، ونحية المسجد وركعتي الوضوء ، وركعتين بين الأذان والإقامة ، وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن

الأولى : صلاة الخسوف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يُخْسَفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ » قال ذلك لما مات ولده إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس : إنما كسفت لموته . والنظر في كيفية وقوعها

أما الكيفية : فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودى : الصلاة جامعة ، وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين ، وركع في كل ركعة ركوعين أو اثنين أطول من أواخرهما ، ولا يجهر ، فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة ، وفي الثانية الفاتحة وآل عمران ، وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء

(١) حديث صلاة ليلة نصف شعبان : حديث باطل و هـ من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان قوموا ليها وصوموا نهارها وأسأده ضعيف

(٢) حديث ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله - الحديث : أخرجاه من حديث الثوري بن شعبة

وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة ، أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أرد ، ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه ، ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس . ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء ، ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية ، وفي الثاني قدر ثمانين ، وفي الثالث قدر سبعين ، وفي الرابع قدر خمسين ، ويمكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ، ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ، ويأمر الناس بالصدقة والتقوى والتوبة ، وكذلك يفعل بخسوف القمر ، إلا أنه يجر فيها لأنها ليلة

فأما وقتها فمبدأ الكسوف إلى تمام الانجلاء ، ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة ، وتكون صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس ، إذ يطل سلطان الليل ، ولا تقوت بغروب القمر خاسفاً ، لأن الليل كله سلطان القمر ، فإن انجلى في أثناء الصلاة أتمها مخفية ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول

الثانية : صلاة الاستسقاء

فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة ، فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام ، وما أطافوا من الصدقة ، والخروج من المظالم ، والتوبة من المعاصي ، ثم يخرج بهم في اليوم الرابع ، وبالمعجز والصبيات ، متطفيين في ثياب بذلة واستكانة ، متواضعين ، بخلاف العيد . وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة وقوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « لَوْلَا صَيَّانٌ رَضَعَ وَمَشَانِيخٌ رَضَعَتْ وَبِهَائِمٌ رَضَعَتْ لَصَبَّ عَلَيْكُمُ الْمَذَابُ صَبًّا » ولو خرج أهل النعمة أيضاً متميزين لم ينعوا ، فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي : الصلاة جامعة ، فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ، ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة ، وليكن الاستنفار معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية ^(٢) أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة فتأولاً بتحويل الحال . هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه

(١) حديث لولا صيان رضع ومشانيخ رضع والحديث : حق وصفه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث استدبر الناس واستقبل القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجه من حديث عبد الله بن

أسفله، وما على الميّن على الشمال، وما على الشمال على الميّن، وكذلك يفعل الناس، ويدعون في هذه الساعة سرّاً، ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أردتهم عوالة كما هي حتى يزعموها مني نزعو الثياب، ويقول في الدعاء: اللهم إنك أحررتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك، فقد دعوناك كما أحررتنا فأجبنا كما وعدتنا، اللهم فامنن علينا بمغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقايانا وسعاً رزاقنا. ولا بأس بالدعاء أديار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها، وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات

الثالثة: صلاة الجنائز

وكيفيتها مشهورة، وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ خَفِظَتْ مِنْ دَعَائِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَافْسِلْ بَالَهُمُ وَالْتِمِيزَ وَأَتَّبِعْهُ وَتَقَبَّلْهُ مِنْ أَسْفَلِهَا كَمَا يُنْقَى الثُّرْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ» حتى قال عوف: تمت أن أكون أنا ذلك الميت. ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرة الإمام، فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفضل المسبوق، فإنه لو بادر التكبيرات لم يبق للقدوة في هذه الصلاة معنى. فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة، وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات. هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملاً. والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشيعها مشهورة، فلا نطيل بإيرادها، وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات، وإنما تصير نقلاً في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره، ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين، لأنهم يحملهم قاعوا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم، فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد. ويستحب طلب

(١) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر له وارحمه وعافه

الحديث: مسلم دون الدعاء للميت

كثرة الجمع تبركا بكثرة الهمم والأدعية واشتاله على ذى دعوة مستجابة ، لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال : يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس ، قال : فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فاخبرته ، فقال تقول هم أربعمون ؟ قلت : نعم ، قال : أخرجوه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول : « مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ » وإذا شيع الجنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال : السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . والأولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت ، فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال : اللهم عبدك رد إليك فأرأف به وارحمه ، اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء لروحہ وتقبله منك بقبول حسن ، اللهم إن كان محسناً فصاعف له في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه

الرابعة : تحية المسجد

ركعتان فصاعداً سنة مؤكدة ، حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطف يوم الجمعة مع تأكد وجوب الإصغاء إلى الخطيب ، وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل ، إذ المقصود أن لا يختل ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياماً بحق المسجد ، ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء ، فإن دخل لعمور أو جلوس فليقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، قولها أربع مرات . يقال إنها عدل ركعتين في الفضل . ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تكره التحية في أوقات الكراهية ، وهي بعد العصر ، وبعد الصبح ، ووقت الزوال ، ووقت الطلوع والغروب ، لما روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ ، فَقِيلَ لَهُ : أَمَا نَهَيْتَنَا عَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : هُمَا رَكْعَتَانِ كُنْتُ أَصْلِبُهُمَا بَعْدَ الظُّهْرِ فَشَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوَقْدُ » فأفاد هذا الحديث فأدلتين

(١) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعمون - الحديث : م

(٢) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له أما نهيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر

الحديث أخرجه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل

العصر ثم انه شغل عنها - الحديث

إحداها : أن الكراهية مقصورة على صلاة لاسبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل ، إذ اختلفت العلماء في أن النوافل هل تقضى ؟ وإذا فعل مثل ما قاله هل يكون قضاء ؟ وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأخرى أن تنتفى بدخول المسجد وهو سبب قوى ، ولذلك لا تكرر صلاة الجنازة إذا حضرت ، ولا صلاة الحسوف والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسبابا

الفائدة الثانية : قضاء النوافل إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، ولنا فيه أسوة حسنة . وقالت عائشة رضی الله عنها : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ مَرَضٌ فَلَمْ يَقُمْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ صَلَّى مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً ، وقد قال العلماء : من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم قضى وأجاب ، وإن كان المؤذن سكسكت . ولا معنى الآن لقول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهية . نعم من كان له ورد ففاته عن ذلك عذر فينبى أن لا يرخس لنفسه في تركه ، بل يتداركه في وقت آخر ، حتى لا تميل نفسه إلى الدعة والرفاهية ، وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ » فيقصده أنه لا يفتر في دوام صلاه . وزوت عائشة رضی الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ عَبْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِعِبَادَةٍ ثُمَّ تَرَكَهَا مَلَالَةً مَقَتَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » فليحذر أن يدخل تحت الوعيد . وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها ملالة ، فلو لا المقت والإبعاد لما سلطت الملالة عليه .

الخامسة : ركعتان بعد الوضوء

مستحبتان ، لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة ، فربما يطرأ الحدث قبل صلاة فينقض الوضوء ويضيع السعي ، فالبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء

(١) حديث عائشة كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة - الحديث : م

(٢) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل : أخرجه من حديث عائشة

(٣) حديث عائشة من عبده الله عز وجل بعبادة ثم تركها ملالة مقتته الله : ورواه ابن السني في رياضة المتعبد من مودة لابي عائشة

قبل الفوات، وعرف ذلك بحديث بلال، إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «دَخَلْتُ أَلْجَنَةَ فَرَأَيْتُ بِلَالًا فِيهَا قُلْتُ لِبِلَالٍ: يَمَّ سَبَقْتَنِي إِلَى أَلْجَنَةِ؟ فَقَالَ بِلَالٌ: لَا أَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أَحَدِثُ وَضُوءًا إِلَّا أَصَلْتُ عَقِيبَهُ رَكْعَتَيْنِ»

السادسة: ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه

روى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ^(٢) «إِذَا خَرَجْتَ مِنْ مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ يَمْنَانِكَ تَخْرُجُ السُّوءَ، وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ يَمْنَانِكَ مَدْخَلَ السُّوءِ» وفي معنى هذا كل أمر يبدأ به مما له وقع، ولذلك ورد: «رَكْعَتَانِ ^(٣) عِنْدَ الْأَحْرَامِ وَرَكْعَتَانِ ^(٤) عِنْدَ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ، وَرَكْعَتَانِ ^(٥) عِنْدَ الرَّجُوعِ مِنَ السَّفَرِ فِي الْمَسْجِدِ قَبْلَ دُخُولِ الْبَيْتِ» فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين، وإذا شرب شرربة صلى ركعتين، وكذلك في كل أمر يحدنه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل، وهى على ثلاث مراتب، بعضها يتكرر مراراً كالأكل والشرب، فيبدأ فيه باسم الله عز وجل، قال صلى الله عليه وسلم: ^(٦) «كُلْ أَمْرٌ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَتَمُّ»

(١) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالاً فيها قلت بلالاً بم سبقتنى إلى الجنة - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أبي هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمينانك تخرج السوء وإذا دخلت منزلك - الحديث : هو في الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان ابن سليم قال بكر حسبه عن أبي هريرة فذكره وروى الحارثي في مسكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل من حديث أبي هريرة إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جالس له من ركعتيه خيراً قال ابن عدى وهو بهذا الأسناد منكرو وقال مخ لا أصل له

(٣) حديث ركعتي الأحرام مخ من حديث ابن عمر
(٤) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الحارثي في مسكارم الأخلاق من حديث أنس ما استخلف في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين العبد في بيته إذا شد عليه ثياب سفره - الحديث وهو ضعيف

(٥) حديث الزكيتين عند التقدم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك
(٦) حديث كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه بسم الله فهو أتم دن هرب في صحيحه من حديث أبي هريرة

الثانية : ما لا يكثر تكرره وله وقع ، كعقد النكاح ، وإبتداء النصيحة والمشورة ، فالستحب فيها أن يصدر بحمد الله ، فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجتك ابنتي ، ويقول القابل : الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح . وكانت عادة الصحابة رضی الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحميد

الثالثة : ما لا يتكرر كثيراً وإذا وقع دام وكان له وقع ، كالسفر ، وشراء دار جديده ، والإحرام وما يجري مجراه ، فيستحب تقديم ركعتين عليه ، وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه ، فإنه نوع سفر قريب

السابعة : صلاة الاستخارة

فن م بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه ، فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى قُلْ هَذَا الْكِتَابُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَفِي الثَّانِيَةِ أَلْفَاحِمَةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَإِذَا قَرَأَ دَعَا وَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسْرُهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَصْرِ فِي عَنَّةٍ وَأَصْرِهُ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ أَيُّهَا كَانَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » رواه جابر ابن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن ، وقال صلى الله عليه وسلم : إِذَا مَّ أَحَدُكُمْ بِأَمْرٍ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لِيَسْمُ الْأَمْرَ وَيَدْعُو بِمَا ذَكَرْنَا . وقال بعض الحكماء : من أعطى أربعا لم يمنع أربعا : من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ، ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ، ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ، ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب

(١) حديث صلاة الاستخارة : عن من حديث جابر قال أحمد حديث منكر

الثامنة : صلاة الحاجة

فن ضاق عليه الأمر ومسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليفضل هذه الصلاة ، فقد ^(١) روى عن وهيب بن الورد أنه قال : إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي المبدئ ثلث عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد ، فإذا فرغ خرو ساجداً ثم قال : سبحان الذي ليس العز وقال به ، سبحان الذي تططف بالمجد وتكرم به ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه ، سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، سبحان ذي المن والفضل ، سبحان ذي العز والكرم ، سبحان ذي الطول ، أسألك بمقاد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك ، وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلاتك التامات العلامات التي لا يماورهن بر ولا فاجر ، أن تصلي على محمد وعلى آل محمد . ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها ، فيجاب إن شاء الله عز وجل ، قال وهيب : بلغنا أنه كان يقال لا تملوها لسفهاكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل

التاسعة : صلاة التسبيح

وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ، ولا تختص بوقت ولا بسبب ، ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة ، فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال للعباس بن عبد المطلب : « أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أُنْحِتُكَ أَلَا أُجِوِّدُكَ بِشَيْءٍ إِذَا أَنْتَ قَمَلْتَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ ؟ تُصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكِعُ فَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ الرَّكْعَةِ فَقُولُهَا قَائِمًا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السُّجُودِ فَقُولُهَا خَالِسًا

(١) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثني عشر ركعة : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسنادين ضعيفين جلا فيها عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين رواه ت ه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي أسناده مقال

(٢) حديث صلاة التسبيح هتم

عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَقَعْلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّبَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَأَفْضَلُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ مِجْمَعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي السَّنَةِ مَرَّةً وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّهُ يَقُولُ فِي أَوَّلِ الصَّلَاةِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَمُحَمَّدُكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَلَعَالَى جَدُّكَ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَسْبِغُ خَمْسَ عَشْرَةَ تَسْبِيحَةً قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَعَشْرًا بَعْدَ الْقِرَاءَةِ وَالباقى كما سبق عَشْرًا عَشْرًا وَلَا يَسْبِغُ بَعْدَ السُّجُودِ الْآخِرِ قَاعِدًا . وَهَذَا هُوَ الْأَحْسَنُ ، وَهُوَ اخْتِيَارُ ابْنِ الْمُبَارَكِ وَالْمَجْمُوعِ مِنَ الرَّوَاتِبِينَ ثَلَاثَةَ تَسْبِيحَةٍ ، فَإِنْ صَلَّاهَا نَهَارًا فَبِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَإِنْ صَلَّاهَا لَيْلًا فَبِتَسْلِيمَتَيْنِ أَحْسَنَ ، إِذْ وَرَدَ أَنَّ صَلَاةَ ^(١) اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى ، وَابْنُ زَادٍ بَعْدَ التَّسْبِيحِ قَوْلُهُ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ فَهُوَ حَسَنٌ ، فَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ فِي بَعْضِ الرَّوَايَاتِ

فهذه الصلوات المأثورة . ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد ، وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاته السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا ، لأن التهيؤ مؤكد ، وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية . وقد رأيت بعض المتصوفة يصل في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد ، لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء ، فينبغي أن يتوضأ ليصلي لا أنه يصلي لأنه توضأ ، وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي فلا يبقى للكراهية معنى ، ولا يبنى أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية ، بل إذا توضأ صلى ركعتين تطوعاً كيلا يتعطل وضوءه كما كان يفعل بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء . وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب الخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء ، فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء ، بل يبنى أن ينوي بالوضوء الصلاة ، وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أَوْضَأُ لصلاتي وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي ، بل من أراد أن يحرس وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فليتوضأ وإن كان يجوز أن يكون في ذمه صلاة تطوع بها لئلا يسبب من الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها

(١) حديث صلاة الليل مثنى مثنى : أخرجه من حديث ابن عمر

ففي النهي في أوقات الكراهية مبهاث ثلاثة : (أحدها) التوقى من مضاهاة عبدة الشمس . و (الثاني) الاحتراز من انتشار الشياطين ، إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) **إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا طَلَعَتْ قَارَنَهَا ، وَإِذَا ارْتَقَعَتْ قَارَنَهَا ، فَإِنْ اسْتَوَتْ قَارَنَهَا ، فَإِذَا زَالَتْ قَارَنَهَا ، فَإِذَا تَضَيَّقَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا ، فَإِذَا غَرَبَتْ قَارَنَهَا ،** ونهى عن الصلوات في هذه الأوقات ونبه به على الملة . و (الثالث) أن سالكى طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات ، والمواظبة على غط واحد من العبادات يورث الملل وهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعى ، والإنسان حريص على ما منع منه ، ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار اقتضاء الوقت ، فخصمت هذه الأوقات بالتسييح والاستغفار ، حذراً من الملل بالداومة ، وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ، ففي الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفى الاستمرار على شئ واحد استئقبال وملال ، ولذلك لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قياماً مجرداً ، بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباعدة ، فان القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال إليها ، ولو واظب على الشئ الواحد لتسارع إليه الملل . فإذا كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار آخر ، ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ، والله ورسوله أعلم بها . فهذه المعات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد ، فأما ماضف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي . هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم

ككل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، والحمد لله وحده ، وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

(١) حديث أن الشمس تطلع ومعا قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها - الحديث : ن من حديث عبد الله الصائغى وهو مرسل ومالك هو الذى يقول عبد الله الصائغى وهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النهي صلى الله عليه وسلم

كتاب أسرار الزكاة

كتاب أسرار الزكاة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقى، وأمات وأحيا، وأضحك وأبكى، وأوجد وأفنى، وأفقر وأغنى، وأضر وأقنى، الذي خلق الحيوان من نطفة تنى، ثم تقرد عن الخلق بوصف الننى، ثم خصص بعض عباده بالحسنى، فأفاض عليهم من نعمه ما أيسر به من شاء واستغنى، وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى، إظهاراً للامتحان والابتلاء، ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى، وبين أن بفضل تركي من عباده من تركي ومن غناه زكي ماله من زكي. والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى، وعلى آله وأصحابه المجنوسين بالعلم والتقى

أما بعد : فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مبادئ الإسلام، وأردف بدكورها الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى : (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) * وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ » وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال : (وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) * ومعنى الاتفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة . قال الأحنف بن قيس : كنت في نفر من قريش فرأى أبو ذر فقال : بشر الكافرين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم ، وبكى في أفئدتهم يخرج من جباههم . وفي رواية أنه يوضع على حلة ندى أحدهم فيخرج من نفض كتفيه ويوضع على نفض كتفيه حتى يخرج من حلة نديه يتزول . وقال أبو ذر : انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال : « هُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكُفْمَةِ » فقلت ومن هم ؟ قال « الْأَكْثَرُونَ

﴿ كتاب أسرار الزكاة ﴾

- (١) حديث بنى الإسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر
- (٢) حديث أبي ذر انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال م

الأكسرُونَ ورب الكعبة - الحديث : أخرجه م وخ

أَنوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقِيلَ : مَا نُمْ مَا مِنْ صَاحِبِ إِبِلٍ وَلَا بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا كَانَتْ وَأَمَّمَتْهُ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطْرُقُهُ بِأُطْلَافِهَا كُلَّمَا تَفَدَّتْ أُخْرَاهَا عَادَتْ عَلَيْهِ أُولَاهَا نَحْتَى يُفْضَى بَيْنَ النَّاسِ ، وإذا كان هذا التشديد مخرجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجليلة والخفية ، ومغانيها الظاهرة والباطنة ، مع الإقتصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقاibusها .

ونكشف ذلك في أربعة فصول :

الفصل الأول : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

الثاني : في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة

الثالث : في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه

الرابع : في صدقة التطوع وفضلها

الفصل الأول

في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع : زكاة النعم ، والنقدين ، والتجارة ، وزكاة الركاظ والمعادن ، وزكاة المشرات ، وزكاة الفطر

النوع الأول زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ، ولا يشترط البلوغ ، بل تجب في مال الصبي والمجنون . هذا شرط من عليه

وأما المال فشروطه خمسة : أن يكون نمًا ، سائمة ، باقية حولا ، نصابا كاملا ، مملوكا على الكمال الشرط الأول : كونه نمًا ، فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم . أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم . فلا زكاة فيها

الثاني : السوم ، فلا زكاة في مملوكة ، وإذا أُسيمت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها

الثالث : الحول ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ» . وستنتي من هذا نتاج المال فانه ينسحب عليه حكم المال . وتجب الزكاة فيه لحول الأصول ، ومها باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول

الرابع : كمال الملك والتصرف ، فتجب الزكاة في الماشية الموهونة لأنه الذي حبر على نفسه فيه ، ولا تجب في الضال والمنضوب إلا إذا عاد بجميع نمائه ، فتجب زكاة ماضى عند عوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياً به إذ النفي ما يفضل عن الحاجة

الخامس : كمال النصاب

أما الإبل

فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن ، والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من المزمز وهي التي تكون في السنة الثالثة ، وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشرة ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية ، فإن لم يكن في ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادراً على شرائها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ، ثم إذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة ، فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة ، فإذا صارت ستاً وسبعين ففيها بنتا لبون ، فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان ، فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب في كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون

وأما البقر

فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين مُسنة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك في كل أربعين مسنة ، وفي كل ثلاثين تبيع

(١) حديث لازكاة في مال حرم حوله عليه الحول : أبو داود من حديث علي بن إسحاق بن عمار من حديث عائشة بن إسحاق بن عمار

وأما النِّم : فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ، ففيها شاة جَذَعَة من الضأن أو ثنية ، من المعز ثم لاشيء ، فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان ، إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياة إلى ، أربعائة ففيها أربع شياة ، ثم استقر الحساب في كل مائة شاة . وصدقة الخليطين كصدقة المساكين الواحد في النصاب ، فإذا كان بين رجلين أربعون من النِّم ففيها شاة ، وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم ، وخطلة الجوار خطلة الشيوخ ، ولكن يشترط أن يرحمها ويسقيها مما يحبها وما ويسرحها مما ، ويكون المرعى بها ، ويكون أتراف الفحل بها ، وأن يكونا جميعا من أهل الزكاة . ولا حكم للخطلة مع الذي والمسكاتب ، ومهما نزل في واجب الأبل عن سن إلى سن فهو جائز مالم يحاوز بنت مخاض في النزول ، ولكن تضم إليه جيران السن لسنة واحدة شائين أو عشرين درهما وستين أربع شياة أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن مالم يحاوز الجذعة في الصعود ، ويأخذ الجيران من الساعين من بيت المال ، ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بمض المال صحيحا ولو واحدة ، ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة ، ولا يؤخذ من المال الأكلولة ولا الماخض ولا الرقي ولا الفحل ولا غراء المال

النوع الثاني زكاة العشر

فيجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثمانمائة مَن ، ولا شيء فيما دونها ، ولا في القواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات ، وفي التمر والزبيب . ويعتبر أن تكون ثمانمائة مَن تمر أو زيبدا ، لا رطبا وعنبا . ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خطلة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة مَن من زبيب ، فيجب على جميعهم ثمانون منا من زبيب بقدر حصصهم ، ولا يعتبر خطلة الجوار فيه ، ولا يكمل نصاب الخططة بالشعير ، ويكمل نصاب الشعير بالثلث فإنه نوع منه . هذا قدر الواجب أن كان يسقى بسقي أو قناة

فإن كان يسقى بأودية فيجب نصف العشر ، فإن اجتمعا فالأغلب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحلب اليابس بعد التنقية ، ولا يؤخذ عنب

ولارطب الا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك ، فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير . ولا يمنع من هذه القسمة قولنا : إن القسمة بيع ، بل يرخص في مثل هذا للحاجة .
ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب . ووقت الأداء بعد الجفاف

النوع الثالث زكاة النقيدين

فإذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع الشر ، وما زاد فبحسابه ولودرها . ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع الشر وما زاد فبحسابه ، وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة . وتجب على من معه درهم منشوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة . وتجب الزكاة في التبر وفي الحلبي المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ، ولا تجب في الحلبي المباح . وتجب في الدين الذي هو على ملى ، ولكن تجب عند الاسنياء وإن كان مؤجلا فلا تجب إلا عند حلول الأجل

النوع الرابع زكاة التجارة

وهي زكاة النقيدين ، وإنما ينمقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان للنقد نصابا ، فإن كان ناقصا أو اشترى بمرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء . وتؤدي الزكاة من نقد البلد ، وبه يقوم ، فإن كان مابه الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد . ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينمقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئا ، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة . والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة . وما كان من ربح في السلة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ، ولم يستأنف له حولا كما في التاج . وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على المامل وإن كان قبل القسمة . هذا وهو الأقيس

النوع الخامس الركاك والمعدن

والركاك مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يمر عليها في الاسلام ملك ، فعلى واجده في الذهب والفضة منه الحسن ، والحول غير معتبر . والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الحسن يؤكد شبهه بالنعمة ، واعتباره أيضا ليس يبعد ، لأن مصرفه مصرف الزكاة ، ولذلك يخصص على الصحيح بالتقدين . وأما المادان فلا زكاة فيهما استخرج منها سوى الذهب والفضة ، ففيها بعد الطحن والتخليس ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب . وفي الحول قولان ، وفي قول لا يعتبر . فعلى هذا لا يعتبر . وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فانه نوع اكتساب ، وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ، ويعتبر النصاب كالمعشرات . والاحتياط أن يخرج الحسن من القليل والكثير ، ومن عين التقدين أيضا خروجاً عن شبهة هذه الاختلافات فانها ظنون قريبة من التمازض ، وجزم الفتوى فيها خطر لتمازض الاشتباه

النوع السادس في صدقة الفطر

وهي « واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) على كل مسلم فضل عن قوته ونحوه من يقوته يوم الفطر وليكنه صاع مما يقتات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم » وهو . منوان وثلاث من يخرج به من جنس قوته أو من أفضل منه ، فإن اقتات بالمنطة لم يخرج الشعير ، وإن اقتات حبواً مختلفة اختار خيرها ، ومن أيها أخرج أجزأه . وقسمتها كقسمة زكاة الأموال ، فيجب فيها استيعاب الأصناف ، ولا يجوز أخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وماله وأولاده وكل قريب هو في نفقته ، أعني من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد ، قال صلى الله عليه وسلم « أدوا صدقة الفطر عمن يتننون » وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ، ولا تجب صدقة

(١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم : أخرجه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان - الحديث

(٢) حديث أدوا زكاة الفطر عمن يتننون : قطه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد بمن يتننون قال هن أسنده غير قوي

العبد الكافر ، وإن تبرعت الزوجة بالأخراج عن نفسها أجزأها ، وللزوج الإخراج عنها دون إذنها ، وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم ، وأولام بالتقديم ، من كانت نفقة آكد . وقد «قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» (١) نَفَقَةَ الْوَلَدِ عَلَى نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَنَفَقَتَهَا عَلَى نَفَقَةِ الْخَالِدِيمِ ، فبهذه أحكام فقيية لا بد للفتي من معرفتها . وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار

الفصل الثاني

في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور :

الأول : النية ، وهو أن ينوي بقلبه زكاة الفرض . ويسن عليه تعيين الأموال ، فإن كان له مال غائب فقال هذا عن مالي النائب إن كان سالماً وإلا فهو نافلة ، جاز ، لأنه لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاعه ، ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك المنتع عن الزكاة ، ولكن في ظاهر حكم الدنيا أغنى في قطع المطالبة عنه ، أما في الآخرة فلا ، بل تبقى ذمته مشنولة إلى أن يستأنف الزكاة ، وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه ، لأن توكيله بالنية نية

الثاني : البدار عقيب الحول . وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر . ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصى ولم يسقط عنه تلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق ، وإن أخر لعدم المستحق فتلّف ماله سقطت الزكاة عنه ، وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول . ويجوز تعجيل زكاة حولين ، ومهما مجل فأت المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنياً بغير ما مجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فالدفع ليس بزكاة ، واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع ، فليكن المعجل مراقباً آخر الأمور وسلامة المابقة

(١) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقة الخادم من دم حديث أبي هريرة بسند صحيح . وجب له وصححه ورواه ن ح ب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتي

الثالث : أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة ، بل يخرج المنصوص عليه ، فلا يحزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق ، وإن زاد عليه في القيمة . ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضى الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة ، وما أبعد عن التحصيل ، فإن سد الخلة مقصود ، وليس هو كل المقصود ، بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل للحفظ والأغراض فيه ، وذلك كرمى الجرات مثلا ، إذ لا حظ للجمره في وصول الحمى إليها ، فقصد الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل مالا يعقل له معنى ، لأن ما يقبل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الزق والعبودية ، إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا لمعنى آخر ، وأكثر أعمال الحج كذلك ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) في إحرامه « لَيْتَكَ بِحَجَّةٍ حَقًّا تَبْدَأُ وَرِقًّا » تنبيها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لمجرد الأمر وامتناله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه

القسم الثاني : من واجبات الشرع ما المقصود منه حفظ معقول وليس يقصد منه التمسك بكقضاء دين الآدميين ورد المنصوب ، فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ، ومها وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدله عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع .

فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشتركان في دركهما جميع الناس

والقسم الثالث : هو المركب الذي يقصد منه الأمران جميعا وهو حفظ العباد وامتحان المكلف بالاستعداد ، فيجتمع فيه تعبد رى الجمار وحفظ رد الحقوق . فهذا قسم في نفسه معقول ، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المنين ، ولا ينبغي أن ينسى أدق المعين وهو التعبد والاستترقاق بسبب أجلاهما ، ولعل الأدق هو الأهم . والزكاة من هذا القبيل ، ولم ينتبه له غير الشافعي رضى الله عنه ، فخط الفقير مقصود في سد الخلة وهو جلي سابق إلى الأفهام ، وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع ، وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مبادئ الإسلام ولا شك في أن على المكلف تميا في تمييز أجناس ماله وإخراج حصه كل مال من نوعه وجنسه وصفته ، ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتى ،

(١) حديث ليلى بجة حقا تعبدا ورقا : البرار والبارقطنى في المل من حديث أنس

والتساهل فيه غير قاذح في حظ الفقير لكونه قاذح في التعبد . ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهيات ، ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة ، فدل من الابل إلى الشاة ، ولم يعدل إلى النقدين والتقويم ، وإن قدر أن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهماً في الجبران مع الشاتين ، فلم لم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ، ولم قدر بعشرين درهماً وشاتين ، وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في مناهها . فهذا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التبعات كما في الحج ، ولكن جمع بين المنيين ، والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات . فهذا شأن النلط فيه

الرابع : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر ، فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها ، وفي النقل تخيب للظنون ، فإن فعل ذلك أجزاء في قول ، ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى ، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرياء في تلك البلدة الخامس : أن يقسم ماله بمدد الأصناف الموجودين في بلده ، فإن استيعاب الأصناف واجب ، وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ) الآية فانه يشبه قول المريض : إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين ، وذلك يقتضي التشريك في التملك والعبادات ينفي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر . وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد ، وهم المؤلفون قلوبهم ، والعاملون على الزكاة ، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء ، والمساكين ، والتارمون ، والمسافرون أعني أبناء السبيل . وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الفزاة والمكاتبون ، فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخسة أقسام متساوية أو متقاربة ، وعين لكل صنف قسمان ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة ، وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف ، فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين ، فينقص نصيب كل واحد ، وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان ، فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ، ثم لو لم يجب إلا ضاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر قرراً ،

ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد ، فان عسر عليه ذلك
لقلة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ، وليخلط مال نفسه بمالهم ، وليجمع
المستحقين ، وليسلم إليهم حتى يتساهوا فيه فإن ذلك لا بد منه

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مرید طریق الآخرة بركاته وظائف

الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها ، ووجه الامتحان فيها ، وأنها لم تجلت
من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان : وفيه ثلاثة معان

الأول : أن التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بفراد المعبود ، وشرط
تمام الوفاء به أن لا يبق للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فان الحبة لا تقبل الشركة ،
والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يتحنن به درجة المحب بفارقة المحبوب ، والأموال
محبوبة عند الخلق لأنها آلة تكتسبهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت
مع أن فيه لقاء المحبوب ، فامتحنوا بتصديق دعواهم في المحبوب ، واستنزلوا عن المال الذى هو
مرموقهم وممشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
بِأَنَّهُمْ أَجَلْتَهُ) وذلك بالجهد ، وهو مساهمة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل ، والمساهمة
بالمال أهون . ولما فهم هذا المعنى فى بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام :

قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا ديناراً
ولا درهماً ، فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من
الزكاة فى مائتى درهم ؟ فقال : أما على السوام بخم الشريع خمسة دراهم ، وأما نحن
فيجب علينا بذل الجميع (١) ولهذا تصدق أبو بكر رضى الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضى الله عنه
بشطر ماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ فقال مثله . وقال لأبي بكر
رضى الله عنه : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ قال الله ورسوله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « دِينَكَمَا
مَا بَيْنَ كَلِمَتَيْكُمَا » فإلى تصديق وفى تمام الصدق فلم يترك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله

(١) حديث جا ، أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله - الحديث : د ت ك وصححه من حديث ابن عمر

وليس فيه قوله بينكما ما بين كلمتيكما

القسم الثاني : درجتهم دون درجة هذا ، وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات ، فيكون قصدهم في الادخار الاتفاق على قدر الحاجة دون التثمن ، وصرف الفائض عن الحاجة إلى وجوه البرهما ظهر وجوها ، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة . وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد ، قال الشعبي بعد أن قيل له : هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال : نعم أما سمعت قوله عز وجل (وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى) الآية ، واستدلوا بقوله عز وجل : (وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) وبقوله تعالى : (وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ) وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ، ومعناه أنه يجب على الموسرهما وجد عتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة

والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مع ما أُرهِقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية ، إذ لا يجوز تعصيع مسلم ، ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر للإسليم ما يزيل الحاجة قرضا ، ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه . ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض ، وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب ، فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه ، وهي أقل الرتب . وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف جههم للأخرة ، قال الله تعالى : (إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُخْفِئْكُمْ بِتَلَوَاتٍ) يحفكم أى يستقص عليكم ، فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة ، وبين عبد لا يستقصى عليه لبخله : فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده بيزل الأموال

المعنى الثاني : التطهير من صفة البخل ، فإنه من المهلكات ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَلَاثٌ مَهْلِكَاتٌ شَحٌّ مَطَاعٌ وَهَوًى مُتَّبِعٌ وَإِعْجَابٌ أَلْمَزٌ بِنَفْسِهِ » وقال تعالى : (وَمَنْ يُوقِ شَحِّ نَفْسِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) وسيأتى في ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا ،

(١) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم

وكيفية التفصى منه ، وإنما تزول صفة البخل بأن تنمو بذل المال ، فبشيء لا ينقطع الإقبال
النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً . فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث
البخل المهلك ، وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى
المعنى الثالث : شكر النعمة ، فإن لله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وفى ماله
فالمعادات البدنية شكراً لنعمة البدن ، والمالية شكراً لنعمة المال ، وما أحسن من ينظر إلى
الفقر وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على
إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله !

الوظيفة الثانية : فى وقت الأداء . ومن آداب ذوى الدين التعميل عن وقت الوجوب
إنظاراً للرغبة فى الامتثال ، بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ، ومبادرة لعوائق الزمان أن
توقعه عن الخيرات ، وعلماً بأن فى التأخير آفات مع ما يترصض المبدل من المصيان لو
آخر عن وقت الوجوب ، ومما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبى أن ينتم ، فان ذلك
لمة الملك ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، فما أسرع قلبه ، والشيطان يمد
الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر ، وله لمعة عقيب لمة الملك ، فليتنم الفرصة فيه ، وليعين
لزكاتها إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً ، وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات
ليكون ذلك سبباً لنماء قرته وتضاعف زكاته ، وذلك كشهر المحرم ، فانه أول السنة وهو
وهو من الأشهر الحرم ، أو رمضان فقد « كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) أَجُودَ الْخَلْقِ وَكَانَ
فِي رَمَضَانَ كَأَرْبَعِ أَلْفِ سَنَةٍ لَا يُعْصِيكَ فِيهِ شَيْءٌ » ولرمضان فضيلة ليلة القدر ، وأنه أنزل فيه
القرآن . وكان مجاهد يقول : لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا
شهر رمضان . وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام ، وفيه الحج
الأكبر ، وفيه الأيام المعلومات وهى العشر الأول ، والأيام الممدودات وهى أيام التشريق ،
وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر ، وأفضل أيام ذى الحجة العشر الأول

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون فى رمضان - الحديث :

أخرجه من حديث ابن عباس

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثالث

دار الشعب

٢١٨١٠ - ٢١٨١٠

الوظيفة الثالثة : الإِسْرَار ، فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمة قال صلى الله عليه وسلم :^(١)
« أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ جُودٌ إِلَى الْقَلِيلِ إِلَى فَقِيرٍ فِي سِرٍّ » وقال بعض العلماء :^(٢) « ثَلَاثٌ مِنْ كُنُوزِ الْبِرِّ
مِنْهَا إِخْفَاءُ الصَّدَقَةِ » وقد روى أيضاً مسنداً وقال صلى الله عليه وسلم :^(٣) « إِنْ أَلْبَدَ يَعْمَلُ
عَمَلًا فِي السِّرِّ فَيَكْتِبُهُ اللَّهُ لَهُ سِرًّا ، فَإِنْ أَظْهَرَهُ قُلِيَ مِنَ السِّرِّ وَكُتِبَ فِي الْمَلَانِيَةِ ، فَإِنْ
تَحَدَّثَ بِهِ قُلِيَ مِنَ السِّرِّ وَالْمَلَانِيَةِ وَكُتِبَ رِيَاءً » وفي الحديث المشهور :^(٤) « سَبْعَةٌ
يُظْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ أَحَدُهُمْ رَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَلَمْ تَعْلَمْ خِيَالُهُ بِهَا أُعْطِيَ بِعَيْنِهِ »
وفي الخبر :^(٥) « صَدَقَةُ السِّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ » وقال تعالى : (وَإِنْ تَخَفَوْهَا تَخَوُّهَا)
أَلْفَقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمة ، فقد قال
صلى الله عليه وسلم :^(٦) « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ مُسْمِعٍ وَلَا مُرَادٍ وَلَا مَنَانٍ » وللتحدث بصدقته
يطلب السمة ، والمطعم في ملا من الناس يبنى الرياء ، والإخفاء والسكوت هو المخلص منه .
وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المطعم ، فكانه
بعضهم يلقه في يد أعمى ، وبعضهم يلقه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه
ولا يرى المطعم ، وبعضهم كان يصرفه في ثوب الفقير وهو نائم ، وبعضهم كاتب يوصل
إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المطعم وكان يستكم المتوسط شأنه ويوصيه
بأن لا يفشيه ، كل ذلك توصيلاً إلى إطفاء غضب الرب سبحانه ، واحترازاً من الرياء والسمة

(١) حديث أفضل الصدقة جهد القل إلى قبر في سر : أحمد حاكم من حديث أبي ذر ولأبي داود من
حديث أبي هريرة أي الصدقة أفضل قال جهد القل

(٢) حديث ثلاث من كنوز البر فذكر منها إخفاء الصدقة : أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الحكم من
حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٣) حديث إن البدي يعمل عملاً في السر فيكتبه الله سرّاً فإن أظهره قُلي من السر - الحديث : الخطيب
في التاريخ من حديث أنس نحوه بسند ضعيف

(٤) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث صدقة السر تطفي غضب الرب : طب من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب
وهو في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة
إن الصدقة لتطفي غضب الرب ولابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً

(٦) حديث لا يقبل الله من مسمع ولا مراد ولا منان : لم أظفر به هكذا

ومعالم يتكن إلا بأب يرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين
والمسكين لا يعرف أولى، إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعاً، وليس في معرفة
للتوسط إلا الرياء، ومعها كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل
وتضعيف لحب المال، وجب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال، وكل واحد
منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرباً لادغا، وصفة
الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعي، وهو مأمور بتضعيفها أو قتلها لدفع أذاها أو تخفيف
أذاها، فهما قصد الرياء والسمة فكانه جعل بمص أطراف المقرب مقوياً للحية، فبقدر
ما مضى من المقرب زاد في قوة الحية، ولوترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه،
وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها، وضعف هذه الصفات بمجاهدتها
ومخالفتها، والعمل بخلاف مقتضاها، فأى فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي
الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى. وستأتى أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات

الوظيفة الرابعة: أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء، ويحرس
سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء، فقد قال الله
عز وجل: (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ) وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء، إما
للاقتداء، وإما لأن السائل إنما سأل على ملائمة الناس، فلا ينبغي أن يترك التصدق خيفة
من الرياء في الإظهار، بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان، وهذا لأن
في الإظهار محذوراً ثالثاً سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير، فإنه ربما يتأذى بان يرى
في صورة المحتاج، فن أظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في
إظهاره، وهو كإظهار الفسق على من تستر به فانه محذور، والتجسس فيه والاعتداء بذكره
منهى عنه، فأما من أظهره فأقامه الحد عليه إشاعة، ولكن هو السبب فيها، وبعمل هذا المعنى
قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَلْقَى جِلْبَابَ الْحَيَاءِ فَلَا غِيَةَ لَهُ » وقد قال الله تعالى (وَأَنْفَقُوا
يَمَا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) نذب إلى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب، فليكن
العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه، فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص

(١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غية له: عذ جب في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف

فقد يكون الاعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل، ومن عرف الفوائد والنوائل ولم ينظر بعين الشهوة، انضح له الأولى والأليق بكل حال

الوظيفة الخامسة: أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى، قال الله تعالى (لَا يُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى) واختلفوا في حقيقة المن والأذى، فقيل المن أن يذكرها، والأذى أن يظهرها. قال سفيان: من من فسد صدقته، فقيل له كيف المن؟ فقال: أن يذكره ويتحدث به. وقيل المن أن يستخدمه بالمطاء، والأذى أن يميزه بالفقر. وقيل المن أن يتكبر عليه لأجل عطائه، والأذى أن ينتهره أو يوبخه بالسألة، وقد قال صلى الله عليه وسلم^(١)

« لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِّنْ »

وعندي أن المن له أصل ومنعوس، وهو من أحوال القلب وصفاته، ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح، فأصله أن يرى نفسه محسناً إليه ومنماً عليه، وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاسته من النار، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتكباً به، فحقه أن يتقلد منه الفقير إذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢): « إِنْ الصَّدَقَةَ تَقَعُ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ تَقَعُ فِي يَدِ السَّائِلِ ». فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيورته إلى الله عز وجل، ولو كان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفهاً وجهلاً، فإن المحسن إليه هو المتكفل برزقه، أما هو فإنما يقضي الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره، ومهما عرف المغانى الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أخذها لم يرفسه محسناً إلا إلى نفسه، إما يبدل ماله إظهاراً لحب الله تعالى، أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل: أو شكراً على نعمة المال طلباً للمزيد؛ وكيفاً كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه، ومهما حصل هذا الجبل بأن رأى

(١) حديث لا يقبل الله صدقة منان: هو كالتى قبله حديث لم أجده

(٢) حديث ان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل: قد في الأفراد من حديث ابن عباس وقال
 خرّيب من حديث عكرمة عنه ورواه حق في الشيب بسند ضعيف

نفسه حسناً إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المنّ ، وهو التحدث به ، وإظهاره ،
 وطلب المكافأة منه ، بالشكر والدعاء ، والخدمة والتوقير ، والتعظيم والقيام بالحقوق ، والتقديم
 في المجلس ، والمثابرة في الأمور . فهذه كلها ثمرات المنّة : ومعنى المنّة في الباطن ما ذكرناه
 ولأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعير وتحسين الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر
 بإظهار وفنون الاستخفاف ، وباطنه وهو منبئه أمران (أحدهما) كراهيته لرفع اليد
 عن المال وشدة ذلك على نفسه ، فإن ذلك يضيق الخلق لاحالة و(الثاني) رؤيته أنه خير من
 الفقير ، وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه ، وكلاهما منشؤه الجهل . أما كراهية تسليم
 المال فهو حق ، لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفا فهو شديد الحق ، ومعلوم
 أنه يبدل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة ، وذلك أشرف مما بذله
 أو يبدله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكراً لطلب المزيد ، وكيفما فرض فالكرهية
 لا وجه لها . وأما الثاني فهو أيضاً جهل ، لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر
 للأغنياء لما استحققر الفقير ، بل تبرك به وتمنى درجته ، فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد
 الفقراء بمحنة عام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مُمُّ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْأَكْمَرَةِ . فَقَالَ
 فَأَيُّكُمْ ؟ مَنْ هُمْ ؟ قَالَ : هُمُ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا ، الْحَدِيث . ثم كيف يستحققر الفقير وقد
 جعله الله تعالى متجراً له ، إذ يكسب المال بجهده ، ويستكثر منه ، ويمتهد في حفظه بمقدار
 الحاجة . وقد أُلْزِمَ أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ، ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه .
 فالنبي مستخدم للسعي في رزق الفقير ، ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق
 وممارسة الفضلات ، إلى أن يموت فيأكله أعداؤه ، فاذن منها انتقلت الكراهية وتبدلت
 بالسروور والفرح يتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقبضه الفقير حتى يخلصه عن
 حدة يبقو له منه ، اتنى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه ، وتبدل بالاستيثار والثناء وقبول
 المنّة . فهذا منشأ المن والأذى
 فإن قلت : فرويته نفسه في درجة المحسن أمر فاضل ، فهل من علامة يتحن بها قلبه فيعرف
 بها أنه لم يبر نفسه حسناً ؟

فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة ، وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مალأ
عدوا له عليه مثلاً ، هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصديق ؟ فإن
زاد لم تخل صدقته عن شائبة اللئ ، لأنه توقع بسببه مالم يكن يتوقمه قبل ذلك
فإن قلت : فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب أحد عنه ، فما دواؤه ؟

فاعلم أن له دواء باطناً ودواء ظاهراً ، أما الباطن فالمرقة بالحقائق التي ذكرناها في فهم
الوجوب ، وأن الفقير هو المحسن إليه في تطهيره بالتبويل . وأما الظاهر فالأعمال التي تتماهاها
معتقد المنة ، فإن الأعمال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق كما سيأتي أسرارها
في الشطر الأخير من الكتاب ، ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائماً
بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين ، وهو يستشعر مع ذلك كراهية
لورده وكان بعضهم ييسط كفه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا

وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفاً إلى فقير قالتا للرسول : احفظ
ما يدعوك به ، ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان : هذا بذلك حتى نخلف لنا صدقتنا .
فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة ، وكانوا يقابلون الدعاء بمثل . وهكذا فعل
عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما ، وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم
ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة ، ومن
حيث الباطن الممارف التي ذكرناها ، هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ، ولا يمالج
القلب إلا بمعجون العلم والعمل . وهذه الشرطة من الزكوات تجرى مجرى الخشوع من الصلاة
وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « لَيْسَ لِلْعَرْمَنِ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا »
وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مَتَّانٌ » وكقوله عز وجل : (لَا تُبْطِلُوا
صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى *) وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبرائة ذمته عنها دون هذا
الشرط فحديث آخر ، وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة

(١) حدث ليس للمؤمن من صلاه إلا ما عقل منها : عدم في الصلاة

الوظيفة السادسة: أن يستصغر العظمة فإنه إن استعظمها أعجب بها، والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال، قال تعالى: (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا) ويقال إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل، والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل. وقيل: لا يتم المعروف الاثلاثة أمور: تصغيره، وتعميله، وستره. وليس الاستعظام هو المن والأذى، فإنه لو صرف ماله إلى حارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام، ولا يمكن فيه المن والأذى، بل العجب والاستعظام يجرى في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل، أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أربيع العشر قليل من كثير، وأنه قد قنع لنفسه بأخس درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب، فهو جدير بأن يستحي منه، فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلى الدرجة العليا: فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه، فالمال لله عز وجل، وله المنة عليه إذ أعطاه ووفقه لبذله، فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه، وإن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للقواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضماؤه. وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله عز وجل، فتكون هيئته الانكسار والحياء، كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض، لأن المال كله لله عز وجل، وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه، وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله، كما قال الله عز وجل: (فِيحِفِّكُمْ يَتَّخِلُوا*)

الوظيفة السابعة: أن ينقي من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه، فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً، وإذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكاً له مطلقاً فلا يقع الموقع وفي حديث أبان عن أنس بن مالك^(١) «طوبى لِعَبْدٍ أَتَقَّ مِنْ مَالٍ اكْتَسَبَهُ مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ» وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب، إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لبيده أو لأهله، فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام

(١) حديث أنس طوبى لعبد أتق من مال اكتسبه من غير معصية عدو البرار

في بيته لأوغر بذلك صدره . هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل ، وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بمقابل من يؤثر غيره على نفسه ، وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى ، أو أكل فأفنى ، والذي يأكله قضاء وطرف في الحال ، فليس من العقل قصر النظر على المأجلة وترك الادخار . وقد قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مِنْ طِبَائِكَ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَسَّمُوا الْغَلِيظَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِيصُوا فِيهِ) أي لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو بمعنى الإنماض فلا تؤثروا به ربكم . وفي الخبر ^(١) « سَبَقَ دَرَاهِمُ مِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ » وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أحل ماله وأجوده ، فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبدل ، وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه ، وبذلك ذم الله تعالى قوما جملوا الله مايكرهون ، فقال تعالى : (وَيَجْعَلُونَ فِيهِ مَائِكَرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنُهُمُ الْكُذْبَ أَنْ لَهُمُ الْخُسْفَى لَا) وقف بعض القراء على النفي تكذيبا لهم ، ثم ابتداء وقال : (جَرَّمَ أَنْ لَهُمُ النَّارُ) أي كسب لهم جعلهم لله مايكرهون النار

الوظيفة الثامنة : أن يطلب لصدقة من تركو به الصدقة ، ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية ، فان في عمومهم خصوص صفات ، فليراع خصوص تلك الصفات ، وهي ستة : الأولى : أن يطلب الأتقاء المرضين عن الدنيا المتجدين لتجارة الآخرة ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ » . وهذا لأن التقي يستعين به على التقوى ، فتكون شريكا له في طاعته باعانتك إياه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَطْعِمُوا طَعَامَكُمْ الْأَتْقِيَاءَ وَأَوْلُوا مَعْرُوفَكُمْ الْمُؤْمِنِينَ » وفي لفظ آخر ^(٤) « أَضِفْ بِطَعَامِكَ مَنْ نُحِبُّهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى » . وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم

(١) حديث سبق درهم مائة ألف : من حب وصحبه من حديث أبي هريرة ،

(٢) حديث لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي : د ت من حديث أبي سعيد بلنظ لا تصحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقي

(٣) حديث أطعموا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين : ابن المبارك في البر والصلة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب فيه مجهول

(٤) حديث أضف بطعامك من يحبه الله : ابن المبارك أنبأ جوير عن الضحاك مرثلا

فقيل له : لو صمت بمروفتك جميع الفقراء لكان أفضل ، فقال : لا هؤلاء قوم مهمهم
 لله سبحانه فإذا طرقتهم فانة تشتت هم أحدهم فلا أن أردمة واحد إلى الله عز وجل أحب
 إلى من أن أعطي ألفا من همة الدنيا ، فذكر هذا الكلام للجنيذ فاستحسنه ، وقال هذا :
 ولي من أولياء الله تعالى ، وقال : ماسمت منذ زمان كلاما احسن من هذا ، ثم حكى أن هذا
 الرجل اختل حاله وهم بترك الخانوت فبعث إليه الجنيذ مالا وقال : اجعله بضاعتك ولا تترك
 الخانوت فإن التجارة لا تضر مثلك . وكان هذا الرجل يقول لا يأخذ من الفقراء من ما يتاعون منه
 الصفة الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة ، فإن ذلك إعانة له على العلم ، والعلم أشرف
 العبادات مهما صحت فيه النية . وكان ابن المبارك يخص بمروفة أهل العلم ، فقيل له : لو
 صمت ! فقال : إني لا أعرف بمد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء ، فإذا اشتغل قلب
 أحدهم بحاجة لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم ، فتفرغهم للعلم أفضل
 الصفة الثالثة : أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد ، وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء
 حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة . فهذا هو أشكر العباد
 لله سبحانه ، وهو أن يرى أن النعمة كلها منه . وفي وصية لقمان لابنه : لا تجعل بينك وبين
 الله نمما ، وأعدد نعمة غيره عليك مغرما . ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف
 النعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل ، إذ سلط الله تعالى عليه
 دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ، ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن أتى
 الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله . فيها قوى الباعث أوجب ذلك جزم
 الإرادة وانهاض القدرة ، ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى التي لا ترد فيه ،
 والله عز وجل خالق البواعث ومهيجه ، ومزيل للضعف والتردد عنها ، ومسخر
 القدرة للانتهاض بمقتضى البواعث ، فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب
 الأسباب ، ويتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره ، فذلك حركة لسان
 يقل في الأكثر جدواه ، وإعانة مثل هذا العبد الموحد لا تضعيع . وأما الذي يمدح
 بالمطاء ويدعو بالخير فيسبزم بالمنع ، ويدعو بالشر عند الإيذاء ، وأحواله متفاوتة .

وقد روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) بَسَّتَ مَعْرُوفًا إِلَى بَعْضِ الْفُقَرَاءِ وَقَالَ لِلرَّسُولِ: احْفَظْ مَا يَقُولُ فَلَمَّا أَخَذَ قَالَ أَخَذَهُ إِلَهُ الَّذِي لَا يَنْسَى مِنْ ذِكْرِهِ وَلَا يُنْسِي مِنْ سَكْرَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ تَنْسَ فَلَانًا - يَنْتَى نَفْسَهُ - فَأَجْعَلْ فَلَانًا لَا يَنْسَاكَ يَنْتَى فَلَانٍ نَفْسَهُ فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَسُرَّ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلِمْتُ أَنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ » فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده ! وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لرجل: يُبِّ ، فَقَالَ: أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ وَلَا أَتُوبُ إِلَى مُحَمَّدٍ ، فَقَالَ مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « عَرَفَ الْحَقُّ لِأَهْلِيهِ » ^(٣) ولما نزلت براءة عائشة رضى الله عنها فى قصة الإفك قال أبو بكر رضى الله عنه قومى قبلى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: والله لا أقبل ولا أحمد إلا الله ، فقال صلى الله عليه وسلم: دَعْنِي يَا أَبَا بَكْرٍ . وفى لفظ آخر: أنها رضى الله عنها قالت لأبي بكر رضى الله عنه: يَحْمَدُ اللهَ لَا يَحْمَدُكَ وَلَا يَحْمَدُ صَاحِبِكَ ، فَلَمْ يَنْكِرْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا ذَلِكَ ، مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين ،

(١) حديث بث معروفًا إلى بعض الفقراء ، وقال الرسول احفظ ما يقول فلما أخذه قال الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره - الحديث : لم أجده أصلا إلا فى حديث ضعيف من حديث ابن عمر روى ابن منته فى الصحابة أوله ولم يسق هذه القطعة التى أوردها المصنف ومضى الرجل حديثا فقد رويانا من طريق البيهقي أنه وصل لحدير من أبى الدرداء شئ . فقال اللهم انك لم تنس حديثا فأجعل حديثا لا ينساك وتقول أن هذا آخر لا محبة له يكتى أبى جريرة وقد ذكره ابن حبان فى ثقات التابعين

(٢) حديث قال لرجل تب فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد - الحديث : أحمد ومطب من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف

(٣) حديث لما نزلت براءة عائشة قال أبو بكر قومى قبلى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : د من حديث عائشة بلفظ فقال أبواى قومى قبلى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أحمد الله لا إياك ولا بخارى قلنا فقال أبواى قومى اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه ولا أحمدك ولا أحمدك ولكن أحمد الله وله وسلم فقلت لى أمتى قومى اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه ولا أحمد إلا الله والظبرانى قالت بحمد الله لا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عباس فقالت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر قومى فحضنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لا أدنو منه - الحديث : وفيه أنها قالت فبني صلى الله عليه وسلم بحمد الله لا يهتدك

قال الله تعالى : (وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ *) ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أنهم وسائط فكانه لم ينفك عن الشرك الخفى سره ، فليقل الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه

الصفة الرابعة : أن يكون مستترا خفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى ، أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته ، فهو يتعيش في جلباب التجمل ، قال الله تعالى : (يُحِبُّهُمْ أَهْلُ الْأَغْيَاءِ مِنَ التَّمَقُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ لِلْخَافَاءِ *) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء يقينهم ، أعزة بصبرهم . وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل علة ، ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل ، فتواب صرف المعروف اليهم أضاعف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال

الصفة الخامسة : أن يكون ميلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب ، فيوجد فيه معنى قوله عز وجل (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ *) أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لأنهم مقصوصو الجناح مقيدو الأطراف . فهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها ، « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يُعْطِي الْأَعْيَاءَ عَلَى مَقْدَارِ الْعَيْلَةِ » وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال

الصفة السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام ، فتكون صدقة وصلة رحم ، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى ، قال على رضى الله عنه : لأن أصل أخامن إخوانى بدرم أحب إلى من أن أنصدق بمشرين درهما ، ولأن أصله بمشرين درهما أحب إلى من أن أنصدق بعائه درم ، ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعنت رقبة . والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب . فليراع هذه النقاط

(١) حديثه كان يعطى العطاء على مقدار العيلة : لم أر له أصلا ولا فى داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه ألفى - قسمه في يومه وأعطى الأهل حظيلن وأعطى الزب حظا

فهذه هي الصفات المطلوبة ، وفي كل صفة درجات ، فينبغي أن يطلب أعلاها ، فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والفضيلة العظمى ، ومنها اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران ، وإن أخطأ فله أجر واحد ، فإن أخذ أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاد في طاعته . وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل . والأجر الثاني : ما يسود اليه من فائدة دعوة الآخذ وهمته ، فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل ، فإن أصاب حصل الاجران ، وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد هاهنا وفي سائر المواضع ، والله أعلم

الفصل الثالث

في التقاض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا الحر مسلم ليس بها شئ ولا مطلي اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل . ولا تصرف زكاة إلى كافر ، ولا إلى عبد ، ولا إلى هاشمي ، ولا إلى مطلي . أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض وليهما . فلهذا كله صفات الأصناف الثمانية

الصنف الأول : الفقراء :

والفقير : هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب ، فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين ، وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير ، وإن كان معه قبيص وليس معه متدبل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تقي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير ، لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو ملجئ عنه ، فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى سائر العورة ، فإن هذا غلو ، والغالب انه لا يوجد مثله ، ولا يخرج عن الفقر كونه متادا للسؤال ، فلا يحمل السؤال كسبا ، بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج عن الفقر ، فإن قدر على الكسب بالآلة فهو فقير ، ويجوز أن يشتري له آلة ، وإن قدر على كسب لا يليق بمرورته وبحال مثله فهو فقير

وإن كان متفقاً وعينه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تمبر قدرته، وإن كان متعبداً بعينه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الاوقات فليكن كسباً ، لان الكسب أولى من ذلك ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ » وأراد به السعي في الاكتساب . وقال عمر رضى الله عنه : كسب في شبهة خير من مسألة ، وإن كان مكتفياً بنفقة أبيه أو من يحب عليه نفقته فهذا اهون من الكسب ، فليس بفقير

الصف الثاني : المساكين

والمسكين : هو الذى لا ينى دخله بخرجه ، فقد يملك ألف درهم وهو مسكين ، وقد لا يملك إلا قاساً وجلاً وهو غنى ، والدورة التى يسكنها والثوب الذى يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين ، وكذا أثاث البيت ، أعنى ما يحتاج إليه ، وذلك ما يليق به ، وكذا كتب الفقه لا تخرج من المسكنة ، وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تازمه صدقة الفطر ، وحكم الكتاب حكم الثوب ، وأثاث البيت فانه محتاج إليه ، ولكن ينبى أن يحتاط فى قطع الحاجة بالكتاب ، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض : التعليم ، والاستفادة ، والتفرج بالمطالعة . أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الاخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع فى الآخرة ولا يجرى فى الدنيا إلا بجرى التفرج والاستئناس ، فهذا يباع فى الكفارة وزكاة الفطر ، ويمنع اسم المسكنة . وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتية ، فلا تباع فى الفطرة كأدوات الخياط وسائر الحرفين ، وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلب ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة . وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كأدخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به ، فأن كان فى البلد طبيب وواعظ فهذا مستثنى عنه ، وإن لم يكن فهو محتاج إليه ، ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بمدد ، فينبى أن يضبط مددة الحاجة . والأقرب أن يقال : ما لا يحتاج إليه فى السنة فهو مستثنى عنه ، فإن من فضل من قوت يومه شئ لزمته الفطرة ، فأذا قدرنا القوت باليوم

(١) حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة : الطبرانى والبيهقى فى شعب الايمان من حديث / سمعوا

لحاجة أثاث البيت ، وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة ، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه ، وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداها ، فإن قال إحداها أصح والأخرى أحسن فلنا محتاج اليها ، قلنا : اكتف بالأصح وبع الأحسن ودع التفرج والترفه ، وإن كان نسختان من علم واحد إحداها بسيطة والأخرى وجيزة ، فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط ، وإن كان قصده التدريس فيحتاج اليها ، إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى ، وأمثال هذه الصور لا تنحصر ، ولم يتعرض له في فن الفقه ، وإنما أوردناه لمعوم الباوي والتنبيه بحسن هذا النظر على غيره ، فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن ، إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقتها ، وليس لهذه الأمور حدود محدودة ، ولكن الفقيه يجهد فيها برأيه ، ويقرّب في التحديدات بما يراه ، ويقتحم فيه خطر الشبهات ، والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ، والدرجات المتوسطة المشككة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجى منها إلا الاحتياط . والله أعلم

الصف الثالث : العاقلون

وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ، ويدخل فيه الشريف والكاظم والمستوفى والحافظ والنقال ، ولا يزداد واحد منهم على أجره المثل ، فإن فضل شيء من الثمن عن أجر مثله رد على بقية الأصناف ، وإن نقص كل من مال المصالح

الصف الرابع : المؤلفون

وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام

وترغب فظائهم وأتباعهم

الصف الخامس : الكتّابون

فيدفع إلى السيد سهم الكتّاب ، وإن دفع إلى الكتّاب جاز ، ولا يدفع السيد زكاة إلى مكاتب نفسه لأنه يمد عبداً له

الصف السادس : الفارمون

والعلم هو الذي استقرض في طاعة له مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية

فلا يعطى إلا إذا تاب، وإن كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنه
 الصنف السابع : الغزاة الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتقة
 فيصرف اليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على النزول
 الصنف الثامن : ابن السبيل
 وهو الذى شخص من بلده ليسافر فى غير معصية أو اجتاز بها ، فيعطى إن كان فقيرا ،
 وإن كان له مال يلد آخر أعطي بقدر بلقته
 فإن قلت : فبم تعرف هذه الصفات
 قلنا : أما الفقر والمسكنة فيقول الآخذ ، ولا يطالب بيئته ، ولا يحلف ، بل يجوز
 اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه . وأما النزول والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إنى غاز ، فإن
 لم يف به استرد . وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البيئة رفهذه شروط الاستحقاق . وأما
 مقدار ما يصرّف إلى كل واحد فسيأتى

بيان وظائف القابض

وهى خمسة

الأولى : أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكنى همّه ويحمل همومه ها
 واحدا، فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر
 وهو المعنى بقوله تعالى : (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ *) ولكن لما اقتضت
 الحكمة أن يسلط على البعد الشهوات والحاجات وهى تفرق همّه اقتضى الكرم إفاضة نعمة
 تكفى الحاجات ، فأكثر الأموال وصبها فى أيدي عباده لتكون آلة لهم فى دفع حاجاتهم
 ووسيلة لتفرغهم لطاعتهم ، فمنهم من أكثر ماله فتنه وبلية فأخمه فى الخطر ، ومنهم من
 أحبه لغناه عن الدنيا كما يحى المشفق مريضه ، فزوى عنه فضولها ، وساق اليه قدر حاجته
 على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب ، والتعب فى الجمع والحفظ عليهم ، وفائدته تنصب
 إلى الفقراء ، فيتجددون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت ، فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ،
 ولا تشغلهم عن التأهب للفاقة ، وهذا منتهى النعمة . فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ،

ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه ، كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه ويانه إن شاء الله تعالى . فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعونا له على الطاعة . ولكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله ، فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل ، فإن استعان به على معصية الله كان كافرا لأنهم الله عز وجل ، مستحقا للبعد والمقت من الله سبحانه

الثانية : أن يشكر المعطي ويدعوه ويتقى عليه ، ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج به عن كونه واسطة ، ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه ، وللطريق حق من حيث جملة الله طريقا واسطة ، وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ لَمْ يَشْكُرْ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرْ اللَّهَ » وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها ، نحو قوله تعالى : (نِعِمَّا أَتَّبَعُ لَهُ أَزْوَاجُ ^(٢)) إلى غير ذلك ، وليلق القابض في دعائه : طهر الله قلبك في قلوب الأبرار ، وزكى عمالك في عمل الأخيار ، وصلى على روحك في أرواح الشهداء . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ أَسْتَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَرْتُمْ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ قَدْ كَفَرْتُمْ » ومن تمام الشكر أن يستر عيوب المعطاء إن كان فيه عيب ، ولا يحقره ، ولا يذمه ، ولا يغيره بالمنع إذا منع ، ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه ، فوظيفة المعطي الاستصغار ، ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام ، وعلى كل عبد القيام بحقه ، وذلك لا تناقض فيه ، إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض ، والنافع للمعطي ملاحظة أسباب التصغير ، وبضره خلافه ، والأخذ بالمعكس منه : وكل ذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله عز وجل ، فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلا

الثالثة : أن ينظر فيما يأخذه ، فإن لم يكن من حل تورع عنه (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ^(٤)) ولن يعدم التورع عن الحرام فتوحا من الحلال ،

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله : ت وحسنه من حديث أبي سعيد وله ولأبي داود وابن حبان

نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح

(٢) حديث من أسدى إليكم معروفًا فكافروا - الحديث : د ن من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ من منع

(٣) ص : ٤٤ (٢) الطلاق : ٢ ، ٣

فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا صاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مال كما معنا فله أن يأخذ بقدر الحاجة ، فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن تصدق به على ماسيأتي يانه في كتاب الحلال والحرام ، وذلك إذا هجز عن الحلال ، فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة ، إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام الرابعة : أن يتوق موافق الريه والاشتباه في مقدار ما يأخذه ، فلا يأخذ إلا المقدار المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق ، فإن كان يأخذه بالكتابة والفرامة فلا يزيد على مقدار الدين ، وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره المثل ، وإن أعطى زيادة أبى وامتنع ، إذ ليس المال للمعطى حتى يتبرع به ، وإن كان مسافراً لم يزد على الزاد وكراه الدابة إلى مقصده ، وإن كان غازياً لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة ، وتقدير ذلك بالاجتهاد ، وليس له حد ، وكذا زاد السفر ، والورع ترك ما يريه إلى ما يريه ، وإن أخذ بالسكنة فلينظر أولاً إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه ، فيمكن أن يدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته ، وكل ذلك إلى اجتهاده ، وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق ، وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق ، وبينهما أوساط مشبهة ، ومن حام حول الحى يورثك أنه يقع فيه . والاعتاد في هذا على قول الآخذ ظاهر !

وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ، ولا تنحصر مراتبه . وميل الورع إلى التضييق ، وميل للمتساهل إلى التوسيع ، حتى يرى نفسه محتاجاً إلى فنون من التوسع ، وهو محمقوت في الشرع

ثم إن تحقق حاجته فلا يأخذن مالا كثيراً ، بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة . فهذا أقصا ما يرخس فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل ، ومن حيث « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) ادَّخَرَ لِعِيَالِهِ قُوَّةَ سَنَةٍ » فهذا أقرب ما يحذبه حد الفقير والمسكين . ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للفقير

(١) حديث ادخر لعياله قوت سنة: أخرجه من حديث عمر كان يزل نفقة أهله سنة ولطبراني في الأوسط من حديث فضيل كان إذا اضطر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر

ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة ، فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب الاقتصاد على قدر قوت يومه وليلته ، وتمسكوا بما روى سهل بن الحنفية « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) نَهَى عَنِ السُّؤَالِ مَعَ الْفَنَى فُسِّلَ عَنْ غِنَاهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : غَدَاؤُهُ وَعَشَاؤُهُ » . وقال آخرون : يأخذ إلى حد الفنى . وحده الفنى نصاب الزكاة ، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء ، فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة . وقال آخرون : حد الفنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب ، لما روى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « مَنْ سَأَلَ وَلَهَ مَالٌ يُشْنِيهَ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي وَجْهِهِ خُحُوشٌ » فُسِّلَ : وما غناه ؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب . وقيل راو به ليس بقوى . وقال قوم أربعون ، لما رواه عطاء بن يسار منقطعا أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال « مَنْ سَأَلَ وَلَهَ أَوْقِيَّةٌ قَدْ أَخْلَفَ فِي السُّؤَالِ » . وبالع آخرون في التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره ، أو بهيء بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره ، لأن هذا هو الفنى . وقد قال عمر رضى الله عنه : إذا أعطيتهم فأغنوا . حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يمود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم ، إلا إذا خرج عن حد الاعتدال ^(٤) ولما شغل أبو طلحة يستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم « اجعلهُ في قَرَابَتِكَ فَهُوَ خَيْرُكَ » فأعطاه حساناً وأبانة ، فغاطط من نخل لرجلين كثير منهن . وأعطى عمر رضى الله عنه أعرابياً ناقة معها ظلها . فهذا ما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب ، وذلك مستنكر ، وله حكم آخر ، بل التجوز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال ، وهو أيضاً مائل إلى الإسراف

(١) حديث سهل بن الحنفية في النهي عن السؤال مع الفنى فيقال ما يشنيه فقال غداؤه وعشاؤه : دحب بلفظ من سأل وله ما يشنيه فالحق يستكثر من حمر جهنم - الحديث :

(٢) حديث ابن مسعود من سأل وله ما يشنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خحوش - الحديث : أصحاب السنن وحسنه وضعه النسائي والخطابي

(٣) حديث عطاء بن يسار منقطعا من سأل وله أوقية قد ألحف في السؤال : د ن من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلا وليس يمتقطع كما ذكر للصف لأن الرجل محابى فلا يضر عدم تسميته وأخرجه د ن ح ب من حديث أبي سعيد

(٤) حديث لما شغل أبا طلحة يستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة : حدم في الصلاة

والأقرب إلى الاعتدال كفاية سَنَة ، فإِراءه فيه خطر ، وفيما دونه تضيق . وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف ، فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع ^(١) « اسْتَنْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ » كما قاله صلى الله عليه وسلم ، إذ الائم جزاءُ القلوب ، فإذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص تملأ بالفتوى من علماء الظاهر ، فإن لفتوهم قيودا ومطلقات من الضرورات ، وفيها تخمينات واختام شبهات ، والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة

الغامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه ، فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن ، فليقتص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صفه . وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق ، فانهم لا يراعون هذه القسمة إما لجهل وإما لتساهل . وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم ينبل على الظن احتمال التحريم . وسيأتي ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ، إن شاء الله تعالى .

الفصل الرابع

في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

بيان فضيلة الصدقة

من الأخبار :

قوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِتَمْرَةٍ فَإِنَّهَا تَسُدُّ مِنَ الْجَائِعِ وَتَطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يَطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنَّ لَمْ تَجِدُوا

(١) حديث اسنت قلبك وإن أفنوك تخدم في العلم

(٢) حديث تصدقوا ولو بتمرة فإنها تسد من الجائع وتطفئ الخطيئة كما يطفى الماء النار : ابن البارق في الزهد من حديث عكرمة مرسلًا ولأحمد من حديث عائشة بسند حسن استترى من البار ولو بشق تمرة فإنها تسد من الجائع مسدها من الثمان ولا يلى على والبزار من حديث أبي بكر اشوا النار ولو بشق تمرة فإنها تنوم العوج وتدفع مينة السوء وتقع من الجائع موقعا من الثمان وأسنده ضعيف ولترمذى و ن في الكبيرى و ه في حديث معاذ والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفى الماء النار

(٣) حديث اشوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكل طيبة أخرجه من حديث عدى بن حاتم

فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ « وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقِيلُ اللَّهُ إِلَّا طَيِّبًا إِلَّا كَانَ اللَّهُ آخِذًا بِيَمِينِهِ فَيُرِيهَا كَمَا يُرَى أَحَدُكُمْ قَصِيئَةً حَتَّى تَبْلُغَ الثَّمَرَةُ مِثْلَ أَحَدٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « لَا بَى الدَّرَاءِ إِذَا طَبِخَتْ مَرَقَةً فَأَكْثَرَ مَا هِيَ ثُمَّ انْظُرْ إِلَى أَهْلِ يَتِيٍّ مِنْ جِزَانِكَ فَأَصْبِهِمْ مِنْهُ يَمْرُوفٌ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَا أَحْسَنَ عَبْدُ الصَّدَقَةِ إِلَّا أَحْسَنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلَافَةَ عَلَى تَرْكِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « كُلُّ امْرِئٍ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « الصَّدَقَةُ تُسَدُّ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الشَّرِّ » وقال صلى الله عليه وسلم : « صَدَقَةُ السَّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ »

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « مَا الَّذِي أُعْطِيَ مِنْ سَعَةٍ بِأَفْضَلِ أَجْرٍ مِنَ الَّذِي يَقِيلُ مِنْ حَاجَةٍ » ولعل المراد به الذى يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين ، فيكون مساويا للصلى الذى يقصد بإعطائه عمارة دينه . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٧) « أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : أَنْ تُصَدَّقَ . وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ تَأْمُلُ الْبَقَاءَ وَتُخْشَى الْفَاقَةَ وَلَا تُنْهَلُ حَتَّى

(١) حديث ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقيل الله الا طيبا - الحديث : مخ لعلنا
وم ث ن في الكبيرى واللفظ له ه من حديث أبى هريرة

(٢) حديث قال لايى الدرداء اذا طبخت مرقة فأكثر ماءها - الحديث : م من حديث أبى ذر انه قال
ذلك له وما ذكره المصنف انه قال لايى الدرداء وهم

(٣) حديث ما أحسن عبد الصدقة الا أحسن الله الخلافة على تركته : ابن البارك فى الزهد من حديث ابن شهاب
مرسلا باستناد صحيح واسند الخطيب فيمن روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه

(٤) حديث كل امرئ فى ظل صدقة حتى يقضى بين الناس : حبك وصححه على شرط م من حديث حنيفة ابن عامر
(٥) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر : ابن البارك فى البر من حديث أنس بعدد ضعيف أن الله ليدر

أبالصدقة سبعين بابا من مينة السوء
(٦) حديث ما لعلنى من سعة بأفضل أجرا من الذى يقيل من حاجة : حب فى الضعفاء وطب فى الأوسط من حديث

أنس ورواه فى الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف
(٧) حديث سئل أى الصدقة أفضل ؟ قال ان تصدق وأنت صحيح شحيح - الحديث : أخرجه من حديث

أبى هريرة

إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ « وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يَوْمًا لِأَصْحَابِهِ : « تَصَدَّقُوا ، فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ عِنْدِي دِينَارًا ، فَقَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى نَفْسِكَ ، فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ ، قَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى زَوْجَتِكَ ، قَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ ، قَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى وَلَدِكَ ، قَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ ، قَالَ : أَنْفِقْهُ عَلَى خَادِمِكَ ، قَالَ إِنَّ عِنْدِي آخَرَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَفْضَرُ بِهِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٢) « لَا تَحْمِلِ الصَّدَقَةَ لِأَلٍ مُحَمَّدٍ إِلَّا عَاهِي أَوْ سَاخِ النَّاسِ » وَقَالَ : ^(٣) « رُدُّوا مَذْمَةَ السَّائِلِ وَلَوْ بِثَلِّ رَأْسِ الطَّائِرِ مِنَ الطَّعَامِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٤) « لَوْ صَدَّقَ السَّائِلُ مَا أَفْلَحَ مِنْ رَدِّهِ »

وقال عيسى عليه السلام : من رد سائلا غائبا من بيته لم تنس الملائكة ذلك البيت سبعة أيام « وَكَانَ نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٥) لَا يَكِلُ خَصْلَتَيْنِ إِلَى غَيْرِهِ : كَانَ يَضَعُ مَهْوَرُهُ بِالْيَمِينِ وَمُخَرَّمُهُ ، وَكَانَ يُبَاوِلُ الْمُسْكِينِ يَدِهِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٦) « لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الثَّرَّةُ وَالشَّرَّانِ وَاللَّقَمَةُ وَاللَّقَمَتَانِ إِنَّمَا الْمُسْكِينُ الْمُتَضَعُّ ، اقْرَبُوا إِنْ شِئْتُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْلَافًا » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٧) « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَكْسُو مُسْلِمًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا دَامَتْ عَلَيْهِ مِنْهُ رُقْعَةٌ »

الآثار :

قال عمرو بن الزبير : لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وإن درعها لم رقع .

(١) حديث قال يوما لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي دينارا فقال أنفق على نفسك - الحديث : د

ن واللفظ له وحده من حديث أبي هريرة وقد هتم قبل يسير

(٢) حديث لأهل الصدقة لآل محمد - الحديث : م من حديث الطلبي بن ربيعة

(٣) حديث ردوا مذمة السائل ولو بثل رأس الطائر من الطعام : العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة

(٤) حديث لو صدق السائل ما أفلح من رده : العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة

قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

(٥) حديث كانت لا يكمل خصلتين إلى غيره - الحديث : الدارقطني من حديث ابن عباس بسند ضعيف

ورواه ابن المبارك في البرج

(٦) حديث ليس للمسكين الذي ترده الثرة والقرتان - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

(٧) حديث ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله - الحديث : ت وحسنه وك وصح أسنده من

حديث ابن عباس وفيه خله بن طهان ضعيف

وقال مجاهد في قول الله عز وجل : (وَيُطْعَمُونَ الطَّامَّ عَلَى حَبِّهِ مَسْكِينًا وَبَيْتًا وَأَسِيرًا)^(١) فقال : وهم يشتهونه . وكان عمر رضي الله عنه يقول : اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلمهم يعودون به على ذوى الحاجة منا . وقال عمر بن عبد العزيز : الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك ، والصدقة تدخلك عليه . وقال ابن الجعد : إن الصدقة لتدفع سبعين باباً من السوء ، وفضل سرها على علانياتها بسبعين ضعفاً ، وإنها لتفك لحي سبعين شيطاناً . وقال ابن مسعود : إن رجلاً عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ، ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فنفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة . وقال لقمان لا به : إذا أخطأت خطيئة فاعط الصدقة . وقال يحيى بن معاذ : ما أعرف حبة ترز جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة . وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة : كتمان المرض ، وكتمان الصدقة ، وكتمان المصائب ، وروى مسنداً ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إن الأعمال تباغت فقالت الصدقة . أنا أفضلكن . وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول : (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ)^(٢) والله يعلم أني أحب السكر . وقال النخعي . إذا كان الشيء لله عز وجل لا يصرني أن يكون فيه عيبه وقال عبيد بن عمير : يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط ، وأعطش ما كانوا قط ، وأعرى ما كانوا قط فن أطمع الله عز وجل أشبهه الله . ومن سقى الله عز وجل سقاء الله ومن كسا الله عز وجل كساء الله . وقال الحسن : لو شاء الله لجعلكم أنبياء لا فقير فيكم . ولكنه ابتلى بعضكم ببعض . وقال الشيء من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أجوع من الفقير إلى صدقته ، فقد أطل صدقته ، وضرب بها وجهه . وقال مالك لا نرى بأساً يشرب للموسر من الماء الذي يتصدق به ويسقى المسجد لأنه إنما جعل للمطش من كل شيء **فعل المصلحة** والمسكنة على الخصوص . ويقال : إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى عنها الدرهم والدرهمين ؟ قال لا ، قال فاذهب فإن الله عز وجل رضي في الحرير العين بالنفس والقيمة .

بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك ، فقال قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الاظهار أفضل . ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ، ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه .

لما الاخفاء فيه خمسة معان :

الأول : أنه أبقى للستر على الآخذ ، فإن أخذه ظاهراً هتك لستر المروءة ، وكشف عن الحاجة ، وخروج عن هيئة التصف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التصف

الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم ، فانهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء ، أو ينسبونه إلى أخذ زيادة ، والحسد وسوء الظن والفتنة من الذنوب الكبائر ، وصياتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني : إني لأترك نفس الثوب الجديد خشية أن يتحدث في جيراني حسداً . وقال بعض الزهاد : ربما تركت استعمال الشيء لأجل اخواني : يقولون : من أين له هذا ؟ وعن إبراهيم التيمي أنه وثق عليه قبض جديد فقال لبعض إخوانه : من أين لك هذا ؟ فقال كسأني به أخى خيئمة ولو علمت أن أهله علموا به ما قبلته

الثالث : إعانة المعطى على إسرار العمل ، فإن فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر ، والإعانة على إنعام المعروف معروف ، والسكمان لا يتم إلا بالتين : فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطى . ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردّه إليه ، ودفع إليه آخر شيئاً في السر فقبله ، فقيل له في ذلك ، فقال : إن هذا عمل بالأدب في إخفاء معروفه فقبلته ، وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه . وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً في الملا فردّه ، فقال له : لم ترد علي الله عز وجل ما أعطاك ؟ فقال : إني أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقبض بالله عز وجل ، فرددت عليك شركك . وقبل بعض المارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية ، فقيل له في ذلك ، فقال : عصيت الله بالجهر فلم أكن عوناً لك على المعصية ،

وأعلمته بالاخفاء فأعنتك على برك . وقال الثوري : لو علمت أن أحدا لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته

الرابع : أن في إظهار الأخذ ذلا وامتثانا ، وليس للمؤمن أن يذل نفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول : إن في إظهاره إذلالا للعلم وامتثانا لأهله ، فما كنت بالذي أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله

الخامس : الاحتراز عن شبهة الشرك ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَهْدَى لَهْ هَدِيَّةٌ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِيهَا » وبأن يكون ورقا أو ذهبيا لا يخرج عن كونه هدية . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَفْضَلُ مَا يَهْدِي الرَّجُلُ إِلَى أَخِيهِ وَرَقًا أَوْ بَطِيئَةً خَبْزًا » فجعل الورق هدية بانفراده فما يعطى في الملامكروه إلا برضا جميعهم ، ولا يخلو عن شبهة ، فإذا انفرد مسلم من هذه الشبهة

أما الإظهار والتحدث به ففيه معان أربعة :

الأول : الإخلاص والصدق والسلامة عن تليس الخال والمراعاة

والثاني : إسقاط الجاه والمنزلة ، وإظهار العبودية والمسكنة ، والتبري عن الكبرياء ودعوى الاستثناء ، وإسقاط النفس من أعين الخلق . قال بعض المارفين لتلميذه : أنظر الأخذ على كل حال إن كنت آخذًا ، فانك لا تخلو عن أحد رجلين : رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك ، فذلك هو المراد لأنه أسلم لديك وأقل لآفات نفسك ، أو رجل ترداد في قلبه بإظهارك الصدق ، فذلك الذي يريد أخوك ، لأنه يزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتنظيمه إياك ، فتوَجَّرَ أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه

الثالث : هو أن المارف لا نظره إلا إلى الله عز وجل ، والسر والمالانية في حقه واحد ،

(١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاء فيها: التتيل وابن حبان في الضعفاء وطب في الأوسط

وهق من حديث ابن عباس قال علق لا يصح في هذا المتن حديث

(٢) حديث أفضل ما يهدي الرجل إلى أخيه ورقا أو يعطيه خبزا: عد وضعه من حديث ابن عمر أن أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سرورا أو يعطيه خبزا ولا حجة ووت وصحة من حديث البراء من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدى وفاقا فهو كاتفي نفسه

فاختلاف الحال شرك في التوحيد . قال بعضهم : كنا لانعيا بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية . والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحال ؛ بل ينبغي أن يكون النظر مقصورا على الواحد الفرد . حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين ، فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد ، فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال . ليتفرد كل واحد منكم بها وليذبحها حيث لا يراه أحد ، فافترد كل واحد وذبح ، إلا ذلك المريد فإنه رد الدجاجة ، فسألهم فقالوا : فملنا ما أمرنا به الشيخ ، فقال الشيخ للمريد : مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك ؟ فقال ذلك المريد : لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد فإن الله يراني في كل موضع ، فقال الشيخ : لهذا ميل إليه . لأنه لا يلتفت لنبراه عز وجل الرابع : أنظار إقامة لسنة الشكر ، وقد قال تعالى : (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ)^(١) والكتبان كفران النعمة ، وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقال تعالى : (الَّذِينَ يَخْلَوْنَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ)^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) : « إِذَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تَرَى نِعْمَتَهُ عَلَيْهِ ، وأعطى رجل بعض الصالحين شيئا في السر فرفع به يده وقال : هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل . ولذلك قال بعضهم : إذا أُعْطِيت في الملائغ ثم اردد في السر . والشكر فيه محثوث عليه ، قال صلى الله عليه وسلم^(٤) : « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ » . والشكر قائم مقام المكافأة ، حتى قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَبْرُوفًا فَكَافُوهُ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَأَمْنُوا عَلَيْهِ بِخَيْرٍ وَأَدْعُوا لَهُ حَتَّى تَمْلُؤُوا بِكُمْ قَدْرًا كَقَدْرِهِ »^(٥) ولما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عندهم فاسمونا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « كُلُّ مَا شَكَّرْتُمْ لَهُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ بِهِ فَهُوَ مُكَافَأَةٌ »

(١) حديث إذا أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه : أحمد من حديث عمران بن حصين

بسنن صحيح وحسنه ت من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكره الله تقدم

(٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عليهم - الحديث : ت وصححه من

حديث أنس ورواه مختصرا د ن في اليوم واليلة و ك و صححه ه

(٤) الصحيح : ١١ نعمة الله : ٣٧

فَالآنَ إِذَا عَرَفْتَ هَذِهِ الْمَعَانِي فَاعْلَمْ أَنَّ مَا قُلْتُ مِنْ اخْتِلَافِ النَّاسِ فِيهِ لَيْسَ اخْتِلَافًا فِي الْمَسْأَلَةِ بَلْ هُوَ اخْتِلَافٌ حَالٌ

فَكَشَفَ النُّطَاءُ فِي هَذَا أَنَّا لَا نَحْكُمُ حِكْمًا بَيِّنًا أَنَّ الْإِخْفَاءَ أَفْضَلُ فِي كُلِّ حَالٍ أَوِ الْإِظْهَارَ أَفْضَلُ بَلْ يَخْتَلِفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ النِّيَّاتِ ، وَتَخْتَلِفُ النِّيَّاتُ بِاخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ وَالْأَشْخَاصِ ، فَيَبْنِي أَنَّ يَكُونُ الْخُلُوصُ مَرَاتِبًا لِنَفْسِهِ ، حَتَّى لَا يَتَدَلَّى بِجَبَلِ الْغُرُورِ ، وَلَا يَنْخَدِعَ بِتَلْيِيسِ الطَّبِيعِ ، وَمَكْرِ الشَّيْطَانِ . وَالْمَكْرُ وَالْخُدَاعُ أَغْلَبُ فِي مَعَانِي الْإِخْفَاءِ مِنْهُ فِي الْإِظْهَارِ ، مَعَ أَنَّ لَهُ دَخْلًا فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، فَأَمَّا مَدْخُلُ الْخُدَاعِ فِي الْأَسْرَارِ فَمِنْ مِيلِ الطَّبِيعِ إِلَيْهِ ، لِمَا فِيهِ مِنْ خَفْضِ الْجَاهِ وَالْمَنْزَلَةِ ، وَسُقُوطِ الْقَدْرِ عَنْ أَعْيُنِ النَّاسِ ، وَنَظَرِ الْخَلْقِ إِلَيْهِ بِعَيْنِ الْأَزْدِرَاءِ ، وَإِلَى الْمَعْطِيِّ بِعَيْنِ الْمَنِّعِ الْحَسَنِ . فَهَذَا هُوَ الدَّاءُ الْبَئِيسُ ، وَيَسْتَكِنُ فِي النَّفْسِ ، وَالشَّيْطَانُ بِوَاسِطَتِهِ يَظْهَرُ مَعَانِي الْخَيْرِ حَتَّى يَتَعَلَّلَ بِالْمَعَانِي الْحَسَنَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا :

وَمِيقَارُ كُلِّ ذَلِكَ وَمَحْكَمُ أَمْرٍ وَاحِدٍ ، وَهُوَ أَنَّ يَكُونَ تَأْلُهُ بِانْكَشَافِ أَخْذِهِ الصَّدَقَةَ كَتَأْلِهِ بِانْكَشَافِ صَدَقَةِ أَخْذِهَا بَعْضُ نَظَرَاتِهِ وَأَمْثَالِهِ ، فَانْهَ إِذَا كَانَ يَبْنِي صَيَانَةَ النَّاسِ عَنِ النِّبْيَةِ وَالْحَسَدِ وَسُوءِ الظَّنِّ ، أَوْ يَتَّقِي اتِّهَافَ السِّرِّ ، أَوْ يُعَانِي الْمَعْطَى عَلَى الْأَسْرَارِ ، أَوْ صَيَانَةَ الْعِلْمِ عَنِ الْإِتِّدَالِ ، فَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا يَحْصُلُ بِانْكَشَافِ صَدَقَةِ أَخِيهِ ، فَإِنْ كَانَ انْكَشَافُ أَمْرِهِ أَثْقَلَ عَلَيْهِ مِنْ انْكَشَافِ أَمْرِ غَيْرِهِ ، فَتَقْدِيرُهُ الْحَزْرُ مِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي أَغَالِيطُ وَأَبَاطِيلُ مِنْ مَكْرِ الشَّيْطَانِ وَخُدَعِهِ ، فَإِنَّ إِذْ لَالِ الْعِلْمَ مُحْذُورٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ عِلْمُ لَامِنْ حَيْثُ إِنَّهُ عِلْمُ زَيْدٍ أَوْ عِلْمُ عَمْرٍو ، وَالنِّبْيَةُ مُحْذُورَةٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا تَعْرِضُ لَعَرَضِ مَصُونٍ لَامِنْ حَيْثُ إِنَّهَا تَعْرِضُ لَعَرَضِ زَيْدٍ عَلَى الْخُصُوصِ . وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ مِلَاحَظَةٍ مِثْلَ هَذَا رُبَّمَا يَمْجِزُ الشَّيْطَانُ عَنْهُ ، وَالْأَفْلَا يُزَالُ كَثِيرُ الْعَمَلِ قَلِيلُ الْحِفْظِ .

وَأَمَّا جَانِبُ الْإِظْهَارِ فَبِيلُ الطَّبِيعِ إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ تَطْيِيبُ لِقَبْلِ الْمَعْطَى وَاسْتِحْثَاتُ لَهُ عَلَى مِثْلِهِ وَإِنْ بَاهَرَهُ عِنْدَ غَيْرِهِ أَنَّهُ مِنَ الْمُبَالِغِينَ فِي الشُّكْرِ حَتَّى يَرْغَبُوا فِي إِكْرَامِهِ وَتَقْدِيرِهِ . وَهَذَا دَاءٌ دَفِينٌ فِي الْبَاطِنِ ، وَالشَّيْطَانُ لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّنْدِينِ إِلَّا بِأَنْ يَرُوجَ عَلَيْهِ هَذَا الْخُبْرُ فِي مَعْرِضِ السَّنَةِ وَيَقُولُ لَهُ الشُّكْرُ مِنَ السَّنَةِ وَالْإِخْفَاءُ مِنَ الرِّيَاءِ ، وَيُورِدُ عَلَيْهِ الْمَعَانِي الَّتِي ذَكَرْنَاهَا لِيُجْلِسَهُ عَلَى الْإِظْهَارِ ، وَقَصْدُهُ الْبَاطِنُ مَا ذَكَرْنَاهُ

وميار ذلك ونحكه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الجبر إلى المعطى ، ولا إلى من يرغب في عطائه ، وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها ، وعادتهم أنهم لا يعطون الا من يحق ولا يشكر ، فان استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة ، وإلا فهو مغرور

ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يعقل عن قضاء حق المعطى فينظر : فإن كان هو من يجب الشكر والنشر فينبغي أن يحق ولا يشكر ، لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم ، وطلبه الشكر ظلم

وإذا علم من حاله أنه لا يجب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته .
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « للرجل الذي مدح بين يديه : « صَرَّيْتُمْ عُنُقَهُ ، لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » مع أنه صلى الله عليه وسلم كان ينهى على قوم في وجوبهم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد ^(٢) « إِنَّهُ سَيِّدُ أَهْلِ الْوُبَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) في آخر « إِذَا جَاءَكُمْ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَأَكْرُمُوهُ » وسمع كلام رجلا فأعجبه فقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ مِنْ أَلْيَانٍ لَسِحْرًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِذَا عَلِمَ أَحَدُكُمْ مِنْ أَخِيهِ خَيْرًا فَلْيُخْبِرْهُ فَإِنَّهُ يَزِدُّهُ رَغْبَةً فِي الْخَيْرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا مَدَحَ الْمُؤْمِنُ رَبًّا إِلَّا يَمَانُ فِي قَلْبِهِ » وقال الثوري : من عرف نفسه لم يضره مدح الناس

(١) حديث قال الرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لو سمعها ما أفلح : مفعول عليه من حديث أبي بكره بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طب في رواية والله لو سمعها ما أفلح أبدا وفي سنده على ابن زيد بن جندب متكلم فيه وله نحوه من حديث أبي موسى

(٢) حديث أبي سعيد الورق : الثوري وطب وابن قانع في معاجم وجب في الثقات من حديث قيس بن عاصم الثوري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك

(٣) حديث إذا جاءكم كريم قوم فأكرموا : هـ من حديث ابن عمر ورواه د في المراسيل من حديث الشعبي مرسلًا بسند صحيح وقال روى متصلا وهو ضعيف وله نحوه من حديث مجاهد بن خالده الاضاري عن أبيه وصححه أسناده

(٤) حديث أن من البيان لسحرا : يخ من حديث ابن عمر

(٥) حديث إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير : قط في اللعل من رواية ابن المسيب عن أبيه هـ روى وقال لا يصح عن الزهري وروى عن ابن المسيب مرسلًا

(٦) حديث لا مدح للمؤمن ربا الايمان في قلبه : طبع من حديث أصامة بن زيد بسند ضعيف

وقال أيضاً ليوسف بن أسباط : إذا أوليتك معروفاً كنت أنا أسره منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر وإلا فلا تشكر

ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعى قلبه ، فإن أعمال الجوارح مع أهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان ، وشيئة له لكثرة التعب وقلة النفع . ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة ، إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر ، وبالجهل به تموت عبادة العمر كله ، وتتعطل

وعلى الجملة فالأخذ في الملأ والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها ، فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلاية ، وذلك هو السكربت الأجر الذي يتحدث به ولا يرى . نسأل الله الكريم حسن الدون والتوفيق

بيان الأفضل من أخذ الصدقة والزكاة*

كان إبراهيم الخواص والجنيده وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل ، فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للساكنين وتضييقاً عليهم ، ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز ، وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع ، وقال قائلون بأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب ولو ترك الساكنين كلهم أخذ الزكاة لأنموا ، ولأن الزكاة لأمنة فيها ، وإنما هو حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين ، ولأنه أخذ بالحاجة ، والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعاً وأخذ الصدقة أخذ بالدين ، فإن الغالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيراً ولأن مرافقة المساكين أدخل في النذل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا تميز عنه وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يقلب عليه وما يحضره من النية ، فإن كان في شبهة من انصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة ، فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضاءه فهو مستحق قطعاً ، فإذا خير هذا بين الزكاة وبين الصدقة ، فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك للمال

لأن يأخذه هو فليأخذ الصدقة ، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ،
ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين ، وإن كان المال معرضا للصدقة ولم يكن
في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو خير ، والأمر فيها يتفاوت . وأخذ الزكاة أشد
في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال . والله أعلم .

كمل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى

كتاب أسرار الصوم

والحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ، وعلى
الملائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا
دائما إلى يوم الدين . والحمد لله وحده ، وحسبنا الله ونعم الوكيل

كتاب أسرار الصوم

كتاب أسرار الصوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنه ، بما ذقّ عنهم كيد الشيطان وفنّه ، ورد أمّله وخيب فتنه ، إذ جعل الصوم حصناً لأوليائه وجنّة ، وفتح لهم به أبواب الجنّة ، وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة ، وأن بقمعا تصبغ النفس المطمئنة ، ظاهرة الشوكه في تصم خصمها قوية المنّة . والصلاة على محمد قائد الخلق ومحمد السنه ، وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة والمقول المرجحة ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد : فإن الصوم ربيع الإيمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ » وبمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان ، إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم ^(٣) « كُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْرِ أَثْمَانِهَا إِلَى سَبْعِينَ مِائَةً ضِعْفٍ إِلَّا الصَّيَّامُ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ » وقد قال الله تعالى : (إِنَّمَا يُؤَيِّ الصَّابِرُونَ أَجْرُكُمْ بِتَغْيِيرِ حِسَابِ) ^(٤) والصوم نصف الصبر ، فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب ، وناهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ خُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمُسَكِّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا يَذُرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ لِأَجْلِ الصَّوْمِ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « لِلْجَنَّةِ بَابٌ يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ » وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ : فَرْحَةٌ عِنْدَ إِفْطَارِهِ

﴿ كتاب أسرار الصيام ﴾

- (١) حديث الصوم نصف الصبر : ت وحسنه من حديث رجل من بني سليم و ه من حديث أبي هريرة
- (٢) حديث الصبر نصف الإيمان : أبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن
- (٣) حديث كل حسنة بعشر أثمانها إلى سبعة مائة ضعف إلا الصوم - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة
- (٤) حديث والذي نفسي بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك - الحديث : أخرجه من حديثه وهو بعض الذي قبله
- (٥) حديث الجنة باب يقال له الريان - الحديث : أخرجه من حديث سهل بن سعد
- (٦) حديث للصائم فرحتان - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة

وَفَرَحَهُ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لِكُلِّ شَيْءٍ بَابٌ ، وَبَابُ الْعِبَادَةِ الصَّوْمُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « تَوْفَى الصَّائِمُ عِبَادَتَهُ » . وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال : « إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَتُحْتَفَتُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقَتُ أَبْوَابُ النَّارِ وَصُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَتَنَادَى مُنَادٌ : يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ هُمْ وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ انصِر » . وقال وكيع فى قوله تعالى (كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَكُمُ الْيَأْسُ) ^(٤) فى أيام الصيام اذ تركوا فيها الأكل والشرب . وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رتبة المباحة بين الزهد فى الدنيا وبين الصوم ^(٥) فقال « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْهِي مَلَائِكَتَهُ بِالشَّابِّ الْعَابِدِ فَيَقُولُ أَيُّهَا الشَّابُّ التَّارِكُ شَهْوَتِهِ لِاجْتِنَابِ الْمُنْذِلِ شَبَابَهُ لِي أَنْتَ عِنْدِي كَبِيرُ مَلَائِكَتِي » وقال صلى الله عليه وسلم فى الصائم « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(٦) انظُرُوا يَا مَلَائِكَتِي إِلَى عَبْدِي تَرَكَ شَهْوَتَهُ وَلَدَنَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي » وقيل فى قوله تعالى : (فَلَا تَلْمِزْ أَنْفُسَ مَا آخَفِي لَكُمْ مِنْ قُرْءَانٍ بَعْضِ جَزَاءِهِ إِنَّمَا تُحِبُّونَ) ^(٧) قيل كان علمهم الصيام لأنه قاله : (إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) ^(٨) فيفرغ الصائم جزاؤه إفراغا ، وبجائز جزاها ، فلا يدخل تحت وهم وتقدير . وجدير بأن يكون كذلك ، لأن الصوم إنما كان له ومشرفا بالنسبة إليه وإن كانت المبادات كلها ، كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه ، والأرض كلها ، لمعينين

(١) حديث لكل شىء باب وباب العبادة الصوم : ابن المبارك فى الزهد ومن طريقه أبو الشيخ فى الثواب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث نوم الصائم عبادة : رويناه فى أمالى ابن منده من رواية ابن النيرة القواسم عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فاتهم لم يذكره إلا ابن النيرة رواية الأئمة ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه سلاطات ابن عمرو النخعي أحد السكليات

(٣) حديث إذا دخل شهر رمضان تحت أبواب الجنة - الحديث : ت وقال غريب و هو ك وصححه على : طريقها من حديث أبي هريرة وصححه وقع على عبادته متفق عليه دون قوله وتادمانا

(٤) حديث إن الله تعالى يباهي ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته - الحديث : عد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٥) حديث يقول الله تعالى ملائكتي يا ملائكتي انظروا إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشربه من أجل

(١) الحاقه : ٢٤ (٢) السجدة : ١٧ (٣) الزمر : ١٠

أحدها : أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد ، وجميع أعمال الطاعات يشهد من الخلق ومرأى ، والصوم لا يراه إلا الله عز وجل ، فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد

والثاني : أنه قهر لمدوِّه عز وجل ، فان وسيلة الشيطان لئنه الله الشهوات ، وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ جَرَى الدَّمِ فَضِيقُوا بِجَارِيَةِ الْجُوعِ » . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها « دَاوِي ^(٢) قَرَعَ بَابَ الْجَنَّةِ . قَالَتْ : بِمَاذَا ؟ قَالَ حَتَّى آتَى اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بِالْجُوعِ » . وسأني فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربح المهلكات

فما كان الصوم على الخصوص قهراً للشيطان وسداً لمسالكه وتضييقاً لجاريه ، استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ، ففي قعر عدو الله نصرة لله سبحانه ، وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له ، قال الله تعالى : (إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ^(١)) فالبدء بالبعد من البعد ، والجزاء بالهداية من الله عز وجل ، ولذلك قال تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(٢)) وقال تعالى : (إِنْ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ ^(٣)) وانما التفسير تكثير الشهوات ، فهي مرتبة الشياطين ومرعاهم ، فادامت غصبة لم ينقطع ترددهم ، وما داموا يترددون لم ينكشف للميد جلال الله سبحانه وكان محجوباً عن لقائه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ » فن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة ، وصار جنة .

وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة ، بذكر أركانه ، وسننه ، وشروطه الباطنة . وبيان ذلك بثلاثة فصول :

(١) حديث أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم - الحديث : متفق عليه من حديث صفية دون

قوله فضيقوا بجارية الجوع

(٢) حديث قال لعائشة داوي قرع باب الجنة - الحديث : لم أجد له أصلاً

(٣) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه

(٤) صحيح : ٧٠ (٢) المكيون : ٦٩ (٣) الرد : ٤١

الفصل الأول

في الواجبات والسنن الظاهرة والوازم بالفساد

أما الواجبات الظاهرة فسته

الأول : مراقبة أول شهر رمضان ، وذلك برؤية الهلال ، فإن غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان . ونفى بالرؤية العلم ، وبمحصل ذلك بقول عدل واحد ، ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للمباداة ، ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضي به ، فليتبع كل عبد في عبادته موجب ظنه ، وإذا روى الهلال ببلدة ولم يَرُ بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وإن كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ، ولا يمتدئ الوجوب

الثاني : النية . ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة ، فأقول نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه ، وهو الذي عنينا بقولنا كل ليلة ، ولو نوى بالنهار لم يحزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع ، وهو الذي عنينا بقولنا ميتة ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يحزه حتى ينوي فريضة الله عز وجل صوم رمضان ، ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يحزه فإنها ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل ، واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يبطل الجزم ، أو يستند إلى استصحاب حال كالشك في الليلة الأخيرة من رمضان ، فذلك لا يمنع جزم النية ، أو يستند إلى اجتihad كالحبوس في المطبوعة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشك لا يمنعه من النية ، ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فإن النية عملها القلب ، ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك ، كما لو قال في وسط رمضان : أصوم غدا إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ ، وعمل النية لا يتصور فيه تردد ، بل هو قاطع بأنه من رمضان . ومن نوى ليلا ثم أكل لم تقصد نيته . ولو نوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل التفجير صومها الثالث : الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف محذرا مع ذكر الصوم ، فيفسد صومه بالأكل ، والشرب ، والسعوط ، والحقنة . ولا يفسد بالقصد ، والحجامة ، ولا اكتحال ،

وإدخال الميل في الأذن والاحليل ، إلا أن يقطر فيه ما يبلغ المانة . وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه ، أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر ، إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه مقصر ، وهو الذي أردنا بقولنا : محمداً . فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناس فإنه لا يفطر ، أما من أكل عامداً في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهاراً بالتحقيق فعليه القضاء ، وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه . ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد

الرابع : الإمساك عن الجماع ، وحده مغيب الحشفة . وإن جامع نسياً لم يفطر ، وإن جامع ليلاً أو احتلم فأصبح جنباً لم يفطر ، وإن طلع الفجر وهو مغالط أهله فترع في الحال صح صومه ، فإن صبر فسد ولزمته الكفارة

الخامس : الإمساك عن الاستمنا ، وهو إخراج المني قصداً بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر . ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل ، لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيئاً أو مالكا لإربه ، فلا بأس بالتبديل ، وتركه أولى . وإذا كان يخاف من التبديل أن ينزل فقبل وسبق المني أفطر لتقصيره

السادس : الإمساك عن إخراج القيء ، فالاستمنا يفسد الصوم ، وإن ذرعه القيء لم يفسد صومه . وإذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه رخصة لمعوم البلوى به ، إلا أن يتلته بعد وصوله إلى فيه ، فإنه يفطر عند ذلك وأما الوازم الإفطار فأربعة :

القضاء ، والكفارة ، والفدية ، وإمساك بقية النهار تشبهاً بالصائمين أما القضاء : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بمعذر أو بغير عذر ، فالخائض تنقض الصوم ، وكذا المرتد . أما الكافر والعني والمجنون فلا قضاء عليهم . ولا يشترط التسامح في قضاء رمضان ، ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا .

وأما الكفارة : فلا تجب إلا بالجماع . وأما الاستمنا والأكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة . فالكفارة عتق رقبة ، فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين ، وإن عجز فاطعام ستين مسكينا شئاً شئاً

وأما إمساك بقية النهار : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ، ولا يجب على الحائض إذا ظهرت إمساك بقية نهارها ، ولا على المسافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين . ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم التشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ، ولا يفطر يوم يخرج وكان مقبلا في أوله ، ولا يوم يقدم إذا قدم صائما وأما القدية : فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرا خوفا على ولديهما ، لكل يوم مد

حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا وأما السنن فست : تأخير السحور ، وتعميل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة ، وترك السواك بعد الزوال ، والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ، ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في الشهر الأخير ، فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « كَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ وَالْأَوَّلَى الْفِرَاشَ وَشَدَّ الْمِئْزَرَ وَدَأَبَ وَأَدَأَبَ أَهْلَهُ » أى أداموا النصب في العبادة ، إذ فيها ليلة القدر ، والأغلب أنها في أوتارها ، وأشبه الأوتار ليلة إحدى وثلاث وخمس وسبع ، والتابع في هذا الاعتكاف أولى ، فإن نذر اعتكاف متابعا أو نواه انقطع تنابيه بالخروج من غير ضرورة : كما لو خرج ليادة ، أو شهادة أو جنازة أو زيارة ، أو تجديد طهارة . وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع ، وله أن يتوضأ في البيت . ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر « كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) لَا يَخْرُجُ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَسْأَلُ عَنِ الْمَرِيضِ إِلَّا مَرًّا » . وينقطع التابع بالجماع ، ولا ينقطع بالتقبيل ، ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح ، وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست ، فكل ذلك قد يحتاج إليه في التابع . ولا ينقطع التابع بخروج بعض بدنه « كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) يُدْنِي رَأْسَهُ فَيَرْجُلُهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ فِي الْحُجْرَةِ » ومهما خرج المتكف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية ، إلا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلا ، والأفضل مع ذلك التجديد .

- (١) حديث كان إذا دخل العشر الأول أخر طوى الفراش - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة بعطف أي الليل وأيقظ أهله وجد وشد للمئزر
(٢) حديث كان لا يخرج إلا للحاجة ولا يسأل عن المريض إلا ملأ : متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود نحوه بسند لين
(٣) حديث كان يدني رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها

الفصل الثاني

في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم خصوص الخصوص
 أما صوم العموم : فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله
 وأما صوم الخصوص : فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر
 الجوارح عن الآثام

وأما صوم خصوص الخصوص : فصوم القلب عن المهم الدنية والأفكار الدنيوية ،
 وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية . ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى
 الله عز وجل واليوم الآخر ، وبالفكر في الدنيا لإدنيا تراد للدين ، فإن ذلك من زاد الآخرة
 وليس من الدنيا ، حتى قال أرباب القلوب : من تحركت همته بالتصرف في نهارة لتدبير
 ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة ، فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل ، وقلة اليقين
 بقرينه الموعود ، وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين . ولا يطول النظر في تفصيلها
 فهو لا يمكن في تحقيقها عملاً ، فانه اقبال بكنه المهمة على الله عز وجل ، وانصراف عن
 غير الله سبحانه ، وتلبس بمعنى قوله عز وجل : (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ^(١))
 وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين : فهو كف الجوارح عن الآثام . وتامة بستة أمور
 الأول : غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يذم ويكره ، وإلى كل
 ما يشغل القلب ويلبى عن ذكر الله عز وجل ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « النَّظَرُ سَهْمٌ
 مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ لَمَنْهُ اللَّهُ فَنَ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنْ اللَّهِ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِيمَانًا يَحْدُ
 حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ » وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال
 « تَمَسَّ يَفْطِرُنَ الصَّائِمُ : الْكَذِبُ وَالنِّيبَةُ وَالنِّيمَةُ وَالْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ »

(١) حديث النظره سهم مسوم من سهام إبليس - الحديث : لا وصح أسنده من حديث حذيفة
 (٢) حديث جابر عن أنس خمس يفطرون الصائم - الحديث : الأزدي في الضعفاء من رواية جابر عن
 أنس وقوله جابر تصحيف قال أبو سالم الرازي هنا كتابه

الثاني : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والنية والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمرء ، والزامه السكوت ، وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان .
وقد قال سفيان : النية تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد :
خصلتان يفسدان الصيام : النية والكذب . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّمَا الصَّوْمُ جُنَّةٌ فَإِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِمًا فَلَا يَرْفُثْ وَلَا يَجْهَلْ وَإِنْ أَمْرٌ وَقَاتِلُهُ أَوْ شَاعَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ »
وجه في الخبر « أن » امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما ألبوع والعلس من آخر النهار حتى كاذتا أن تلتقا فبستتا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الإفطار فأرسل إليهما فدحا وقال صلى الله عليه وسلم قل لهما فتا فيه ما أكلتما فقابت إحداهما نصفه وما عيطا وتلغا غريضا وقابت الأخرى مثل ذلك حتى ملأته ففجبت الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم ها تان صامتا عما أحل الله لهما وأطعرتا على ما حرم الله تعالى عليهما فمدت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا يتنابان الناس ، فهذا ما أكلتما من لم يؤمعه »
الثالث : كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه ، لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السحت ، فقال تعالى : (تَتِمَّاعُونُ لِكَيْتَبُ أَلَا لَوْنَ لِّلسَّخِيتِ) ^(٢) وقال عز وجل (لَوْلَا يَنهَاهُمُ الرَّحْمَانُونَ وَالْأَحْبَابُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخِيتِ) ^(٣) فالسكوت على النية حرام وقال تعالى : (إِنكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ) ^(٤) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « دَا لِمَتَابُ وَالْمُسْتَمِيعُ شَرِيكَانِ فِي الْإِيمِ »

الرابع : كف بقية الجوارح عن الآثام : من اليد ، والرجل ، وعن المسكاره ، وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار ، فلا مئى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطار على الحرام ، فمثال هذا الصائم مثال من يبنى قصرا ويهدم مصرا ، فإن الطعام الحلال إنما يضر

(١) حديث الصوم جنة فلذا كان أحدكم صائما - الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : في النية إصنام أحمد

من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : يستد فيه عهول

(٣) حديث الغلاب والمستمع شريكان في الإثم غريبه ولطيراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف هي

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النية وعن الاستماع الى النية

(١) ثلاثة : ٤٢ (٢) ثلاثة : ٣٣ (٣) النساء : ١٠٤

بكثرته لا ينوعه ، فالصوم لتقليله . وتارك الاستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سقيها ، والحرام سم مهلك للدين ، والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيراً . وقصد الصوم لتقليله . وقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ » فقيل هو الذي يفطر على الحرام ، وقيل هو الذي يمسك عن الطعام لظلال ويفطر على لحوم الناس بالنية وهو حرام ، وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام الخامس : أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يتلىء جوفه ، فما من وعاء أنفض إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال ، وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تشارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره ، وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استحرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر . ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى ، لتقوى النفس على التقوى ، وإذا دفعت للمعدة هي ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطمعت من اللذات وأشبعت وأدت لذتها وتضاعفت قوتها ، وانبثت من الشهوات ما عساها كانت رأكدة لو تركت على هادئها . فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل . وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم ، فأما إذا جمع ما كان يأكل في ضحوة إلى ما كان يأكل ليلاً فلم ينتفع بصومه ، بل من الآداب أن لا يكتم النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى ، فيصفوا عند ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدراً من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده ، فعسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ^(١)) ومن جعل بين قلبه وبين صدره غلالة من الطعام فهو عنه محجوب ، ومن أدخل معدته فلا يكتفي بذلك ورفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل ، وذلك هو الأمر كله ، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام . وسأيت له مزيد بيان في كتاب الأطعمة ، إن شاء الله عز وجل

(١) حديث من صام ليلة الجوع والعطش من حديث أبي هريرة

السادس: أن يكون قلبه بعد الافطار مغلقاً مضطرباً بين الخوف والرجاء، إذ ليس يدرى
أَيَقْبَلُ صومه فهو من المقرين، أو يرد عليه فهو من المقوتين. وليكن كذلك في آخر كل
عبادة يفرغ منها، فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مر بقوم وهم يضحكون فقال:
«إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضماراً لخلقه يستبقون فيه لطاعته، فسبق قوم ففازوا،
وتخلف أقوام ففُتوا، فاعجب كل العجب للضحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون
وغاب فيه المبطون! أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بإحصائه والمسيء بإساءته! أي كان
سرور المقبول يشغله عن اللعب، وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك. وعن الأحنف بن قيس
أنه قيل له إنك شيخ كبير وإن الصيام يَضْمَعُكَ، فقال إني أعده لسفر طويل، والصبر على
طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه. فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم.
فإن قلت: فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء
صومه صحيح، فما معناه؟

فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها
في هذه الشروط الباطنة، لاسيما النبوة وأمثالها، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليفات
إلا ما يتيسر على عموم النافلين المقيدين على الدنيا الدخول تحته، فأما علماء الآخرة فيمنون بالصحة
القبول، وبالقبول الوصول إلى المقصود، ويضمون أن المقصود من الصوم التخليق بخلق من
أخلاق الله عز وجل، وهو الصمدية، والابتداء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب
الامكان، فإنهم منزّهون عن الشهوات، والإنسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل
على كسر شهوته، ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلي بمجاهدتها فكما انهمك
في الشهوات انحط إلى أسفل السافلين، والتحق بنار البهائم، وكما قمع الشهوات ارتفع إلى أعلى
عليين، والتحق بأفق الملائكة، وللملائكة مقربون من الله عز وجل، والذي يقتضى بهم
ويتشبه بأخلاقهم يقرب من الله عز وجل كفر بهم، فإن الشبه من القريب قريب، وليس
القرب شئً بالمكان بل بالصفات

وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب، الألباب وأصحاب القلوب، فأى جدوى لتأخير أكلة
وجع كلتين عند المشاء، مع الانتهاء في الشهوات الآخر طول النهار؟ ولو كان مثله جدوى

فَأَيُّ مَعْنَى لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ»؟ وَلِهَذَا قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: يَأْجِزُنَا نَوْمُ الْأَكْيَاسِ وَفَطْرُهُمْ، كَيْفَ لَا يَمِيبُونَ صَوْمَ الْحَقِّ وَسَهْرَهُمْ، وَلَدَرَةٌ مِنْ ذَوَى يَقِينٍ وَتَقْوَى أَفْضَلُ وَأَرْجَحُ مِنْ أَمْثَالِ الْجِبَالِ عِبَادَةً مِنَ اللَّغْتَرِينَ، وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: كَمْ مِنْ صَائِمٍ مَفْطَرٌ، وَكَمْ مِنْ مَفْطَرٍ صَائِمٌ. وَالْمَفْطَرُ الصَّائِمُ هُوَ الَّذِي يَحْفَظُ جَوَارِحَهُ عَنِ الْآثَامِ وَيَأْكُلُ وَيَشْرَبُ، وَالصَّائِمُ الْمَفْطَرُ هُوَ الَّذِي يَجُوعُ وَيَعْطَشُ وَيَطْلُقُ جَوَارِحَهُ.

وَمَنْ فُهِمَ مَعْنَى الصَّوْمِ وَسِرُّهُ عَلِمَ أَنَّ مِثْلَ مَنْ كَفَّ عَنِ الْأَكْلِ وَالْجَمَاعِ وَأَفْطَرَ بِمُخَالَطَةِ الْآثَامِ كَمَنْ مَسَحَ عَلَى عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ فِي الرُّضْوَةِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَقَدْ وَافَقَ فِي الظَّاهِرِ الْعَدَدَ، إِلَّا أَنَّهُ تَرَكَ الْمَهْمَ وَهُوَ النِّسْلُ، فَصَلَاتُهُ مَرْدُودَةٌ عَلَيْهِ بِجَهْلِهِ. وَمِثْلُ مَنْ أَفْطَرَ بِالْأَكْلِ وَصَامَ بِجَوَارِحِهِ عَنِ الْمَكَارِهِ كَمَنْ غَسَلَ أَعْضَاءَهُ مَرَّةً مَرَّةً، فَصَلَاتُهُ مُتَقَبَّلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِإِحْكَامِهِ الْأَصْلَ، وَإِنْ تَرَكَ الْفَضْلَ. وَمِثْلُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا كَمَنْ غَسَلَ كُلَّ عَضْوٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ جَمَعَ بَيْنَ الْأَصْلِ وَالْفَضْلِ وَهُوَ الْكَمَالُ. وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) «إِنَّ الصَّوْمَ أَمَانَةٌ فَلْيَحْفَظْ أَحَدُكُمْ أَمَانَتَهُ» ^(٢) وَلَمَّا تَلَا قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ: (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا) ^(٣) وَضَعَ يَدَهُ عَلَى سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ فَقَالَ: السَّمْعُ أَمَانَةٌ، وَالْبَصَرُ أَمَانَةٌ. وَلَوْ لَا أَنَّهُ مِنْ أَمَانَاتِ الصَّوْمِ لَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ» أَيْ إِنِّي أَرَدْتُ لِسَانِي لِحَفَظِهِ فَكَيْفَ أَطْلَقَهُ بِجَوَابِكَ

فَإِذَا قَدْ ظَهَرَ أَنَّ لِكُلِّ عِبَادَةٍ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَقَشْرًا وَلُبًّا، وَلِقَشُورِهَا دَرَجَاتٌ، وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ طَبَقَاتٌ، فَالْيَكُ الْخَيْرُ الْآنَ فِي أَنْ تَقْنَعَ بِالنَّشْرِ عَنِ اللَّبَابِ أَوْ تَحْزِزَ إِلَى عِمَارِ أَرْبَابِ الْأَلْبَابِ

(١) حَدِيثٌ إِنَّمَا الصَّوْمُ أَمَانَةٌ فَلْيَحْفَظْ أَحَدُكُمْ أَمَانَتَهُ: الْخَرَائِطُ فِي مَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي حَدِيثٍ فِي الْأَمَانَةِ وَالصَّوْمِ وَاسْتِنَادُهُ حَسَنٌ
(٢) حَدِيثٌ لَمْ يَلَا قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَضَعَ يَدَهُ عَلَى سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَقَالَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ أَمَانَةٌ: دَمِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ دُونَ قَوْلِهِ السَّمْعُ أَمَانَةٌ

الفصل الثالث

في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة ، وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة ، وبعضها يوجد في كل شهر ، وبعضها في كل أسبوع

أما في السنة بعد أيام رمضان : فيوم عرفة ، ويوم عاشوراء ، والمشر الأول من ذي الحجة ، والمشر الأول من المحرم ، وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم ، وهي أوقات فاضلة **وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يُكْثِرُ صَوْمَ شَعْبَانَ حَتَّى كَانَ يُظَنُّ أَنَّهُ فِي رَمَضَانَ ^(٢)** وفي الخبر **« أَفْضَلُ الصَّيَّامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ »** لانه ابتداء السنة ، فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته . قال صلى الله عليه وسلم **« صَوْمُ يَوْمٍ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ أَفْضَلُ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنْ غَيْرِهِ وَصَوْمُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ أَفْضَلُ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ »** ^(٣) وفي الحديث **« مَنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ : الْحَيْسَ وَالْجَمْعَةَ وَالسَّبْتَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ عِبَادَةَ نِسْمَاءَةَ عَالِمٍ »** ^(٤) وفي الخبر **« إِذَا كَانَ النِّصْفُ مِنْ شَعْبَانَ فَلَا صَوْمَ حَتَّى رَمَضَانَ »** ولهذا يستحب أن يخطر قبل رمضان أياما ، فإن وصل شعبان برمضان جاز ، فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة ^(٥) **« وَفَصَلَ مَرَارًا كَثِيرَةً ^(٦)** ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان يومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردا له . وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهى بشهر رمضان

- (١) حديث كان يكثر صيام شعبان - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة
- (٢) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم : من حديث أبي هريرة
- (٣) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين - الحديث : لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما
- (٤) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الحيس والجمعة والسبت - الحديث : الأزدى في الضعفاء من حديث أنس
- (٥) حديث إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان : الأربعة من حديث أبي هريرة حب في صحيحه عنه إذا كان النصف من شعبان فأنظروا حتى يجيء رمضان وصحبه ث
- (٦) حديث وصل شعبان برمضان مرة : الأربعة من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان ود ن نحوه من حديث عائشة
- (٧) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا : د من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخط من هلال شعبان ما لا يتخط من غيره فان غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه قط وقال إسناده صحيح وله وقال صحيح على شرط الشيخين

فالأشهر الفاضلة ذوالحجة والمهرم ورجب وشعبان ، والأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمهرم ورجب ، واحد فرد وثلاثة سرد . وأفضلها ذوالحجة لأن فيه الحج والأيام للمعلومات والمدودات ، وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج ، وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم ، والمهرم ورجب ليسا من أشهر الحج ^(١) وفي الخبر ما من أيام المكلّ فيهنّ أفضل وأحبّ إلى الله عزّ وجلّ من أيام عشر ذي الحجة ، إن صوم يوم منه تبدل صيام سنة ، ويقام ليلة منه تبدل قيام ليلة القدر ، قيل : ولا الجهاد في سبيل الله تعالى ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله عزّ وجلّ إلا من عقر جواده وأهريق دمه »
وأما ما يكرر في الشهر : فأول للشهر ، وأوسطه ، وآخره . ووسطه الأيام البيض ،

وهي الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر

وأما في الأسبوع : فالأثنين ، والخميس ، والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام ، وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها بركة هذه الأوقات
وأما صوم الدهر فانه شامل للسلك والزيادة . وللسالكين فيه طرق : فمنهم من كره ذلك ، إذ وردت أخبار تدل على كراهته ^(٢) والصحيح أنه إنما يكره لشئتين : أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله ، والآخر أن يرغب عن السنة في الإفطار ويحمل الصوم حجرا على نفسه ، مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزأه ، فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك ، فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) فيما رواه أبو موسى الأشعري « من صام الدهر كله صُيِّقَت عليه جهنم وعَقِدَ تِسْمِين » ومعناه لم يكن له فيها موضع

(١) حديث مامن أيام العمل فيهنّ أفضل وأحبّ إلى الله من عشر ذي الحجة - الحديث - ت ه من حديث أبي هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد إلخ وعند ع من حديث ابن عباس فالعمل في أيام أفضل من العمل في هذا الشهر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج يحاطر نفسه وماله فلم يرجع بشيء

(٢) الأحاديث الثلاثة على كراهة صيام الدهر : ع م من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لاصم من صام الأبد وسلم من حديث أبي قتادة قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر قال لاصم ولا أفطر ولا نخوه من حديث عبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير

(٣) حديث أبي موسى الأشعري من صام الدهر كله صُيِّقَت عليه جهنم هكذا وعقد تسمين : أحمد في السكبري وحب وحسنه أبو داود على الطوسي

ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر : بأن يصوم يوما ويفطر يوما ، وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها . وقد ورد في فضله أخبار كثيرة ، لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « عُرِضَتْ عَلَى مَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَكُنُوزِ الْأَرْضِ فَرَدَّدَتْهَا وَقُلْتُ أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا أَهْمُكَ إِذَا شَبِعْتَ وَأَنْفَسِرُ إِلَيْكَ إِذَا جُعْتَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَفْضَلُ الصِّيَامِ صَوْمُ أُخِي دَاوُدَ : كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا » ومن ذلك ^(٣) مُنَازَلَتُهُ صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو رضى الله عنهما في الصوم وهو يقول إني أطيعي أكره من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم « سَمِعْتُ يَوْمًا وَأَنْفَسِرُ يَوْمًا ، فَقَالَ إِنْ أَرِيدَ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ » وقد روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » مَا سَامَ شَهْرًا كَامِلًا قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ .

ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلته ، وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين . وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث ، وواقع في الأوقات الفاصلة ، وإن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث . وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يفهم الإنسان معنى الصوم ، وأن مقصوده تصفية القلب وتفريغ القلب لله عز وجل . والفقيه بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله ، فقد يقضى حاله دوام الصوم ، وقد يقضى دوام الفطر ، وقد يقضى مزيج الانقطاع بالصوم . وإذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه ، وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ، ولذلك روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ^(٤) « كَانَ يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يُفْطِرُ » وَيُفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَصُومُ وَيَنَامُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَقُومُ وَيَقُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَنَامُ » وكان ذلك بحسب ما يتكشف له بنور النبوة من القيام بمقتضى الأوقات

(١) حديث عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا - الحديث : ت من حديث أبي أمامة بلفظ عرض على ربي ليجعل لي بطعام مكة ذهابا وقال حسن

(٢) حديث أفضل الصيام صوم أخي داود - الحديث : أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو

(٣) حديث منازلته لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوما وافطر يوما - الحديث : أخرجه من حديثه

(٤) حديث ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان - أخرجه من حديث عائشة

(٥) حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر - الحديث : م أخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام والذوم وخ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئا ويصوم حتى يظن أن لا يفطر منه شيئا وكان لا تصام تراه من الليل مصليا إلا ربه ولا تأملا إلا ربه

وقد كره العلماء أن يوالى بين الافطار أكثر من أربعة أيام ، تقديرًا ليوم العيد وأيام التشريق ،
وذكروا أن ذلك يقسى القلب ، ويولد ردىء العادات ، ويفتح أبواب الشهوات . ولم يرد
هو كذلك في حق أكثر الخلق ، لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين . فهذا ما أردنا
ذكره من ترتيب الصوم المنطوق به . والله أعلم بالصواب
تم كتاب أسرار الصوم ، والحمد لله بجميع محامده كلها ما علننا منها وما لم نعلم . وعلى جميع نعمه
كلها ما علننا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم ، وعلى كل
عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء
يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج ، والله المعين لأرب غيرة ،
وما توفيقي إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

كتاب أسرار الحج

كتاب أسرار الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لمبادء حرزا وحصنا، وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمتنا، وأكرمته بالنسبة إلى نفسه تشريفاً وتحصينا ومناً، وجعل زيارته والطواف به حجاباً بين المبدؤين المذاب ومحبناً والصلاة على محمد نبي الرحمة، وسيد الأئمة، وعلى آله وصحبه قادة الحق، وسادة الخلق، وسلم تسليماً كثيراً

أما بعد : فإن الحج من بين أركان الاسلام ومبانيه، عبادة العمر، وختام الأمر، وتعام الاسلام، وكالدين فيه، أنزل الله عز وجل قوله (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ^(١)) وفيه قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحْجْ فَلَيْسَتْ لَهُ أَرْكَانُ يَهُودِيَّةٍ وَإِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا » فأعظم بعبادة يعمد الدين بفقدائها الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال، وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفوائدها وأسرارها . وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب :

الباب الأول : في فضائلها وفوائدها ومكة والبيت العتيق، وجل أركانها وشرائط وجوبها

الباب الثاني : في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع

الباب الثالث : في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة فلتبدأ بالباب الأول

وفيه فصلان :

الفصل الأول : في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشده

الرحال إلى المساجد

﴿ حكتاب أسرار الحج ﴾

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت أن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا عد من حديث أبى هريرة : و ب

نحوه من حديث طى وقال غريب وفى إسناده مقال

(٢) للامدة : ٣

فضيلة الحج

قال الله عز وجل (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ^(١)) وقال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج ، نادى : يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتا فحجوه . وقال تعالى (لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ ^(٢)) قيل التجارة في الموسم ، والأجر في الآخرة . ولما سمع بعض السلف هذا قال : غفر لهم ورب الكعبة . وقيل في تفسير قوله عز وجل : (لَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ حِرَاطُكُمُ الصَّالِحِينَ ^(٣)) أى طريق مكة يقعد الشيطان عليه ليمنع الناس منها وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ حَجَّ أَلْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَمْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ كَيْدَتْهُ أُمُّهُ » وقال أيضا صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَا رَأَى الشَّيْطَانُ فِي يَوْمٍ أَصْفَرَ وَلَا أَدْحَرَ وَلَا أَحْقَرَ وَلَا غَطَطَ مِنْهُ يَوْمَ عَرَفَةَ » وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة ، وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام ، إذ يقال ^(٦) « إِنْ مِنْ الذُّنُوبِ ذُنُوبًا لَا يُكْفَرُهَا إِلَّا الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ » وقد أسنده جعفر ابن محمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وذكر بعض المكشفين من القريين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص برفة ، فإذا هو نازل الجسم ، مصفر اللون ، باكي العين ، متصوف الظهر ، فقال له : ما الذى أبكى عينك ؛ قال : خروج الحاج إليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لا ينجيهم فيحزننى ذلك ، قال فما الذى أنحل جسمك ؛ قال صهيل الخيل فى سبيل الله عز وجل ولو كانت فى سبيل كان أحب إلى ، قال فما الذى غير لونك ؛ قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلى ، قال فما الذى قصف ظهرك ؛ قال قول المبد أسألك حسن الخاتمة أقول يا ويلتى متى يجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن

(١) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يمسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه : أخرجه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث ما روى الشيطان فى يوم هو أصفر الحديث : مالك عن إبراهيم بن أبي عبد الله عن طلحة بن عبد الله بن كرز مرسل

(٣) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة : لم أجده أصلا

(٤) الحج : ٢٧ (٥) الحج : ٢٨ (٦) الأعراف : ١٦

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَالِبًا أَوْ مُعْتَمِرًا فَكَتَّ أَجْرِي لَهُ أَجْرُ الْحَاجِّ الْمُعْتَمِرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ مَاتَ فِي إِحْدَى الْحَرَمَيْنِ لَمْ يَمُضْ وَلَمْ يُحَاسَبْ وَقِيلَ لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « حِجَّةٌ مَبْرُورَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَحِجَّةٌ مَبْرُورَةٌ لَيْسَ لَهَا جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « الْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ وَفَدُّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَزَوَّارُهُ إِنْ سَأَلُوهُ أُعْطُوا وَإِنْ اسْتَشْفَرُوهُ عُفِّرَ لَهُمْ وَإِنْ دَعَوْا اسْتَجِيبَ لَهُمْ وَإِنْ شَفَعُوا شَفَعُوا » وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام ^(٤) « أَكْظَمُ النَّاسِ ذَنْبًا مَنْ وَقَفَ بِرَفَقَةٍ فَظَنَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَغْفِرْ لَهُ »

وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) أنه قال : « يَنْزِلُ عَلَى هَذَا الْبَيْتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ رَحْمَةً : سِتُونَ لِلطَّائِفِينَ ، وَأَرْبَعُونَ لِلْمَسْكِينِ ، وَعِشْرُونَ لِلنَّازِلِينَ » ^(٦) وفي الخبر : « اسْتَكْبَرُوا مِنَ الطَّوَافِ بِأَلَيْتٍ فَإِنَّهُ مِنْ أَجْلِ شَيْءٍ تَجِدُونَهُ فِي صُحُفِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَغْبِطَ عَمَلُ تَجِدُونَهُ » ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة ^(٧) وفي الخبر : « مَنْ طَافَ أَسْبُوعًا حَاسِرًا كَانَ لَهُ كَيْفَتْ رَقَبَةٍ ، وَمَنْ طَافَ أَسْبُوعًا فِي الْمَطَرِ غُفِرَ لَهُ مَا سَلَفَ مِنْ ذَنْبِهِ » ويقال إن الله عز وجل إذا غفر لعبده ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف

- (١) حديث من خرج من بيته حالبا أو معتمرا فكثت أجره إلى يوم القيامة من مات في أحد الحرمين لم يمرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة: هو في الشعب بالشرط الأول من حديث أبي هريرة وروى هو ووط من حديث عائشة الشرط الثاني نحوه وكلاهما ضعيف
- (٢) حديث حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة: أخرجه من حديث أبي هريرة الشرط الثاني بلفظ الحج للبرور وقال أن الحجة للبرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة
- (٣) حديث الحاج والعمار وفد الله وزواره - الحديث: ه من حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله إن سألوه أعطاهم وإن شفعوا شفّعوا له من حديث ابن عمر وسألوه فأعطاهم ورواه حب
- (٤) حديث أعظم الناس ذنبا من وقف برفقة فظن أن الله لم يغفر له: الحديث في التلخيص واللفظ وأبو منصور شهر دار بن شبرويه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باستادضعف
- (٥) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة: حب في الضعفاء، وهو في الشعب من حديث ابن عباس باستاد حسن وقال أبو حاتم حديث منكرو
- (٦) حديث استكبروا من الطواف بالبيت - الحديث: حب و لا من حديث ابن عمر استعنوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال لا يصحح على شرط الشيخين
- (٧) حديث من طاف أسبوعا حاسرا كان له كفتى رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه: لم أجده هكذا وعند ه من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأصابه كان كفتى رقبة لفظت وجهه.

وقال بعض السلف : إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة ، وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حجَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) حجة الوداع وكان واقفاً إذ نزل قوله عز وجل (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضَيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا) ^(٢) قال أهل الكتاب : لو أنزلت هذه الآية علينا لجللناها يوم عيد ، فقال عمر رضي الله عنه : أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين : يوم عرفة ، ويوم جمعة ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة . وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِمَنْ اسْتَفْرَكَهُ الْحَاجُّ »

ويروى أن علي بن موفّق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا ، قاله : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي : يا ابن موفّق حجبت عني ؟ قلت نعم ، قال وليبت عني قلت نعم ، قال فاني أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلاتني في كرب الحساب ، وقال مجاهد وغيره من العلماء : إن الحجاج إذا قدموا مكة لتتهم الملائكة فسلموا على ركباني الإبل ، وصاغفوا ركباني الحمر ، واعتقوا المشاة اعتقافا . وقال الحسن : من مات قتيب رمضان أو قتيب غزو أو قتيب حج ، مات شهيدا . وقال عمر رضي الله عنه . الحاج مغفوره ولئن يستغفر له في شهر ذي الحجة والحرم ومطهر . وعشرين من ربيع الأول ،

وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا النزاة ، وأن يستقبلوا الحاج ، ويقولوا بين أعينهم ويسألون الدعاء ، ويأدرون ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام .

ويروى عن علي بن موفّق قال حجبت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت نمت نمت في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليها ثياب يخضر ، فنادى أحدهما صاحبه : يا عبد الله فقال الآخر : لبيك يا عبد الله ، قال تدرى كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال : لأدرى ، قال حج بيت ربنا سبائة أنت أتتدري كم قبل منهم ؟ قال لا قال ستة أنفس

(١) حديث وقوله في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول اليوم أكملت لكم دينكم حديث : أخرجه من حديث عمر

(٢) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج : لأين حديث أبي هريرة وقال جميع علي شرطه

قال : ثم ارتقيا في الهواء فماباعني ، فانتبهت فزعا ، واغتممت غما شديدا ، وأهمنى أمرى ، فقلت إذا قبل حج سنة أنفس ؟ فأين أكون أنا في ستة أنفس ؟ فلما أقضت من عرفة قمت عند المشعر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم ، فخطى النوم فاذا الشخصان قد نزلا على هبتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ، ثم قال : أندري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة ؟ قال لا ، قال فانه وهب لكل واحد من الستمائة ألف قال فانتبهت وبى من السرور ما يحل عن الوصف

وعنه أيضا رضى الله عنه قال حجبت سنة فلما قضيت مناسكى تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت : اللهم إني قد وهبت حجتي وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجة ، قال فرأيت رب الزمة في النوم جل جلاله فقال لى : يا على تنسخنى على وأنا خلقت السخاء والأنساء ، وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين ، وأحق بالجوود والكرم من المملين : قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبله

فضيلة البيت ومكة المشرفة

قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ وَعَدَ هَذَا الْبَيْتَ أَنْ يَجْعَلَهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ سِتْمِائَةَ أَلْفٍ ، فَإِنْ تَقَوَّأُوا كَمَلَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، وَإِنْ أَلْكَمْتُمْ تُحْمَرُ كَالْعُرُوسِ الْمُزْفُوفَةِ ، وَكُلُّ مَنْ حَجَّهَا يَتَمَلَّقُ بِأَسْتَارِهَا يَسْمَعُونَ حَوَلَهَا حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَيَدْخُلُونَ مَعَهَا » وفي الخبر : ^(٢) « إِنَّ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ يَأْقُوتهُ مِنْ يَوَاقِيتِ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ وَلِسَانٌ يُطَبِّقُ بِهِ بِشَهَادٍ لِكُلِّ مَنْ اسْتَلَمَهُ بِحَقٍّ وَصِدْقٍ » وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُهُ كَثِيرًا » وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) سَجَدَ عَلَيْهِ » وَكَانَ يَقُوفُ عَلَى الرَّاحِلَةِ

- (١) حديث أن الله قد وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة ألف - الحديث : لم أجده أصلا
(٢) حديث أن الحجر ياقوته من يواقيت الجنة ويثبت يوم القيامة له عينان - الحديث : ت وصححه ت من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظ ت وبالي الحديث ورواه ت وحسنه ه وجب وك وصححه اسناده من حديث ابن عباس أيضا والبايكم من حديث أنس أن الركن وللقام ياقوتتان من يواقيت الجنة وصححه اسناده ورواه ت ح ك من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا أخرجه من حديث عمر دون قوله كثيرا ون أنه كان يقبله كل مرة ثلاثا إن رآه خاليا
(٤) حديث أنه كان يسجد عليه : البرازر وك من حديث عمر وصححه اسناده

فِيضِعُ الرَّحْمَنُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْبَلُ طَرَفَ الرَّحْمَنِ ^(١) . وَقَبَّلَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ : إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَصْرُ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ ثُمَّ بَكَى حَتَّى غَلَا نَشِجُهُ فَالْتَفَتَ إِلَى وَرَآئِهِ فَرَأَى عَلَيْهِ كَرَمُ اللَّهِ وَجْهَهُ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا الْحَسَنِ هَاهُنَا تُسْكِبُ الْقَمَرَاتِ وَتُسْتَجَابُ الدَّعَوَاتُ ، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ هُوَ يَصْرُ وَيَنْفَعُ ، قَالَ : وَكَيْفَ ؟ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَخَذَ الْيَشَاقَ عَلَى النَّبِيِّ كَتَبَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ثُمَّ أَهَمَّهُ هَذَا الْحَجَرُ فَهُوَ يَشْهَدُ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْوَقَاةِ وَيَشْهَدُ عَلَى الْكَافِرِينَ بِالْجُحُودِ . قِيلَ فَذَلِكَ هُوَ مَعْنَى قَوْلِ النَّاسِ عِنْدَ الْإِسْلَامِ : اللَّهُمَّ يَا إِيْمَانَا بِكَ وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ وَوَفَاءًا بِعَهْدِكَ

وروى عن الحسن البصري رضى الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم ، وصدقة درهم بمائة ألف درهم ، وكذلك كل حسنة بمائة ألف ، ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة ^(٢) وفي الخبر الصحيح : « عمرة في رمضان كحجة مبرية » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَلَسَّقَ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ آتَى أَهْلَ الْبَيْتِ فَيُخْشَرُونَ مِنِّي ثُمَّ آتَى أَهْلَ مَكَّةَ فَأُخْشِرُ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ » وفي الخبر : ^(٤) « إِنَّ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَضَى مَنَاسِكَهُ لَقِيَهُ اللَّائِكَةُ فَقَالُوا بَرِّ حَنْكُ يَا آدَمُ لَقَدْ خَجَجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَنِّي عَامٌ » وجاء في الآخر : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْظُرُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَوَّلُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْحَرَمِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ الْحَرَمِ أَهْلُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَمَنْ رَأَاهُ طَائِفًا غَفَرَ لَهُ وَمَنْ رَأَاهُ مُصَلِّيًا غَفَرَ لَهُ وَمَنْ رَأَاهُ قَائِمًا مُسْتَقْبِلًا الْكَنِيَّةَ غَفَرَ لَهُ »

(١) حديث قبله عمر وقال انى لأعلم انك حجر : أخرجه دون الزيادة التى رواها طى ورواه بذلك الزيادة كذا وقال ليس من شرط الشيخين

(٢) حديث عمرة في رمضان كحجة مبرية : أخرجه ابن عباس دون قولهمى فى عند مسلم على الشك تخفى حجة أو حجة مبرية ورواه كذا زيادتها من غير شك

(٣) حديث أنا أول من تلتسق عنه الأرض ثم آتى أهل البيت فيخشرون منى - الحديث : ت وحيته وجب من حديث ابن عمر

(٤) حديث ابن آدم لما لقى مناسكه لقيه اللائكة فقالوا برحمتك يا آدم - الحديث : رواه الفضل الجندى ومن طريقه ابن الجوزى فى العلم من حديث ابن عباس وقال لا يصح ورواه الأزرقي فى تاريخ مكة موقوفًا على ابن عباس

وكشف بعض الأوليائى عن الله عنهم ، قال : إني رأيت الشور كلها تسجد لمبادان ، ورأيت مبادان ساجدة لجدة . وقال لا تغرب الشمس من يوم إلا يطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد ، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا وهذا إذا أتى عليها صبع ستين لم يحجبها أحد ، ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ، ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ، ثم يخرج الدجان وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ، والساعة عند ذلك بخرقة الحامل المقرب التي تتوقع ولادتها . وفي الخبر ^(١) « استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة » وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى : ^(٢) « إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربت ثم أخرب الدنيا على أثره »

فضيلة المقام بمكة المكرمة حرمها الله تعالى وكرامته

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمان ثلاثة :

الأول : خوف التبرم والانس بالبيت ، فإن ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام ، وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول : يا أهل اليمن يئسكم ، ويا أهل الشام شامكم ، ويا أهل العراق عراقكم ولذلك لم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يئس الناس بهذا البيت

الثاني : تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود ، فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمانا أي يشربون ويمدون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا . وقال بعضهم : تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر . وقال بعض السلف : كم من رجل بحر اسنان وهو أقرب إلى هذا البيت من تطوف به . وقال إن لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل

(١) حديث استكثروا من الطواف بهذا البيت - الحديث بالبراز وحسب ولا وصحه من حديث ابن عمر

اصفوا من هذا البيت فله هم مرتين ويرفع في الثالثة

(٢) حديث قال الله إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربت ثم أخرب الدنيا على أثره ليس أصله

الثالث : الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها ، فإن ذلك خطر ، والبحرى أن يورث
مقت الله عز وجل لشرف الموضع . وروى عن وهيب بن الورد السكي قال : كنت ذات
ليلة في الحجر أسلى فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول إلى الله أشكواكم إليك
يا جبرائيل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولنوم ولهوم ، ثم لم ينهوا
عن ذلك لأن تنفضن اتفانضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة ، وتلا
قوله تعالى : (وَمَنْ يُزِدْ فِيهِ بِالْحَنَادِ يُغْلِلْ يُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ^(١)) أى أنه على مجرد الإرادة
ويقال إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات . وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول :
الإحتمار بمكة من الإلحاد في الحرم . وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس : لأن أذن حبيبتين
ذنبا بركة أحب إلى من أن أذن ذنبا واحدا بمكة . وركبة منزل بين مكة والطائف ولحوقه
ذلك انتهى بعض المتيمين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء
الحاجة . وبمضهم أقام شهرا ، وما وضع جنبه على الأرض . ولينع من الإقامة كره بعض العلماء
أجود ورمكة

ولا نظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة ، لأن هذه كراهة عليها ضفت الخلق
وقصورهم عن القيام بحق الموضع . فمضى قولنا : إن ترك المقام به أفضل ، أى بالإضافة إلى
مقام مع التقصير والتبرم ، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فيها ، وكيف لا
ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال ^(٢) : « إِنَّكَ تَغَيَّرَ لِرُؤْسِ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ وَأَحَبُّ بِلَادِ اللَّهِ تَمَالَى إِلَيَّ وَلَوْلَا أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْكَ لَمَا خَرَجْتُ » وكيف لا . والنظر
إلى البيت عبادة ، والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه ؟

(١) حديث أنك خير أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت : روى عنه

ن في الكبرى وهو صحيح من حديث عبد الله بن عدى بن الحراء

(٢) الحج : ١٥

فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فالأعمال فيها أيضا مضاعفة ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ » وكذلك كل عمل بالمدينة بألف ، وبمدينة الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بمائة صلاة في مساوئها إلا المسجد الحرام ، وكذلك سائر الأعمال . وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال : « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي الْمَدِينَةِ بِعَشْرَةِ آلَافِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَبَرَ حَتَّى شَيْئَهَا وَلَأْوَلَهَا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْسَتْ قَابَهُ لَنْ يَمُوتَ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وما بعد هذه البقاع الثلاث فالواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للرابطة فيها فيفضل عظيم . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « لَا تُشَدُّ الرِّسَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى »

وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وبقبور العلماء والصالحاء ، وماتين لي أن الأمر كذلك ، بل الزيارة مأمور بها ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا وَلَا تَقُولُوا هُبْرًا » .

(١) حديث صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيا سواه إلا المسجد الحرام : متفق عليه من حديث

أبي هريرة ورواه م من حديث ابن عمر

(٢) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة : غريب لم أجده بجملة هكذا و ه من حديث ميمونة بنت الحارث بن عبد الله بن مسعود قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ وَفِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِأَلْفِ صَلَاةٍ وَفِي الْمَسْجِدِ الْمَدِينَةِ بِعَشْرَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ كَانَتْ لَهُ شَفَاعَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

(٣) حديث لا يصبر على لأوائها وشدة أحوالها أحد الا كنت له شفيعا يوم القيامة : من حديث أبي هريرة وأبو عمرو وأبي سعيد

(٤) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث : ه من حديث ابن عمر قالت حسن صحيح

(٥) حديث لا تشد الرمال إلا إلى ثلاثة مساجد : الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

(٦) نصيب كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها م من حديث بريدة بن الحصيب

والحديث إنما ورد في المساجد، وليس في معناها للمشاهد، لأن المساجد بعد المساجد ثلاثة مائة، ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر. وأما للمشاهد فلا تساوى، بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل، ثم لو كان في موضع لاسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد، وينتقل إليه بالكلية إن شاء.

ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام؛ مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام؟ فالنعم من ذلك في غاية الاحالة، فإذا جوز هذا فقبور الأولياء والمساكين والصلحاء في معناها، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة، كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة.

أما المقام فالأولى بالرصيد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم منها سلم له حاله في وطنه، فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى المحول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للمبادأة، فهو أفضل للمواضع له، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَبْلَاكَ بِبَلَدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَخْلَقُ عِبَادَهُ فَأَيُّ مَوْضِعٍ رَأَيْتَ فِيهِ رَقًّا فَأَقِمَّ وَاحِدَ اللَّهِ تَعَالَى» وفي الخبر: ^(٢) «مَنْ بَوْرَكَ لَهُ فِي شَيْءٍ فَلْيَلْزِمَهُ وَمَنْ جُمِلَتْ مَعِيشَتُهُ فِي شَيْءٍ فَلَا يَنْتَقِلْ عَنْهُ حَتَّى يَتَغَيَّرَ عَلَيْهِ»

وقال أبو نعيم: رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده، فقلت: إلى أين يا أبا عبد الله؟ قال: إلى بلد أملا فيه جرابي بدمي. وفي حكاية أخرى بلني عن قرية فيها رخص أقيم فيها، قال: فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله؟ فقال: نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لهلك. وكان يقول: هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف المشهورين؟ هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتنة

(١) حديث البلاد بلاد الله والبلاد عباد الله فأى موضع رأيت فيه رقاً فأقم: أحمد والطبراني من حديث

الزبير بن سفيان

(٢) حديث من رزق في شيء فليزله ومن جلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يغير عليه: هـ من

حديث أنس بالجملة الأولى بسند حسن ومن حديث عائشة بسند فيه جهالة يلتزم إذا سبب الله لأحدكم رزقاً فمن وجه فلا يدعه حتى يطمح أو يتحكر له

ويحكى عنه أنه قال : والله ما أدرى أى البلاد أسكن ؟ فقيل له : خراسان ، فقال :
مذاهب مختلفة وآراء فاسدة ؛ قيل : فالتشام ، قال : يشار إليك بالأصابع . أراد الشهرة قيل :
فالمرآق . قال : بلد الجلبارة . قيل مكة . قال : مكة تذيب الكيس والبدن . وقال له رجل
غريب : عزمت على المجاورة بمكة فأوصنى . قال : أوصيك بثلاث : لاتصلين فى الصف
الأول ، لاتصحبين قرشياً ، ولا تظهرن صدقة . وإنما كره الصف الأول لأنه يشتهر
فيفتقد إذا غلب فيختلط بمسألة الزين والتصنع

الفصل الثانى

فى شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته وعظوماته

أما الشرائط : فشرط صحة الحج اثنان : الوقت ، والاسلام . فيصح حج الصبي ، ويحرم
بنفسه إن كان مميزاً ، ويحرم عنه وليه أن كان صغيراً ، ويفعل به ما يفعل فى الحج من الطواف
والسعى وغيره . وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر
من يوم النحر . فمن أحرم بالحج فى غير هذه المدة فعلى عمرة ، وجميع السنة وقت العمرة ،
ولكن من كان معكوفاً على النسك أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من
الاشتغال عقيبها لاشتغاله بأعمال منى

وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام فخمسة : الاسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ،
والوقت . فإن أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد
إلى عرفة قبل طلوع الفجر ، أجزأهما عن حجة الاسلام ، لأن الحج عرفة ، وليس عليهما
دم إلاشارة . وتشترط هذه الشرائط فى وقوع العمرة عن فرض الاسلام الا الوقت

وأما شروط وقوع الحج نفلاً عن الحر البالغ : فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام .
فحج الاسلام متقدم ، ثم القضاء لمن أفسده فى حالة الوقوف ، ثم النذر ، ثم النيابة . ثم النفل
وهذا الترتيب مستحق ، وكذلك يقع وإن نوى خلافه

وأما شروط لزوم الحج فخمسة : البلوغ ، والاسلام ، والعقل ، والحرية ، والاستطاعة .
ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة . ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن
حطالاً لزمه الاحرام على قوله ، ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج

وأما الاستطاعة فنوعان : أحدها المباشرة ، وذلك له أسباب : أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فيأن تكون خصبة آمنة بلا بحر خطر ولا عدو قاهر ، وأما في المال فيأن يجد نفقته ذهابه وإيابه إلى وطنه ، كان له أهل أو لم يكن ، لأن مفارقة الوطن شديدة ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بحمل أوزامه إن استمسك على الزامه

وأما النوع الثاني : فاستطاعة للمضروب بماله ، وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الاسلام لنفسه ، ويكنى نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع ، والابن إذا عرض طاعته على الاب الزمن صار به مستطيما ، ولو عرض ماله لم يصربه مستطيما ، لأن الخدمة بالبدن فيها شرف لاولد ، وبذل المال فيه منة على الوالد . ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ، ولكنه فيه على خطر ، فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه ، وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج ، وكان الحج في تركه يحج عنه وإن لم يوص ، كسائر ديونه . وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حرج عليه

ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى ، قال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أكتب في الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلا ! وعن سعيد ابن جبير وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس : لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ماصليت عليه . وبعضهم كان له جار موسر فأت ولم يحج فلم يصل عليه . وكان ابن عباس يقول : من مات ولم يترك ولم يحج سأل الرجعة الى الدنيا ، وقرأ قوله عز وجل « ^(١) رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ » قال الحج

وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها خمسة : الاحرام ، والطواف ، والسعي بدمه ، والوقوف يعرفه ، والخلق بدمه على قول . وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف

والواجبات المجبورة بالنم ست : الاحرام من الليقات ، فن تركه وجاوز الليقات محلا عليه شاة ، والرمي فيه الدم قولا واحدا . وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس . والبيت بمزدلفة

والميت بنى . وطواف الوداع . فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين ، وفي القول الثاني فيها دم على وجه الاستحباب

وأما وجوب أداء الحج والعمرة فثلاثة : الأول الافراد وهو الأفضل ، وذلك أن يقدم الحج وحده ، فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر . وأفضل الحل لأحرام العمرة الجمرات ، ثم التمتع ، ثم الحديبية : وليس على المفرد دم إلا أن يتطوع

الثاني : القران وهو أن يجمع فيقول : لبيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بهما ، ويكفيه أعمال الحج ، وتندرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل ، إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف برفة فسميه محسوب من النسكين . وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف . وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شئ عليه ، لأنه لم يترك ميقانه إذ ميقانه مكة

الثالث : التمتع ، وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويحلل بحكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ، ولا يكون متمتا إلا بخمس شرا ئط :

أحدها : أن لا يكون من حاضرى المسجد الحرام ، وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة

الثاني : أن يقدم العمرة على الحج

الثالث : أن تكون عمرته في أشهر الحج

الرابع : أن لا يرجع إلى ميقات الحج ، ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج

الخامس : أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد

فإذا وجدت هذا الأوصاف كان متمتا ولزمه دم شاة ، فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة ، وسبعة إذا رجع إلى الوطن . وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام العشرة تاياما أو متفرقا . وبذل دم القران والتمتع سواء . والأفضل الافراد ثم التمتع ثم القران وأما محظورات الحج والعمرة فستة :

الأول : اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة ، بل ينبغي أن يلبس أزارا ووراء ونعلين ، فإن لم يجد نعلين فكمعين ، فإن لم يجد أزارا فسراويل ولا بأس بالمنطقة والاستظللال في الحمل ، ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فإن أحرامه في الرأس . وللمرأة أن تلبس

كل يخطط بعد أن لا تستر وجهها بما يعاسه فإن إحرامها في وجهها
الثاني : الطيب ، فليجنب كل ما يمدد العقلاء طيباً فإن تطيب أولبس فمليه دم شاة
الثالث : الحلق والقلم ، وفيهما الفدية أعنى دم شاة . ولا بأس بالكحل ودخول الحمام
والفصد والحجامة وترجيل الشعر

الرابع : الجماع ، وهو مفسد قبل التحلل الأول ، وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه ، وأن
كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه

الخامس : مقدمات الجماع كالقبلة ولللمسة التي تنقض الطهر مع النساء ، فهو محرم ، وفيه
شاة ، وكذا في الاستمناء . ويحرم التكاثر والاتكاح ، ولادم فيه لأنه لا ينقذ

السادس : قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام ، فإن قتل صيدا
فمليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب في الخلقة ، وصيد البحر حلال ولاجزاء فيه

الباب الثاني

في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل

الجملة الأولى في السير من أول الخروج إلى الأجرام ، وهي ثمانية :

الأولى في المال : فينبغي أن يبدأ بالتوبة ، ورد المظالم ، وقضاء الديون ^{وإعداد النفقة}
لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويرد ما عنده من الودائع ، ويستصحب من المال
الحلال الطيب ما يكفي له ما به وإيابه من غير تقير بل على وجه يمكنه منه التوسع في الزاد
والرفق بالضعفاء والفقراء ، ويتصدق بشيء قبل خروجه ، ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل
لا تضعف ، أو يكثرها ، فإن أكرى فليظهر للمكاري كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير
ويحصل رضاه فيه

الثانية : في الرفق : ينبغي أن يتمس رفيقا صالحا محبا للخير ميمنا عليه ، إن نسي ذكره : وإن
ذكر أعانه ، وإن جن شجبه : وإن عجز قواه : وإن ضاق صدره صبره . ويودع رفقاءه ^{في} القيمين
وإخوانه وجيرانه : فيودعهم ويلتصم أديتهم ؛ فإن الله تعالى جاعل في أديتهم خيرا

والتسعة في الوداع أن يقول ^(١) «أَسْتَودِعُ اللَّهَ ذِيكَ وَأَمَاتِكَ وَخَوَاتِمَ مَعْمَلِكَ» وكان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد السفر « في حفظ الله وكفنه ، زودك الله التقوى وغفر ذنبك وجهك للخير أينما كنت »

الثالثة : في الخروج من الدار : ينبغي إذا هم بالخروج أن يصلى ركعتين أولا ، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) ، وفي الثانية الإخلاص ، فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة ، وقال : اللهم أنت صاحب السفر ، وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب ، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاة ، اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى ، اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض ، وتهون علينا السفر ، وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال ، وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم إنا نمود بك من وعشاء السفر وكآبة القلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب ، اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ، ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ، ولا تغير ما بناوهم من عافيتك الرامة : إذ حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أذل أو أذل ، أو أزل أو أزل ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجبل أو أجبل على ، اللهم إني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة ، بل خرجت ابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقاءك . فإذا مشى قال : اللهم بك انتشرت وعليك توكلت ، وبك اعتصمت وإليك توجهت ، اللهم أنت تقى وأنت رجاى ، فأكفنى مأهني ومالا أهتم به وما أنت أعلم به منى ، عزارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك ، اللهم زدنى التقوى واغفر لى ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت . ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه

(الباب الثاني في ترتيب الأفعال الظاهرة)

- (١) حديث استودع الله ذنبك وأماتك وخواتم معمالك : دت وصححه ون من حديث ابن عمر أنه كان يقول للرجل إذا أراد سفرا اذن منى حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا
- (٢) حديث كان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد سفرا في حفظ الله وكفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك وجهك للخير أينما توجهت في الدعاء : الطبراني من حديث أنس وهو عند ربه وحسين بن قنبل في حفظ الله وكفه

الخامسة في الركوب : فاذا ركب الراحلة يقول : بسم الله وبالله والله أكبر ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري عليك ، أنت حسبي ونعم الوكيل ؛ فاذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال ، سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر ، سبع مرات ، وقال : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت السمان على الأمور

السادسة في النزول : والسنة أن لا ينزل حتى يحسب التهار ، ويكون أكثر سيرة بالليل ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « عَلَيْكُمْ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ » وليقلل نومه بالليل حتى يكون عونا على السير ، ومهما أشرف على المنزل فليقل : اللهم رب السموات السبع وما أظلمن ، ورب الأرضين السبع وما أظلمن ، ورب الرياح وما ذرين ، ورب البحار وما جرين ، أسألك خير هذا المنزل وخير أهله ، وأعوذ بك من شره وشر ما فيه ، أصرف عني شر شرارهم ، فاذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجوزهن برولا فاجر من شر ما خلق . فاذا جن عليه الليل يقول : يا أرض ربى وربك الله ، أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك ، وشر ما دب عليك ، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسود ، وحية وعقرب ، ومن شر ساكن البلد ، ووالد وما ولد ، (وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) ^(٢)

السابعة في الحراسة : ينبغي أن يحتاط بالنهار ، فلا يمضى منفردا خارج القافلة لأنه ربما يقتال أو ينقطع ، ويكون بالليل متحفظا عند النوم ^(٣) فان نام في ابتداء الليل اقترب ذراعه ، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه ، هكذا كان ينام

(١) حديث عليكم بالليلة فان الارض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار : د من حديث أنس دون قوله

ملا تطوى بالنهار وهذه الزيادة في الوطأ من حديث خالد بن معدان مرسل

(٢) حديث كان اذا نام في أول الليل اقترب ذراعه واذا نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل

ذراعه في كفه : أحمد و ت في البهائم من حديث ابن قتادة بإسناد صحيح وعزه أبو مسعود

الحمقى والجدي الى م ولم أره فيه

رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره ، لأنه ربما استنقل النوم فتنطق الشمس وهو لا يدري ، فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج . والأحب في الليل ^(١) أن يتنأبب الرقيقان في الحراسة ، فإذا نام أحدهما حرس الآخر فهو السنة ، فان قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهادته ، والاخلاص والمعوذتين ، وليقل : بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ، حسبي الله توكلت على الله ، ماشاء الله لا يأتي بالخير الا الله ، ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ، حسبي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله متعوى ولا دون الله ملجأ ، كتب الله لأغلبن أنا ورسلى . إن الله قوى عزيز ، تحصنت بالله العظيم ، واستنثت بالي الذي لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام ، واكفنا بركتك التي لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا تهلك وأنت تفتنا ورجاؤنا ، اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة انك أنت أرحم الراحمين

الثامنة : مهما علا نشركا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا ، ثم يقول : اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال ، ومهما بطسبح ، ومهما خاف الوحشة في سفره قال : سبحان الله الملك القدوس ، رب الملائكة والروح ، جللت السموات بالزقوة والجبروت الجليلة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهي خمسة :

الأول : أن يغتسل وينوي به غسل الاحرام ، أعني إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منه ، ويتم غسله بالتنظيف ، ويسرح لحيته ورأسه ، ويقلم أظفاره ، ويقص شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة

الثاني : إن فارق الثياب المخيطة ولبس ثوبي الاحرام ، فبرتدى ويتزر بشويين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل ، ويتطيب في ثيابه وبدنه ، ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام ^(٢) فقد روي يَمْنَعُ الْمِسْكَ عَلَى مَفْرَقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْإِحْرَامِ ، مما كان استعمله قبل الاحرام

(١) حديث تناوب الرقيقين في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر : من طريق ابن اسحق من حديث جابر في حديث فيه قال الانصاري الهاجري أي الليل أحب اليك أن أكفيك أهله أو آخره فقال له اكفي أوله فاطمطمع الهاجري - الحديث : والحديث عند أبي داود لكن ليس فيه قول الانصاري للهاجري **(٢) حديث** يَمْنَعُ الْمِسْكَ عَلَى مَفْرَقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْإِحْرَامِ : متفق عليه من حديث طائفة من الصحابة **قالوا** يَمْنَعُ الْمِسْكَ - الحديث :

الثالث : أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تثبت به راحته إن كان راكبا ، أو يبدأ السير إن كان راجلا ، فعند ذلك ينوي الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو افرادا كما أراد ، ويكفي مجرد النية لانعقاد الاحرام ، ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول : ليك اللهم ليك ، ليك لاشريك لك ليك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك . وإن زاد قال : ليك وسعديك ، والخير كله يديك ، والرباء اليك ، ليك بحجة حقا ، تعبدا ورفقا ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

الرابع : إذا انعقد احرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول : اللهم إني أريد الحج فيفسره لي وأعني على أداء فرضه وقبله مني ، اللهم اني نويت أداء فريضتك في الحج فاجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك ، واجعلني من وفدك الذين رضيتم عنهم وارتضيت وقبلت منهم ، اللهم فيسر لي أداء ما نويت من الحج ، اللهم قد أحرم لك لحى وشرى ودى وعصبى ونحى وعظامى ، وحرمت على نفسى النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة . ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل ، فليجتنبها

الخامس : يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق ، وعند اجتماع الناس ، وعند كل صعود وهبوط ، وعند كل ركوب وتزول ، رافعا بها صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا ينهر^(١) فانه لا يُنَادَى أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا كما ورد في الخبر . ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة ، فانها مظنة المناسك ، أعني المسجد الحرام ، ومسجد الحيف ، ومسجد الليقات . وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت . وكان صلى الله عليه وسلم^(٢) إذا أعجبه شيء قال « لَيْتَكَ إِنَّ الْمَيْتَ عَيْشُ الْآخِرَةِ » .

(١) حديث انكم لاتدعون أصم ولا غائبا : متفق عليه من حديث أبي موسى

(٢) حديث كان إذا أعجبه شيء قال ليك ان الميت عيش الآخرة : الشافعى في السنن من حديث جاهد مرسلا بنحوه ولحاكم وصححه من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بمرات فلما قال ليك اللهم ليك قال انما الخير خير الآخرة .

الجلّة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف ، وهي ستة :

الأول: أن يفتسل بذي طوى لدخول مكة . والاعتسالات المستحبة المسنونة في الحج تسعة :
الأول للحرام من الميقات ، ثم لدخول مكة ، ثم لطواف القدوم ، ثم لاوقوف
بعرفة ، ثم للوقوف بعزدفلة ، ثم ثلاثة أغسال لربي الجمار الثلاث ، ولاغسل لربي جرة
المقبة ، ثم لطواف الوداع . ولم ير الشافعي رضى الله عنه في الجديد الغسل لطواف الزيارة
ولطواف الوداع ، فتعود إلى سبعة

الثاني : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة : اللهم هذا حرمك وأمنك
بحرم محلى ودى وشعري وبشرى على النار ، وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك ، واجعلنى
من أوليائك وأهل طاعتك

الثالث : أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف « عَدَلْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) مِنْ جِلْدَةِ الطَّرِيقِ إِلَيْهَا » فالتأسي به أولى . وإذا خرج خرج
من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى ، والأولى هي العليا

الرابع : إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فمعه يقع بصره على البيت ، فليقل :
« لا إله إلا الله والله أكبر ، اللهم أنت السلام ومنك السلام ، ودارك دار السلام ، تباركت
يا ذا الجلال والإكرام ، اللهم إن هذا بيتك عظمته وكرمه وشرفته ، اللهم فزده تعظيما ،
وزده تشريفا وتكريما ، وزده مهابة ، وزد من حجه برا وكرامة ، اللهم افتح لي أبواب رحمتك
وأدخلني جنتك ، وأعذني من الشيطان الرجيم

الخامس : إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بنى شيبه وليقل : بسم الله وبالله
ومن الله وإلى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قرب من البيت
قال : الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم
أخيك وعلى جميع أنبيائك ورسلك ، ولىرفع يديه وليقل : اللهم انى أسألك في مقامى هذا
فيه أولى مناسكى أن تقبل توبتى وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عنى وزرى ، الحمد لله الذى
بلى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمنا ، وجعله مباركا وهدى للعالمين ، اللهم انى عبدك

(١) حديث دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنية كداء بفتح الكاف : متفق عليه من حديث
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يدخل مكة ظلمة من الله إلا بالبطح طاعة

والبلد بلدك ، والحرم حرمك ، والبيت بيتك ، جئتك أطلب رحمتك وأسألك مسئلة المضطر الخائف من عقوبتك ، الراجي لرحمتك ، الطالب مرضاةك .

السادس : أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وقبله وتقول : اللهم أما تقي أديتها وميثاق وفته أشهد لي بالموافاة ، فإن لم يستطع التقييل وقف في مقابله ويقول ذلك ثم لا يرجع على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يحمد الناس في المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف

الجملة الرابعة في الطواف :

فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وأما لغيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة :

الأول : أن يراعى شر وط للصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة ، ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام ، وليضطجع قبل ابتداء الطواف ، وهو أن يحمل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبيه اليسر فيرخي طرفا وراء ظهره وطرفا على صدره ، ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ، ويستغل بالأدعية التي سنذكرها الثاني : إذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره ، وليقف عند الحجر الأسود ، وليبتنع عنه قليلا ليكون الحجر قدما فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه ، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريبا من البيت فإنه أفضل ، ولكيلا يكون طائفاً على الشاذروان ، فإنه من البيت ، وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به ، والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف في البيت . والشاذروان هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ، ثم من هذا الموقف يتبدى الطواف

الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف : بسم الله والله أكبر ، اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ، ووفاء بمهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم . ويطوف ، فأول ما يجاوز الحجر ينتهي إلى باب البيت فيقول : اللهم هذا البيت بيتك ، وهذا الحرم حرمك ، وهذا الأمن أمنك ، وهذا مقام المائد بك من النار . وعند ذكر المقام يشير بيده إلى مقام إبراهيم عليه السلام : اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين

فأعذني من النار، من الشيطان الرجيم، وحرمني على النار، وآمني من أهوال يوم القيامة، واكفني مؤنة الدنيا والآخرة. ثم يسبح الله تعالى ويمجده حتى يبلغ الركن العراق، فعنده يقول: اللهم إني أعوذ بك من الشرك والشك، والكفر والنفاق، والشقاق وسوء الاخلاق، وسوء المنظر في الاهل والمال والولد. فاذا بلغ الميزاب قال: اللهم أغلنا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك، اللهم اسقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظلم بعدها أبدا. فاذا بلغ الركن الشامي قال: اللهم اجعله خجاً مبروراً، وسمياعليه مشكوراً، وذنباً مغفوراً، وتجارة لن تبور، يا عزيز يا غفور، رب اغفر وارحم وتجاوز مما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم. فاذا بلغ الركن اليماني قال: اللهم إني أعوذ بك من الكفر، وأعوذ بك من الفقر، ومن عذاب القبر، ومن فتنة الحيا والمات، وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة. ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب النار. فاذا بلغ الحجر الأسود قال: اللهم اغفر لي برحمتك، أعوذ برب هذا الحجر من الدين والفقر، وضيق الصدر وعذاب القبر. وعند ذلك قدتم شرط واحد: فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط

الرابع: أن يرمل في ثلاثة أشواط يمشي في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة. ومعنى الرمل الاسراع في المشي مع تقارب الخطأ، وهو دون العدو، وفوق المشي المعتاد؛ والمقصود منه ومن الاضطباع اظهار الشطارة والجلادة والقوة. هكذا كان القصد أو لا قطعا لطمع الكفار وبقيت تلك السنة^(١) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت؛ فان لم يمكنه لارحمة فالرمل مع البعد أفضل؛ فيخرج إلى حاشية المطاف ويرمل ثلاثا؛ ثم يقرب إلى البيت في المزدحم

(١) حديث مشروعية الرمل والاضطباع قطعا لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل: فمفتق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون أنه يقدم عليكم قوم قد وهتهم حمي يرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الأشواط الثلاثة - الحديث: وأما الاضطباع فروى ذلك وصححه من حديث عمر قال فهم الرملان الآن والكشف عن الناكب وقد أظهر الله الاسلام ونفى الكفر وأهلك ومع ذلك لا بدع، **شهادة الله عليه وسلم الله صلى الله عليه وسلم**

وليس أربعاً ؛ وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب ؛ وإن منه الرحمة أشار باليد وقيل يده ؛ وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان . وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) كَانَ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ الْيَمَانِي وَيُقْبِلُهُ ^(٢) وَيَضَعُ خَدَّهُ عَلَيْهِ ^(٣) » ومن أراد تخصيص الحجر بالتقيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن اللمس باليد فهو أولى

الخامس : إذا تم الطواف سبما فليأت الملتزم ؛ وهو بين الحجر والباب ؛ وهو موضع استجابة الدعوة ؛ وليترق بالبيت ؛ وليلتصق بالأستار ؛ وليلصق بطنه بالبيت ؛ وليضع عليه خده الأيمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه ، وليقل : اللهم يارب البيت العتيق أعتق رقبتي من النار وأعذني من الشيطان الرجيم ؛ وأعذني من كل سوء ؛ وقمضي عا رزقني ؛ وبارك لي فيما آتيتني اللهم إن هذا البيت بيتك ؛ والمبد عبدك ؛ وهذا مقام المائذ بك من النار ؛ اللهم اجعلني أكرم وفدك عليك - ثم ليحمد الله كثيراً في هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بمحوائه الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف في هذا الموضع يقول لمواليه تنحوا عني حتى أفر لي بذنوبي

السادس : إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خلف المقام ركعتين يقرأ في الأولى

(١) حديث استلامه صلى الله عليه وسلم للركن اليماني : متفق عليه من حديث ابن عمر قال رأيت رسول

الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود - الحديث : ولها من حديثه

لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يس من الأركان إلا اليماني ولمس من حديث ابن عباس

لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين وله من حديث جابر الطويل حتى إذا أتيت البيت معه استلم الركن

(٢) حديث تقبله صلى الله عليه وسلم له : متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا أني رأيت

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتك ما قبلتك والبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقبله وله في التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي

صلى الله عليه وسلم إذا استلم الركن اليماني قبله

(٣) حديث وضع الخد عليه : قطك من حديث ابن عباس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن

اليماني - الحديث : قال لا صحيح الاستناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور

قل يا أيها الكافرون ، وفي الثانية الإخلاص ، وهما ركعتا الطواف ، قال الزهري ^(١) مَنَسَتْ
السنة أن يصلي لكل سبع ركعتين ، وإن قرن بين أسابيع وصلى ركعتين جاز ^(٢) قل ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكل أسبوع طواف ، وليدع بعد ركعتي الطواف ، وليقل :
اللهم يسر لي اليسرى وجنبي اليسرى ، واغفر لي في الآخرة والأولى ، واعصمني بالطوافك
حتى لا أعصيك ، وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبي معاصيك ، واجعلني ممن يحبك
ويحب ملائكتك ورسلك ، ويحب عبادك الصالحين ، اللهم حبيبي إلى ملائكتك ورسلك
وإلى عبادك الصالحين ، اللهم فكاهديني إلى الاسلام فتبني عليه بالطوافك وولاتك ،
واستمعني لطاعتك وطاعة رسولك ، وأجرني من مضلات الفتن . ثم ليعد إلى الحجر
وليستلمه وليختم به الطواف . قال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ اسْبُوعًا وَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَمَنْتَقَى رَقَبَةً » . وهذه كيفية الطواف . والواجب من جلسته بعد
شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع الليت ، وأن يتدبىء بالحجر الأسود
ويحمل الليت على يساره ، وأن يطوف داخل المسجد وخارج الليت ، لأعلى الشاذروان
ولأقلى الحجر ، وأن يوالى بين الأسواط ولا يفرقها تقريبا خارجا عن المعتاد ، وما عدا هذا
فهو سنن وهيات

الجملة الخاصة في السعي :

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في عازاة الضلع الذي بين الركن
اليمنى والحجر ، فإذا خرج من ذلك الباب وأنهى إلى الصفا وهو جبل ، فبرق فيه درجات

(١) حديث الزهري مضى السنة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين : ذكره مخ تعليقا السنة أفضل لم يطف
النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعا إلا صلى ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين
(٢) حديث قرأه صلى الله عليه وسلم بين أسابيع : ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه عن في الضفاء وابن شاهين في أماليه
من حديث أبي هريرة وزاد ثم صلى لكل أسبوع ركعتين وفي أسنادهما عبد السلام بن
أبي الجيوب منكر - الحديث :

(٣) حديث من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كمن تنقى رقبته : ت وحسنه و ن ه من حديث
ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كمن تنقى رقبته لفظ ه وقال الآخر من طاف بهذا
البيت أسبوعا فله من الأجر كمن تنقى رقبته في الشعب من طاف أسبوعا وركعتين كانت كمن تنقى رقبته

في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل . رَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) حَتَّى بَدَتْ لَهُ
السَّكْبَةُ ، وابتداء السبي من أصل الجبل كاف . وهذه الزيادة مستحبة ، ولكن بعض تلك
الدرج مستحدثة ، فينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متما للسبي . وإذا ابتدأ من
ها هنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات

وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول : الله أكبر الله أكبر ، الحمد لله
على ما هدانا ، الحمد لله بحماده كلها على جميع نعمه كلها ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده
صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، لا إله إلا الله مخلصين
له الدين ولو كره الكافرون ، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ، الحمد لله رب العالمين ، فبحان الله
حين تمسون وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون ،
يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ،
ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنمشون ، اللهم إني أسألك إيمانا نادما وقبينا
صادقا ، وعلما نافعا ، وقلبا خاشعا ، ولسانا ذاكرا ، وأسألك المفو والمافية والمافاة النافعة في
الدنيا والآخرة . ويصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ويدعوا الله عز وجل بعبادته من

حاجته عقب هذا الدعاء

ثم ينزل ويتدنى السعي وهو يقول : رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت
الأعز الأكرم ، اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ويمشي على
هيئة حتى ينتهي إلى الميل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا ، وهو على زاوية
المسجد الحرام فإذا بقي بينه وبين محاذاة الليل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل
حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ، ثم يعود إلى الهيئة

فإذا انتهى إلى المروة صمدها كما صعد الصفا ، وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك
الدعاء ، وقد حصل السعي مرة واحدة ، فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان ، فعل ذلك سيملا

(١) حديث أنه رقى على الصفا حتى بدت له السكبة : من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت
وله من حديث أبي هريرة أتى الصفا فعلا عليه حتى نظرت إلى البيت

ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ، ويسكن في موضع السكون كما سبق ، وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة ، فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما ستان والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة ؛ بخلاف الطواف . وإذا سعى فينبغي أن لا يمد السعي بعد الوقوف . ويكتفى بهذا ركناً ، فإنه ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن ، نعم شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أى طواف كان الجملة السادسة في الوقوف وما قبله

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف ، وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة ، فيخطب الامام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ، ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالندوة منها إلى عرفة لأقامة فرض الوقوف بعد الزوال ؛ إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر . فينبغي أن يخرج إلى منى ملياً . ويستحب له المشي من مكة في المناسك إلى اقتضاء حجة إن قدر عليه ، والمشى من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكثر

فإذا انتهى إلى منى قال : اللهم هذه منى فامنن على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك . وليمكث هذه الليلة بمنى ، وهو ميت منزل لا يتعلق به نكاح ، فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح ، فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول : اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها قط ، وأقربها من رضوانك ، وأبعدها من سخطك ، اللهم إليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلني ممن تباهى به اليوم من هو خير منى وأفضل

فإذا أتى عرفات فليضرب خباءه بنمرة قريباً من المسجد فَمَنْ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) قُبَّتَهُ . ونمرة هي بطن عرة دون الموقف ودون عرفة وليقتل للوقوف .

(١) حديث ضربه صلى الله عليه وسلم قبة بنمرة : مسلم من حديث جابر الطويل فأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة - الحديث :

فإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقصد ، وأخذ المؤذن في الأذان والإمام في الخطبة الثانية ، ووصل الأقامة بالأذان ، وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن ، ثم جمع بين الظهر والمصر بأذان وإقامتين ، وقصر الصلاة ، وراح إلى الموقف ، فليقف بمرقو لا يقفن في وادي عرة وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخبر بأنه من عرفة فن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ، ويتميز مكان عرفة من المسجد بصحرات كبار فرشت ثم . والأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الإمام مستقبلاً للقبلة راكباً ، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ، ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ، ولا يتقطع التلبية يوم عرفة بل لأحب أن يلي تارة ويكب على الدعاء أخرى

وينبني أن لا يفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار ، وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إمكان الغلط في الهلال فهو الخرم وبه الأمن من الفوات ، ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد غاته الحج ، فعليه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال المرة ، ثم يريق دماً لأجل الفوات ، ثم يقضي العام الآتي . وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ، ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات

والدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) وعن السلف في يوم عرفة لقول ما يدعو به فليقل : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي سمعي نوراً ،

(١) حديث الدعاء المأثور في يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له - الحديث : ثبت من رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريب وله من حديث علي قال أكثر دعاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي يقول وخيراً مما يقول لك جلاؤه ونسبك وعجايبه وعماي واليك آتبي ولك رب تاني اللهم إني أعوذ بك من شر ما ينجي به الريح وقال ليس بالقوي استاده وروى الشيخ في الدعوات من حديث ياطي أن أكثر دعاء من قبل يوم عرفة أن أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في بصري نوراً وفي قلبي نوراً اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري اللهم إني أعوذ بك من وسواس الصدر وشتات الأمر وفتنة الغير ونسي ما يلج

وفي بصرى نورا ، وفي لسانى نورا ، اللهم اشرح لى صدوى ويسر لى امرى . وليقل : اللهم رب
المجده لك الحمد كما تقول وخيرا مما تقول ، لك صلاحى ونسكى ومحباى وممانى ، واليك ما بى
واليك ثوابى اللهم انى أعوذ بك من وساوس الضمير وشتات الأمر وعذاب القبر ، اللهم
انى أعوذ بك من شر ما يلج فى الليل ، ومن شر ما يلج فى النهار ، ومن شر ما تهب به الرياح ،
ومن شر بوائق الدهر ، اللهم انى أعوذ بك من تحول عافيتك وجأفة نعمتك وجميع سخطك ،
اللهم اهذبني بالهدى ، واغفر لى فى الآخرة والأولى ، ياخير مقصود ، وأسى منزل به ،
وأكرم مسئول مالد به ، أعطني العنشة أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك بأرحم
الراحمين اللهم ياربفع الدرجات ومنزل البركات ، ويافاطر الأرضين والسموات : ضمنت اليك
الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات ، وحاجتى اليك أن لاتنسأنى فى دار البلاء إذا
نسيتنى أهل الدنيا ، اللهم انك تسمع كلامى وترى مكانى وتعلم سرى وعلايتى ولا تخفى عليك
شىء من أمرى ، أنا البائس الفقير المستغيث المستجير ، الوجيل المشفق المتترف بذنبه ،
أسألك مسألة المسكين ، وأبتل اليك ابتها للذنوب القليل ، وأدعوك دعاء الخائف الضريع ،
دعاه من خضعت لك رقبته ، وفاضت لك عبرته ، وذلل لك جسده ، ورغم لك أنفه . اللهم
لا تجعلنى بدعتك رب شقيا ، وكن لى رهوفا . رحما ، ياخير المسؤولين ، وأكرم المعطين .
إلهى من مدح لك نفسه فأنى لائم نفسى ، إلهى أخرست المعاصى لسانى فالى وسيلة من
عمل ، ولاشفيع سوى الأمل . إلهى انى أعلم أن ذنوبى لم تبق لى عندك جاها ولا للاعتذار
وجها ولنكتك أكرم الأكرمين . إلهى إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فإن رحمتك أهل
أن تبلتنى ، ورحمتك وسعت كل شىء ، وأنا شىء . إلهى إن ذنوبى وإن كانت عظاما ولكنها
صفار فى جنب عفوك فاغفرها لى يا كريم . إلهى أنت أنت وأنا أنا أنا العواد إلى الذنوب ،
وأنت العواد إلى المغفرة . إلهى إن كنت لاترحم إلا أهل طاعتك فالى من يفرع المذنبون .

فى الليل وشر ما يلج فى النهار وشر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر واستاده ضيف
وروى الطبرانى فى المعجم الصغير من حديث ابن عباس قال كان مما دعا به رسول الله صلى
الله عليه وسلم عنبة عرفة اللهم انك ترى مكانى ونسبح كلامى وتعلم سرى وعلايتى ولا تخفى
عليك شىء من أمرى أبا البائس الفقير فذكر - الحديث : الى قوله ياخير المسؤولين وياخير
المعطين واستاده ضيف وباق الدعاء من دعاء بعض السلف وفى بعضه ما هو مرفوع ولكن
ليس فيها عرق عرفة .

إلهي تجنبت عن طاعتك عمداً وتوجهت إلى معصيتك فبصدا ، فبجنانك ما أعظم جنتك
على وأكرم عقوبتك عني ، فبوجوب جنتك علي واقطاع حجتى عنك وفقرى اليك وغناك
عني إلا غفرت لي ، يا خير من دعاه داع ، وأفضل من رجاه راج ، بجزمة الاسلام ، وبذمة محمد
عليه السلام أتوسل اليك فاغفر لي جميع ذنوبى ، واصرفنى من موقفى هذا مقضى الحوائج ،
وهب لي ما سألت ، وحقق رجائى فيما تمنيت . إلهي دعوتك بالدعاء الذى علمته فلا تحرمنى
الرجاء الذى عرفته . إلهي ما أنت صانع العيشة بعد مقرر لك بذنبه ، خاشع لك بذنبه ،
مستكين بجرمه ، متضرع اليك من عمله ، تائب اليك من اقترافه ، مستغفر لك من ظلمه ،
مبتهل اليك فى المغفرة ، طالب اليك بنجاح حوائجه ، راج اليك فى موقفه مع كثرة ذنوبه ،
فياملجأ كل حى ، ولى كل مؤمن ، من أحسن فبرحمتك يفوز ، ومن أخطأ فبخطيئته يهلك .
اللهم اليك خرجنا ، وبفنائك أنحنأ ، وإياك أملنا ، وما عندك طلبنا ، وإلحسانك نعرضنا ،
ورحمتك رجوناه ، ومن عذابك أشقنا ، واليك بأنقال الذنوب هربنا ، وليتلك الحرام
حجبنا ، يا من يملك حوائج السائلين ، ويسلم ضائر الصائتين ، يا من ليس معه رب يدعى ،
ويا من ليس فوقه خالق يخشى ، ويا من ليس له وزير يؤتى ، ولا حاجب يرشى ، يا من لا يزداد
على كثرة السؤال إلا جوداً وكرماً ، وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلاً وإحساناً . اللهم إنك
جعلت لكل ضيف قرى ، ونحن أضيافك فأجمل قرانا منك الجنة . اللهم إن لكل وقد
جائزة ولكل زائر كرامة ، ولكل سائل عطية ، ولكل راج ثواباً ، ولكل ملتمس لما
عندك جزاءً ، ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفى ، ولكل متوسل إليك
عفواً ، وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ، وقفنا بهذه للمشاعر النظام ، وشهدنا هذه المشاهد
الكرام ، رجاه لما عندك ، فلا تخيب رجاءنا . إلهنا تابعت النعم حتى اطمانت الأنفس
بتتابع نعمك ، وأظهرت العبر حتى نطقت الصوامت بمحبتك ، وظهرت المنن حتى اعترفت
أولياؤك بالتقصير عن حقك ، وأظهرت الآيات حتى أفصحت السموات والأرضون
بأدلتك ، وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك ، وعنت الوجوه لمظمتك ، إذا
أسامت عبادك حملت وأمهلت ، وإن أحسنوا تفضلت وقبلت ، وإن عصوا سترت ، وإن
أذنبوا عفوت وغفرت ، وإذا دعونا أجبت ، وإذا نادينا سمعت ، وإذا أقبلنا إليك قربت ،

وإذا ولينا عنك دعوت . إلهنا إنك قلت في كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين : (قُلِ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ سَأَلْتَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ^(١)) فأوصاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد
الجدود ، وإنا نشهد لك بالتوحيد محبتين ، ولمحمد بالرسالة مخلصين ، فاغفر لنا بهذه الشهادة
سوائف الإجرام ، ولا تجعل حفظنا فيه نقص من حظ من دخل في الاسلام إلهنا إنك
أحببت التقرب إليك بمتق ماملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالفضل فأعتقنا ،
وإنك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا .
ووصيتنا بالمعروف من ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ، ربنا اغفر لنا
وارحمنا أنت مولانا ، ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار
وليكثر من دعاء المخضر عليه السلام وهو أن يقول : يا من لا يشغله شأن عن شأن ، ولا سمع
عن صمغ ، ولا تشبهه عليه الأصوات ، يا من لا تفلطه المسائل ولا تختلف عليه اللغات ، يا من
لا يبرمه إلحاح الملحين ، ولا تضجره مسئلة السائلين ، أدقنا برزء عفوك وحلاوة مناجاتك ،
وليديم بما بداله . وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، وليلح في الدعاء ، وليعظم المسئلة
فإن الله لا يتعاطفه شيء . وقال مطرف بن عبد الله وهو بمرقة : اللهم لا ترد الجميع من أجل .
وقال بكر المزني قال رجل لما نظرت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم
الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والنحر والحلق والطواف
فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار . وليجتنب
وجيف الخيل وإيضاع الأبل كما يتأده بعض الناس ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢)
« تَعَى عَنْ وَجِيفِ الْخَيْلِ وَإِضَاعِ الْإِبِلِ » ، وقال : اتَّقُوا اللَّهَ وَسِيرُوا سِيرًا جَمِيلًا لَا تَقْطُرُوا
ضَمِيمًا وَلَا تُؤْذُوا مُسْلِمًا » فاذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم ، فليدخله بفلس
وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم . ويكون في الطريق رفع أصواته بالتلبية

(١) حديث نهي النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الأبل : ن ك وصححه من حديث أصامة بن زيد عليه
بالسكينة والوقار فإن البر ليس في إيضاع الأبل وقال ك ليس البر إجماف الخيل والأبل

والبخاري من حديث ابن عباس فإن البر ليس بالإيضاع

فاذا بلغ المزدلفة ، قال : اللهم إن هذه مزدلفة ، جمعت فيها السنة مختلفة ، نسألك
حواسج مؤتفة ، فاجلني ممن دعاك فاستجبت له ، وتوكل عليك فكففته ، ثم يجمع بين المغرب
والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا لها بأذان واقامتين ليس بينها نافلة ، ولكن يجمع
نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ، ويبدأ بنافلة المغرب ، ثم بنافلة العشاء كما
في الفريضتين ، فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر ، وتكليف إيقاعها في الاوقات
إضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض . فاذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض بتمام واحد
بحكم التبعية بأن يجوز أدائها على حكم الجمع بالتبعية أولى . ولا يمنع من هذا مفارقة النفل
للفرض في جواز أدائه على الراحة لما أومأنا اليه من التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة
بمزدلفة وهو مبيت نسك . ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبيت فعليه دم
وأحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه

ثم إذا انصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ، ويتزود الحمى منها ، فتيها أحجار رخوة
فليأخذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة . ولا بأس بأن يستظهر زيادة فرما يسقط منه بعضها
ولتكن الحمى خفافا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ، ثم يفلس بصلاة الصبح ، وليأخذ
في السير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الاسفار ويقول
اللهم بحق المشعر الحرام ، والبيت الحرام والشهر الحرام ولركن والمقام ، أبلغ روح محمد منا
التحية والسلام ، وأدخلنا دار السلام ، يا ذا الجلال والاكرام

ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي عسر ، فيستحب
له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلا أسرع في المشي
ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير : فيلبي تارة ويكبر أخرى ، فينتهي إلى منى
ومواضع الجرات وهي ثلاثة ، فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معها يوم النحر ؛ حتى
ينتهي الى جرة العقبة ، وهي على عين مستقبل القبلة في الجادة والرمي مرتفع قليلا في سفح
الجليل ، وهو ظاهر بمواقع الجرات ، ويرمي جرة العقبة بمد طلوع الشمس بقدر رمح
وكيفيته : أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجرة فلا بأس ، ويرمي سبع حصيات
رافعا يده ، ويبدل التلبية بالتكبير ، ويقول مع كل حصاة : الله أكبر على طاعة الرحمن

ورغم الشيطان، اللهم تصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك، فاذا رمى قطع التلبية والتكبير،
 لا التكبير غيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر الى عقب الصبح من آخر أيام
 التشريق. ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله

وصفة التكبير أن يقول: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، وسبحانه
 الله بكرة وأصيلاً، لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون،
 لا اله الا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا اله الا الله
 والله أكبر. ثم يذبح الهدى إن كان معه، والأولى أن يذبح نفسه، ويلقل: بسم الله والله أكبر
 اللهم منك وبك وأليك، تقبل مني كما تقبل من خليلك إبراهيم

والتضحية بالبدن أفضل، ثم بالبقر، ثم بالشاة، والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة
 أو البقرة، والضأن أفضل من الغنم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خَيْرُ الْأَضْحِيَّةِ
 الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ»، والبيضاء أفضل من الثبراء والسوداء. وقال أبو هريرة: البيضاء أفضل
 في الأضحية من دم سوداوين. وليأكل كل منه إن كانت من هدى التطوع. ولا يضحون
 بالرجاء والجذعاء والعجفاء والجرعاء والشرعاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والعجفاء. والجذع
 في الأذن والأذن القطع منهما. والنضب في القرن: وفي تقصان السقوائم. والشرعاء
 المشقوقة الأذن من فوق. والخرقاء من أسفل. والمقابلة المخروقة الأذن من قدام. والمدابرة
 من خلف. والعجفاء المهزولة التي لا تنقي أي لا مخ فيها من الهزال

ثم يلحق بعد ذلك السنة أن يستقبل القبلة ويتندى. بتقديم رأسه فيخلق الشق الأيمن
 إلى العظمين المشرفين على القفا، ثم يلحق الباقي ويقول: اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة
 وامح عني بها سيئة، وارفع لي بها عندك درجة. والمرأة تقصر الشعر، والأصغر يستحب
 له إمرار الموصى على رأسه. ومهما حلق بعد رمى الجرة فقد حصل له التحلل الأول، وحل
 له كل المحذورات إلا النساء والصيد

ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه. وهذا الطواف طواف ركن في الحج، ويسمى
 طواف الزيارة. وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر. وأفضل وقته يوم النحر،

(١) حديث خير الأضحية الكبش: د من حديث عيادة بن الصامت ر ت ه من حديث أبي أمامة قال ت
 غريب وغيره يضاف في الحديث

ولا آخر لوقته بل أن يؤخر إلى أى وقت شاء ، ولكن يبقى مقيداً بعلقة الاحرام ، فلا يحل له النساء إلى أن يطوف ، فإذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالسكريه ، ولم يبق إلا رى أيام التشريق والمبيت بنى وهى واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق فى طواف القدوم . فإذا فرغ من الركعتين فليسع كما وصفنا إن لم يكن سعى بمعد طواف القدوم ، وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً فلا ينبغي أن يبعد السعى

وأسياب التحلل ثلاثة : الرى ، والحلق ، والطواف الذى هو ركن . ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ، ولكن الأحسن أن رى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والستة للإمام فى هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال ، وهى خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحج أربع خطب : خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة . وخطبة^(١) يوم النحر ، وخطبة يوم النفر الأول . وكلها عقيب الزوال ، وكلها أفراد إلا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرى ، فببيت تلك الليلة بنى ، وتسمى ليلة القر لأن الناس فى غد يقرون بنى ولا ينفرون ، فإذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرى وقصد الجمره الأولى التى تلى عرفة وهى على بين الجادة ، ويرى إليها بسبع حصيات ، فإذا تمداها انحرف قليلاً عن بين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ، ووقف مستقبل القبلة فقرأ سورة البقرة مقبلاً على الدعاء ، ثم يتقدم إلى الجمره الوسطى ويرى كما رى الأولى ، ويقف كما وقف للأولى ، ثم يتقدم إلى جمره العقبة ويرى جنبها ، ولا يرمج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبست تلك الليلة بنى ، وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ، ويصبح

(١) حديث الخطبة يوم النحر وهى خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم : غ من حديث أبى بكره خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم النحر فى حديث علقه غ ووصله ه من حديث ابن عمر وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات فى الحجة التى حج فيها فقال أى يوم هذا - الحديث : وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع

فإذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رعى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصة كالיום الذي قبله ، ثم هو مخير بين المقام بين وبين المود إلى مكة ، فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه ، وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه البيت حتى يرى في يوم النفر الثاني أحدا وعشرين حجرا كما سبق . وفي ترك البيت والرمي اراقة دم ، وليتصدق باللحم ، وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت إلا بمضى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك^(١) . ولا يتركن حضور الفرائض مع الأمام في مسجد الخيف ، فإن فضله عظيم ، فإذا أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ، ويصلى العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدة فهو السنة^(٢) . رواه جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ، فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه .

الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع
من أراد أن يكثر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ، ويحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجمرانة ، ثم التعميم ، ثم الحديبية . وينوى العمرة ويلى ، ويقصد مسجد عائشة رضى الله عنها ويصلى ركعتين ويدعوا بما شاء ، ثم يعود إلى مكة وهو يلى حتى يدخل المسجد الحرام ، فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسمى سبعا كما وصفنا . فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته

والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتار والطواف . وليكثر النظر إلى البيت . فإذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل ، وليدخله حافيا موقرا ، قيل لبعضهم : هل دخلت بيت ربك اليوم ؟ فقال : والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربى

(١) حديث زيارة البيت في ليالى منى والبيت بمنى : د في الراسل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفى كل ليلة من ليالى منى قال وقد أسند قلت وصله ابن عدى عن طاوس عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والرسيل صحيح الاسناد ولأبى داود من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمضى ليالى أيام التشريق

(٢) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقدة : من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة - الحديث :

فكيف أراهم أهلاً لأن ألبهم بيت ربى، وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا؛ وليكثر شرب ماء زمزم، وليستق يده من غير استنابة إن أمكنه، وليرتو منه حتى يتفلسح، وليقل: اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم، وارزقني الاخلاص واليقين والمعافة في الدنيا والآخرة قال صلى الله عليه وسلم^(١) «مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهُ» أى يشقى ما قصد به

الجملة التاسعة في طواف الوداع

مهما عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فلينبز أولاً أشغاله، وليشد رحاله، وليجعل آخر أشغاله وداع البيت. ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع، فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام، وشرب من ماء زمزم، ثم يأتي الملتزم ويدعه، ويتضرع ويقول: اللهم إن البيت يتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك، حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك، وملتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك، فإن كنت رضيت عني فازدد عني رضا، وإلا فتن الآل قبل تباعدى عن بيتك، هذا أو أن انصرافى إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا بيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك، اللهم أصبني العافية في بدنى، والعصاة في ديني، وأحسن من قلبي، وارزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني، واجمع لي خير الدنيا والآخرة إنك على كل شيء قدير، اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك الحرام، وإن جملة آخر عهدى فعوضنى عنه الجنة والأحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يفيب عنه

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها

قال صلى الله عليه وسلم^(٢) «مَنْ زَارَنِي بَعْدَ وَفَائِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي»، وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ماء زمزم لما شرب له: هـ من حديث جابر بسند ضعيف ورواه طوك في السندوك من حديث

ابن عباس قال الحاكم صحيح الإسناد أن سلم من محمد بن حبيب الحارودي قال ابن القطان سلم

منه فإن الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القطان لكن الروى عنه يبول وهو محمد بن هشام الروزي

(٢) حديث من زارني بعد وفائي فكأنما زارني في حياتي: الطبراني والدارقطني من حديث ابن عمر

« وَمَنْ وَجَدَ سَعَةً وَلَمْ يَفِدْ إِلَى قَدِّ جَفَانِي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا يَهْمُهُ إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا » فن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا

فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال : اللهم هذا حرم رسوك فاجعله لي وقاية من النار وأمانا من المذاب وسوء الحساب . ولينتسل قبل الدخول من بئر الحرة ، وليطيب ، وليلبس أنظف ثيابه ، فإذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما ، وليقل : بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا

ثم يقصد المسجد ويدخله ، ويصلي بجانب المنبر ركعتين ، ويحمل عمود المنبر حذاء منكبيه الأيمن ، ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق ، وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه ، فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد . وليجتهد أن يصلي في المسجد الأول قبل أن يزد فيه

ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه ، وذلك بأن يستدير القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ، ويحمل القنديل على رأسه . وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله ، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا نبي الله ، السلام عليك يا أمين الله ، السلام عليك يا حبيب الله ، السلام عليك يا صفوة الله ، السلام عليك يا خيرة الله ، السلام عليك يا أحمد ، السلام عليك يا محمد ، السلام عليك يا أبا القاسم ، السلام عليك يا ماضي ، السلام عليك يا عاقب ، السلام عليك يا حاضر ، السلام عليك يا بشير ، السلام عليك يا نذير ،

(١) حديث من وجد سعة ولم يفد إلى قد جفاني : ابن عدى والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر من حج ولم يزرنني فقد جفاني وذكره ابن الجوزي في الوضوءات وروى ابن التجار في تاريخ بغداد من حديث أنس مامن أحد من أمي له سعة لم يزرنني فليس له عذر

(٢) حديث من جاءني زائرا لاهمه إلا زيارتي كان حقا على الله أن أكون له شفيعا : الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن

السلام عليك يا طهر ، السلام عليك يا طاهر ، السلام عليك يا أكرم ولد آدم ، السلام عليك
 ياسيد المرسلين ، السلام عليك يا خاتم النبيين ، السلام عليك يا رسول رب العالمين ، السلام
 عليك يا قائد الخير ، السلام عليك يا فاتح البر ، السلام عليك يا نبي الرحمة ، السلام عليك
 يا هادي الأمة ، السلام عليك يا قائد النعم المحجلين ، السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين
 أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك
 الطاهرات أمهات المؤمنين ، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ورسولا عن أمته.
 وصلى عليك كلما ذكرك الفلكرون ، وكلما غفل عنك الغافلون ، وصلى عليك في الأولين
 والآخرين أفضّل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه ، كما
 استنقذنا بك من الضلالة ، وبصرنا بك من العمية ، وهدانا بك من الجبالة ، أشهد أن لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله ، وأمينته وصفيه ، وخيرته من خلقه ،
 وأشهد أنك قد بلغت الرسالة ، وأديت الأمانة ، ونصحت الأمة ، وجاهدت عدوك ،
 وهديت أمتك ، وعبدت ربك حتى أناك اليقين ، صلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين
 وسلم وشرف وكرم وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول : السلام عليك من فلان ،
 السلام عليك من فلان

ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منكب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورأس عمر رضي الله عنه عند منكب أبي بكر رضي الله عنه
 ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول : السلام عليك يا وزير
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعادين له على القيام بالدين مادام حيا ، والقائمين في أمته بعده
 بأمر الدين ، تبعا في ذلك آثاره ، وتعللا بسنته ، فجزا كما الله خير ما جزى وزير نبي عن دينه
 ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل
 القبلة ، وليحمد الله عز وجل ، وليمجده ، وليكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم يقول : اللهم إنا قد قلت وقولك الحق : (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاذُوا فَاسْتَقْرُوا
 اللَّهُ وَاسْتَقَرَّ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ^(١)) اللهم إنا قد مننا فلوك وأعلمنا أمرك

وقصدنا نبئك ، متشفعين به اليك في ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا ، تأبين من زلنا
معترفين بخطايانا وتقصيرنا ، فتب اللهم علينا ، وشفع نبئك هذا فينا ، وارفعنا بمنزلته عندك
وحقته عليك ، اللهم اغفر للمهاجرين والأنصار ، واغفر لنا ، ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان
اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبئك ومن حرمك يا أرحم الراحمين

ثم يأتي الروضة فيصل فيهما ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم^(١)
« مَا يَتْنِ قَبْرِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي » ويدعو عند
النبر . ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يضع يده عليها عند الخطبة . ويستحب له أن يأتي أحدا يوم الخميس ويزور قبور الشهداء ،
فيصلي الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ، ويمود إلى المسجد لصلاة
الظهر ، فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد . ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع
بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزور قبر عثمان رضي الله عنه وقبر الحسن بن علي
رضي الله عنهما ، وفيه أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجمعة بن محمد رضي الله عنهم ،
ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويزور قبر إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقبر صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذلك كله بالبقيع

ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل سبت ويصلي فيه ، لما روى أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم^(٢) قال « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ مَسْجِدَ قَبَاءَ وَيُصَلِّيَ فِيهِ كَانَ لَهُ عِدْلُ عُمْرَةٍ »
ويأتي بئر أريس ، يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) قفل فيها ، وهي عند المسجد ، فيتوضأ
منها ويشرب من مائها . ويأتي مسجد الفتح وهو على الخندق ، وكذا يأتي سائر المساجد والمشاهد

(١) حديث ماين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي : منقذ عليه من حديث
أبي هريرة وعبد الله بن زبابة .

(٢) حديث وضعه صلى الله عليه وسلم يده عند الخطبة على رمانة النبر : لم أقف له على أصل وذكر محمد
ابن الحسن بن زبابة في تاريخ المدينة أن طول رمانتي النبر اللين كان يحكمها صلى الله عليه وسلم
بيديه الكرمتين إذا جلس شبرا وأصعبان

(٣) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عدل عمره : النسائي وابن ماجه
من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح

(٤) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم قفل في بئر أريس : لم أقف له على أصل وإنما ورد أنه قفل في
بئر البصة وبئر غرس كما سيأتي عند ذكرها

ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البلد ، فيقصد ما ندر عليه . وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يتوضأ منها وينتسل ويشرب منها وهي سبع آبار طلبا للشفاء وتركها به صلى الله عليه وسلم وإن أمكنه

(١) حديث الآبار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها وينتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار :

قلت وهي بئر أريس وبئر حار وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو العهن أو بئر جمل حديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال جلست عند بابها وبابها من حديث حتى قفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ - الحديث : وحديث بئر حار من حديث أنس قال كان أبو طلحة أكثر أنصارى بالمدينة غللاً وكان أحب أمواله إليه بئر حار وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب - الحديث : وحديث بئر رومة رواه ثن من حديث عثان أنه قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشترى بئر رومة ويعمل دلوه مع دلاء المسلمين - الحديث : قال ت حديث حسن وفي رواية لها هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا باليمن فابتعتها لثمنها للفقير وابن السبيل - الحديث : وقال حسن صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الأسلمي قال لما قدم المهاجرون للمدينة استقروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكانت يبيع منها القرية بعد الحديث : وحديث بئر غرس رواه ابن جابر في الثقات من حديث أنس أنه قال اتوني بماء من بئر غرس فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ويتوضأ ولابن ماجه بإسناد جيد مرفوعاً إذا أنعمت للفضائل بسم قرب من بئر بئر غرس وروينا في تاريخ المدينة لابن التجار بإسناد ضعيف مراسلاً أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ منها وبرق فيها وغسل منها حين توفي : وحديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنوضأ من بئر بضاعة وفي رواية أنه يستقي لك من بئر بضاعة - الحديث : قال يحيى بن معين إسناده جيد وقال ت حسن والطبراني من حديث أبي أسيد بسق إلى صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة وروينا أيضاً في تاريخ ابن التجار من حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة رواه ابن عمير من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء يوماً فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسي قال اليوم الجمعة قال نعم فأخرجته سدرًا وأخرج معه إلى البصة فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه وصب غسالة رأسه ومراقشهم في البصة وفيه محمد بن الحسن ابن زبالة ضعيف وحديث بئر السقيا رواه من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من بيوت السقيا زاد الزبارة في مسنده أو من بئر السقيا ولاحمد من حديث علي خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالسقيا كانت كانت لسمد ابن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني بوضوء فلما توضأ قال - الحديث :

الاقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَصْبِرُ عَلَى
لَأَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ
لَسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْمَتْ فَإِنَّهُ لَنْ يَمُوتَ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فالسحب أن يأتي القبر الشريف
ويبعدداع الزيادة كما سبق ، ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويسأل الله عز وجل أن
يرزقه العودة إليه ، ويسأل السلامة في سفره ، ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة ، وهي
موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زيدت المقصورة في المسجد ، فإذا خرج
فليخرج وجهه اليسرى أولاً ، ثم اليمنى ، وليقل : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله
آخر المهدي بنديك وحط أوزاري بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى
أهلى ووطنى سالماً بأرحم الراحمين . ولتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم
بما قدر عليه ، ولتبتع المساجد التى بين المدينة ومكة فيصلى فيها ، وهى عشرون موضعاً

فصل فى سنن الرجوع من السفر

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى
وَأَسْ كُلَّ شَرْفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ وَيَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَلْقُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيَةٌ تَأْتِيُونَ تَأْتِيُونَ تَأْتِيُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ

وأما أثر جمل فى الصحيحين من حديث أبى الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو
بئر جمل - الحديث : وصله بخ وعلقه م والشهور أن الأبار بالمدينة سبعة وقد روى الدارمي
من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى مرضه صبوا على سبع قرب من آبار
شقي - الحديث : وهر عند خ دون قوله من آبار شقي

(١) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد الا كنت له شفيعا يوم القيامة : تقدم فى الباب قبله

(٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها - الحديث : تقدم فى الباب قبله

(٣) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من

الأرض - الحديث : متفق عليه من حديث أبى عمر وما زاده فى آخره فى بعض الروايات
من قوله وكل شىء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون رواه الهاملى فى الدعاء بإستاد جيد

صَدَقَ اللهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَخَذَهُ « وفي بعض الروايات « وكلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه »
 وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول : اللهم اجعل لنا بها قرآرا ورزقا سائرا^(١)
 ثم ليرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بفته ، فذلك هو السنة ولا يفيض
 أن يطرق أهله ليلا ، فإذا دخل البلد فليصد المسجد أولا^(٢) وليسل ركعتين فيهو السنة .
 كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

فإذا دخل بيته قال : توبا توبا ربنا أوبيا لا يفادر علينا خويا ، فإذا استقر في منزله فليز
 ينبئ أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وفير نبيه صلى الله عليه وسلم فيكثر
 تلك النعمة بأن يمود إلى الغفلة واللهو والخوض في المباحي ، فما ذلك علامة الحرج المبرور ،
 بل علامته أن يمود زاهدا في الدنيا راعيا في الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء الله

الباب الثالث

في الآداب الدقيقة والأعمال الناطقة

بيان دقائق الآداب وهي عشرة

الأول : أن تكون النفقة حلالا ، وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهمم ،
 حتى يكون الهم عمدا لله تعالى ، والقلب مطمئنا منصرا إلى ذكر الله تعالى ونظم شعائره
 وقد روى في خبر من طريق أهل البيت^(٣) « إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الخبيج
 أربعة أصناف : سلاطينهم للترهب ، وأعتاؤهم للتجارة ، وقراؤهم للساعة ، وقرأؤهم للشمعة »

(١) حديث نرسال السلام إلى أهل منه من عمرهم مدونه كذا عدم غايهم : لم أحديه ذكر الأرواح

وفي الصحيحين من حديث جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غراء فلما دعا
 للمدبة دعاه لمدخل فقال أمهوا حتى يدخل ليلا أي غشاء كي يمسك الشعنة وسند للعبه

(٢) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند الدعوم من السفر : نعم في الصلاة

في الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الناطقة

(٣) حديث اذا كان في آخر الزمان خرج الناس للخبيج أربعة أصناف سلاطينهم للترهب وأعتاؤهم للتجارة

وقراؤهم للسؤال وقراؤهم للشمعة : الخطيب من حديث أنس بن مالك مروي وأمس فيه ذكر

السلاطين ورواه أبو غسان المايوت في كتاب السالكين قال نخب أضيأ أمي للترهب وقراؤهم

للتجارة وقراؤهم للشمعة وقراؤهم للرياء والسمعة

وفي الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تتصل بالحج ، فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ، ويخرجه عن حيز حج الخصوص ؛ لاسيما إذا كان متجردا بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيه الملب الدنيا ؛ بعمل الآخرة . وقد كره الوردون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يملئه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين ، فمند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومماونة أخيه المسلم باسقاط الفرض عنه . وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « ^(١) يُدْخِلُ اللَّهُ سَبْعَانَهُ بِالْحُجَّةِ الْوَاحِدَةِ ثَلَاثَةَ الْجَنَّةِ : الْمَوْصَى بِهَا ، وَالْمُنْفَذُ لَهَا ، وَمَنْ حَجَّ بِهَا عَنْ أَخِيهِ » ولست أقول لاتحمل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الاسلام عن نفسه ، ولكن الأولى أن لا يفعل ، ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ، فإن الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا . وفي الخبر « ^(٢) مَثَلُ الَّذِي يَنْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيَأْخُذُ أَجْرًا مَثَلُ أُمِّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : تُرْضِعُ وَلَدَهَا وَتَأْخُذُ أَجْرَهَا » فمن كان مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه ، فانه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه ، وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الارضاع بنليس حالها عليهم

الثاني : أن لا يماون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس ، وهم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق ، فان تسليم المال اليهم إمانة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم ، فهو كالأمانة بالنفس ، فليتلطف في حيلة الخلاص ، فان لم يقدر فقد قال به من العلماء ولا بأس بما قاله . إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إمانة الظلمة ، فان هذه بدعة أحدثت ، وفي الاتقياد لها ما يجعلها سنة مطردة ، وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ، ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر ، فانه لو قدم في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء ، بل ربما يظهر أسباب الترفه فكثير مطالبة ، فالوكان في زى الفقراء لم يطالب ، فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطراب

(١) حديث يدخل الله بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه : هو

من حديث جابر بسند ضعيف

(٢) حديث مثل الذي ينزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها : ابن عدي من

حديث معاذ وقال مستقيم الاستاد منكر للتي

الثالث : التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والافتقار من غير تفتير ولا إسراف ،
بل على الاقتصاد ، وأعني بالإسراف التمتع بالآطعمة والترفة بشرب أو أكل ما لم يحد
الترفين ، فأما كثرة البذل فلا سرف فيه ، إذ لا خير في السرف ولا سرف في البذل كما قيل ،
وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل ، والدرم بسبعائة درهم ، قال ابن عمر
رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاده في سفره . وكان يقول : أفضل الحاج أخلاصه نية
وأزكاهم نفقة . وأحسنهم يقينا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْحَجُّ أَتْلُبُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ
إِلَّا الْجَنَّةُ . قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا بَرُّ الْحَجِّ ؟ فَقَالَ : طَيْبُ الْكَلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّامِ »
الرابع : ترك الرفث والنسوق والجدال كما نطق به القرآن . والرفث اسم جامع لكل
لغو وخناء وغش من الكلام ، ويدخل فيه منازلة النساء ومداعبتن ، والتحدث بشأن
الجماع ومقدماته ، فأن ذلك يهيج داعية الجماع المحظورة ، والداعي إلى المحظور محظور . والتسوق اسم
جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل . والجدال هو المبالغة في الخصومة والممازاة بما
يورث الضغائن ويفرق في الحال المهمة ويناقض حسن الخلق . وقد قال سفيان : من رفث
فسد حجه . وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطلاع العلماء
من برالحج ، والممازاة تناقض طيب الكلام ، فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه
وجاله ، وعلى غيره من أصحابه ، بل يلين جانبه ، ويخفض جناحه للساثرين إلى بيت الله عز وجل ،
ويأزم حسن الخلق . وليس حسن الخلق كف الأذى بل احتمال الأذى . وقيل سمى السفر
سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال . ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا :
هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق ؟ قال لا ، فقال : ما أراك تعرفه

الخامس : أن يحج ماشيا إن قدر عليه ، فذلك الأفضل ، أوصى عبادة بن عباس رضي الله
عنهما بنيه عند موته فقال : يا بني حجوا مشاة فإن للحاج الماشي بكل خطوة خطوها سبع مائة
حسنة من حسنات الحرم ، قيل : وما حسنات الحرم ؟ قال الحسنة بمائة ألف . والاستحباب
في المشي في المناسك ، والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى أكد منه في الطريق ،

(١) حديث الحج البرور ليس له جزاء إلا الجنة قيل له ما بر الحج قال طيب الكلام وإطعام الطعام : أحمد

من حديث جابر بإسناد لين ورواه الحاكم مختصرا وقال صحيح الإسناد

وإنما نأمنه إلى الموت، إلا من دورته أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج، قاله عمرو بن علي وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل: (وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) (١) وقال بعض العلماء: الركوب أفضل لما فيه من الاتفاق والمؤنة، ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه، وأقرب إلى سلامته وإتمام حجه. وهذا عند التحقيق ليس مخالفاً للأول، بل ينبغي أن يفصل ويقال: من سهل عليه المشي فهو أفضل، فإن كان يضعف ويؤدي به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب له أفضل، كما أن الصوم للمسافر أفضل وللريض ما لم يقض إلى ضعف وسوء خلق. وسئل بعض العلماء عن العمرة أيمشى فيها أو يركبها؟ أوردوا ما يروون فقال إن كان وزن الدرهم أشد عليه فالكراه أفضل من المشي، وإن كان المشي أشد عليه كالإغنياء فالمشي له أفضل، فكأنه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس؛ وله وجه، ولكن الأفضل أن يمشي. ويسرف ذلك الدرهم إلى خير، فهو أولى من صرفه إلى المكاري عوضاً عن ابتذال الدابة فإذا كانت لا تنسج نفسه للجمع بين مشقة النفس وتقصان المال فلا ذكره غير بعيد فيه.

السادس: أن لا يركب إلا زاملة، أما الحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة أن لا يستمسك عليها لعذر، وفيه معنيان: أحدهما التثفيف على البعير فإن الحمل يؤديه. والثاني اجتناب زى المتفرجين المتكررين «حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» (٢) عَلَى رَاحِلَةٍ وَكَانَ تَحْتَهُ رَحْلٌ رَثٌّ وَقَطِيفَةٌ خَلْفَهُ فِيمَنْهَا أَرْبَعَةُ دَرَاهِمٍ» (٣) «وَطَافَ عَلَى الرَّاحِلَةِ لِيَنْظُرَ النَّاسُ إِلَى هَذِيهِ وَتَمَثَّلَ لَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٤) «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ» وقيل إن هذه الحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها، فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال: برزت من الكوفة إلى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فأريت الحاج كلهم على زوامل وجوا لقات ورواحل وما رأيت في جميعهم إلا محملين. وكان ابن عمر إذا نظر إلى رجل ما أحدث الحجاج من الزى والمحامل يقول: الحاج قليل والركب كثير. ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذا نعم من الحجاج.

(١) حديث حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحله وكان معه رجل رث وقطيفة حلقة فبعتها أربعة دراهم: الترمذي في التمهيل وابن ماجه من حديث أسد ضعيف

(٢) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحله: تقدم

(٣) حديث خفوا عني مناسِككم: من واللفظ له من حديث جابر

(٤) البقرة: ١٩٦

السابع: أن يكون رث الهيئة شعثاً غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر، فيكتب في ديوان المتكبرين المترفين، ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وبخصوص الصالحين، فقد «أمر صلى الله عليه وسلم»^(١) بالشعث والاختفاء. «و» نهي عن التثمم والزخا فيه» في حديث فضالة بن عبيد^(٢) وفي الحديث^(٣) «إِنَّمَا الْحَاجُّ الشَّعِثُ الثَّفِثُ»^(٤) ويقول الله تعالى: انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوا في شعثاً غبراً من كل فجٍ عميق. وقال تعالى: (ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ^(٥)) والتفت: الشعث والانغبار، وقضاه بالحق وقص الشارب والأطفار.

وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد. اخولقوا واخشو شوا، أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء: وقد قيل. زين الحبيج أهل اليمن. لأنهم على هيئة التوامع والضعف وسيرة السلف، فينبغي أن يحتجب الجمرة في زيه على الخصوص والشهرة كيفما كانت على الموم، فقد روى «أنه صلى الله عليه وسلم»^(٦) كَانَ فِي سَفَرٍ فَنَزَلَ أَصْحَابُهُ مِنْزَلاً فَمَرَحَتْ الْأَيْلُ فَتَنَظَّرَ إِلَى أَكْسِيَةِ حُمْرٍ عَلَى الْأَقْتَابِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى هَذِهِ الْجُمُرَةَ قَدْ غَلَبَتْ عَلَيْكُمْ قَالُوا قَمْنًا لَيْتَنَا وَتَرَعْنَا عَنْ ظُهُورِهَا حَتَّى شَرَدَ بَعْضُ الْإِيْلِ»

الثامن: أن يرفق بالبدابة فلا يحملها ما لا تطيق، والمحمل خارج عن حد طاقتها، والنوم عليها يؤذيها ويشقل عليها. كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قومود، وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل. قال صلى الله عليه وسلم^(٧) «لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كُرَاسِيَّ»

(١) حديث الامي بالشعث والاختفاء: البنوي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمعدوا واخشوشوا واتشوا واشوا حفا وفيه اختلاف ورواه ابن عدى من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف

(٢) حديث فضالة بن عبيد في النبي عن التثمم والزخا فيه وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الأظفار والأحمد من حديث معاذ أياك والتثمم - الحديث:

(٣) حديث اما الحاج الشعث الثفت: ت ه من حديث ابن عمر وقال غريب

(٤) حديث يقول الله تعالى انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوا شعثاً غبراً من كل فج عميق: الحام ومصححه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو

(٥) حديث انه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فمرحت الأيل فنظر إلى أكسية حمراء على الأقباب: فقال أرى هذه الجمرة قد غلبت عليكم - الحديث: د من حديث رافع بن خديج وفيه رجل لم يسم

(٦) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي: أحمد من حديث سهل بن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم ومصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه

ولستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك^(١) فهو مستوفيه آثار عن السلف . وكان بعض السلف يكدري بشرط أن لا ينزل . ويوفى الأجرة ، ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسنا إلى الدابة ، فيكون في حسنة . ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري . وكل من آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق ملولب به يوم القيامة . قال أبو الدرداء لبعوله عند الموت : يأبها البعير لا تخاصني إلى ربك فاني لم أكن أحملك فوق ملافتك . وعلى الجملة في كل كبد حرّاء أجبر . فليراع حق الدابة وحق المكاري جميعا . وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري . قال رجل لابن المبارك : احمل لي هذا الكتاب مملكتك لتوصله فقال : حتى أستأمر الجلال فاني قد اكترت . فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له ؟ وهو طريق الخزم في الورع ، فانه إذا فتح باب القليل انجرّ إلى الكثير يسيرا يسيرا

التاسع : أن يتقرب بآراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه . ويجتهد أن يكون من سمين النعم ونقيسه ، وليأكل منه إن كان تطوعا ولا يأكل منه إن كان واجبا . قيل في تفسير قوله تعالى : (ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَأْنُ اللَّهِ^(١)) إنه تحسينه وتسمينه . وسوق الهدى من الميقات أفضل إن كان لا يبيده ولا يكده ، ولترك المكاس في شرائه ، فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن : الهدى والأضحية والرفقة ، فإن أفضل ذلك أغلامنا وأنفسه عند أهله^(٢) وروى ابن عمر أن عمر رضی الله عنهما أهدى بختية فطليبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهما ويشتري بشمها بدنا فنهأ عن ذلك وقال بل أهدهما ، وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون . وفي ثلثائه دينار قيمة ثلاثين بدنة ، وفيها تكثير اللحم ، ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود تركية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بحمال التعظيم لله عز وجل ، فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل

(١) حديث النزول عن الدابة عدوه وعشية يروحها بذلك : الطبراني في الأوسط من حديث أنس بن مالك

الذي صلى الله عليه وسلم كان إذا ضل الفهر في السفر هدى ورواه البيهقي في الأدب وقال منى قليلا وما نه فهد

(٢) حديث ابن عمر أن عمر أهدى بختية فطليبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يبيعهما ويشتري بشمها بدنا فنهأ عن ذلك وقال بل أهدهما : أخرجه د وقال أخرها

(١) الجمع : ٣٢

« وَسَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(١) مَا يَرُ الْحَجَّ ؟ فَقَالَ : أَلْتَجُّ وَالْتَجُّ »
 والعج هو رفع الصوت بالنية . والتج هو نحر البدن . وروى عائشة رضى الله عنها
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « مَا تَعْمَلُ آدِي يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّمَا لِتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُوبِهَا وَأَعْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ يَقَعُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فَطَيَّبُوهَا نَفْسًا وَفِي الْخَبَرِ : ^(٣) « لَكُمْ بِكُلِّ صَوْفَةٍ مِنْ جِلْدِهَا
 حَسَنَةٌ وَكُلُّ فِطْرَةٍ مِنْ دِمَائِهَا حَسَنَةٌ وَإِنَّمَا تَوَضَّعُ فِي الْمِرَانِ فَأَبْشَرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم :
 « اسْتَنْجِدُوا هَذَا بِكُمْ فَإِنَّهَا مَطَايَاكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

المأثر : أن يكون طيب النفس بما أتقنه من تفقه وهدى ، وبما أصابه من خسران
 ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك ، فان ذلك من دلائل قبول حجه ، فان المصيبة في
 طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل : الدرهم بسبعائة درهم ، وهو بمثابة الشدائد
 في طريق الجهاد ، فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب ، فلا يضيع منه شيء عند
 الله عز وجل . ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي ، وأن
 يتبدل باخوانه البطالين إخوانا صالحين ، ويجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة

بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد

الشريفة وكيفية الابتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها

من أول الحج إلى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم ، أعنى فهم موقع الحج في الدين ، ثم الشوق إليه ، ثم العزم
 عليه ، ثم قطع العلائق للمانعة منه ، ثم شراء ثوب الإحرام ، ثم شراء الزاد ، ثم اكتراد الراحة

(١) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ر الحج فقال العج والتج : ت واستخر به وهو ك

وصحبه والزار واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقرى أى الحج أفضل

(٢) حديث عائشة ماعمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من إهراسه دما - الحديث : ت وحسنه

ابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال خ انه مرسل ووصله ابن خزيمة

(٣) حديث لكم بكل صوفة من جلدها حنة وكل فطرة من دما حنة وانها لتوضع في الميزان فابشروا

هـ ك وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شرة حنة قالوا فالصوف

قال بكل شرة من الصوف حنة وفي رواية للبيهقي بكل فطرة حنة قال خ لا يصح وروى

أبو الشيخ في كتاب الفحاحيا من حديث علي أما انها نداء بها يوم القيامة يلجوها ودماها

حق توضع في ميزانك يقولها لماطمة

ثم الخروج ، ثم المسير في البادية ، ثم الإحرام من الميقات بالتلبية ، ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق . وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للمتذكر ، وعبرة للمعتبر ، وتنبية للعريد الصادق ، وتعريف وإشارة للظن . فلزم من ذلك مفتاحها حتى إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطمهارة باطنه وغازاة فهمه أما الفهم : فاعلم أنه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالتزهد عن الشهوات ، والكف عن اللذات ، والاعتصار على الضرورات فيها ، والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ، ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق ، وانحازوا إلى قلل الجبال ، وآثروا التوحش عن الخلق ، لطلب الأنس بالله عز وجل ، فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة ، وألزموا أنفسهم بالمجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة ، وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ^(١))

فما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات ، وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل ، وقتلوا عنه ، بمث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لأحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها ^(٢) فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم « أَبَدَلْنَا اللَّهُ بِهَا الْجِهَادَ وَالتَّكْوِينَ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ » يعني الحج . « وَسُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) عَنِ السَّائِحِينَ فَقَالَ هُمُ الصَّائِعُونَ » فأنتم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم . فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى ، ونصبه مقصدا لعباده ، وجعل ما حوله حرما لبيته تقريبا لأمره ، وجعل عرفات كاليزاب على فناء حوصه ،

(١) حديث سئل عن الرهبانية والسياسة فقال بدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف: أبو داود من حديث أبي أمامة أن رجلا قال لرسول الله ائذن لي في السياحة فقال إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله وراه الطريق بلقيث إن لكل أمة سياحة وسياحة أمتي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو واليهيقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف والزمرى وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال لرسول الله انى أريد أن أسافر فأوصني قال عليك بقوة الله والتكبير على كل شرف

(٢) حديث سئل عن السائحين فقال هم الصائعون اليهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المغيرة بن عبيد بن عمير عن عمر مرسل .

وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ، ووضعه على مثال حضرة الملائكة بتصدده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق ، شعفاً غيراً متواضعين لرب البيت ، ومستكينين له خضوعاً لجلاله واستكاته لمزته ، مع الاعتراف بتزيه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ، ليكون ذلك أبلغ في رهم وعبوديتهم ، وأنهم في إذعانهم واتباعهم ، ولذلك وظف عليهم فيها أعمالاً لا تأنس بها النفوس ، ولا تهتدى إلى معانيها العقول : كرى الجمار بالأحجار ، والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار . وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والبودية ، فإن الزكاة أرفاق ، ووجهه مفهوم ، وللعقل إليه ميل . والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله ، وتفرغ للمبادأة بالكشف عن الشواغل ؛ والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع ، وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل . فأما ترددات السعى وري الجمار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ، ولا اعتناء للعقل إلى معانيها ، فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد ، وقصد الامتثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع فقط ، وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه ، فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلاً ، فيكون ذلك الميل معيناً للأمر وباعثاً معه على الفعل ، فلا يكاد يظهر به كمال الرق والاتباع . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص : « لَيْتَكَ بِحُجَّةٍ حَقًّا تَعْبُدُ أَوْ رَقًّا » ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم ، وأن يكون زمامها بيد الشرع ، فيترددون في أعمالهم على سنن الاتقياء ، وعلى مقتضى الاستبعاد وكان ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التبعيدات في تركية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق . وإذا تفتنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التبعيدات . وهذا القدر كاف في فهم أصل الحج إن شاء الله تعالى وأما الشوق : فأنما ينبعث بعد الفهم والتحقيق بأن البيت بيت الله عز وجل ، وأنه وضع على مثال حضرة الملائكة ، فقاصده قاصد إلى الله عز وجل وزائره ، وإن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته ، فيترزق مقصود الزيارة في ميعاده المضروب له ، وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة اللغاية في دار الدنيا

لا تبتغي قبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ، ولا تبتغي استجانه ، ولا تستمدد للارتجال
إليه لتصورها ، وإنما إن أمدت في الدار الآخرة بالبقاء وترهت عن أسباب التنير والثناء استمدت
لنظر والإبصار ، ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تهتق لقاء رب البيت بكم الوعد
الكريم . فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب انقاء لأخائه . دنا مع أن الحب
مشتاق إلى كل ماله إلى محبوبه إضافة ، والبيت مضاف إلى الله عز وجل ، فبالحرى أن
يشتاق إليه لمجرد هذه الإضافة ، فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل
وأما العزم : فليعلم أنه بزمه فاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ، ومهاجرة الشهوات
واللذات ، متوجها إلى زيارة بيت الله عز وجل . وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب
البيت ، وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره ، وأن من طلب عظيما خاطر بعظيم ،
وليجميل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسمة . وليتحقق أنه
لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص ، وأن من أخش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة
والمقصود غيره ، فليصحح مع نفسه العزم ، وتصحيحه باخلاصه ، وإخلاصه باجتتاب كل
ما فيه رياء وسمعة . فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير .

وأما قطع الملاق : فمنه رد المظالم والتوبة المخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي ، فكل
مظلمة علاقة ، وكل علاقة مثل غريم حاضر متعاق بتلاييه ينادي عليه ويقول له : إلى أين
تتوجه ؟ أقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ، ومستعين به ، ومهمل له :
أولا تستحي أن تقسم عليه قدوم البعد المعاصي فبردك ولا يتبلك ، فإن كنت راغبا في
قبول زيارتك فنفذ أوامره ، ورد المظالم ، وتب إليه أولا من جميع المعاصي ، واقطع علاقة
قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك ، لتكون متوجها إليه بوجه قلبك ، كما أنك متوجه إلى
بيته بوجه ظاهرك ، فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء ،
وآخر إلا الإلطرد والرد . وليقطع الملاق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود إليه
وليكتب وصيته لأولاده وأهله ، فإن المسافر وماله لعل خطن بالإمن وقى الله سبحانه .
وليتذكر عند قطعه الملاق لسفر الحج قطع الملاق لسفر الآخرة ، فإن ذلك بين يديه على
القرب ، وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسر ذلك السفر فهو المستقر وإليه المصير .
فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد بهذا السفر .

وأما الزاد : فاطلبه من موضع حلال ، وإذا أحس من نفسه الحرج على استكراهه وطلب ما يبق منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد ، فليذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر ، وأن زاده التقوى ، وأن ماعداه مما يظن أنه زاده يختلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه ، كالطعام الرطب الذى يفسد فى أول منازل السفر فربى وقت الحاجة متجيرا محتاجا لاحتيلة له . فليحذر أن تكون أعماله التى هى زاده إلى الآخرة لاتصلحه بعد الموت ، بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير

وأما الرحلة : إذا أحضرها فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله عز وجل له اللواب لتجمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة ، وليتذكر عنده المركب الذى يركبه إلى دار الآخرة وهى الجنائز التى يحمل عليها ، فان أمر الحج من وجه يوازى أمر السفر إلى الآخرة ، ولينظر أيسلح سفره على هذا المركب لأن يكون زادا له لذلك السفر على ذلك المركب ، فما أقرب ذلك منه ، وما يدريه لعل الموت قريب ، ويكون ركوبه للجنائز قبل ركوبه للجمل ، وركوب الجنائز مقطوع به ، وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه ، فكيف يحتاط فى أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر فى زاده وراحته ويهمل أمر السفر المستيقن

وأما شراء ثوبى الاحرام : فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه ، فانه سيرتدى ويتزى ثوبى الاحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه ، وأنه سيلقى الله عز وجل مافوقا فى ثياب الكفن لاحتالة ، فكا لا يلقى بيت الله عز وجل إلا مخالفا عادته فى الزى والمهيئة ، فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت إلا فى زى مخالف لزى الدنيا ، وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه غيظ كما فى الكفن

وأما الخروج من البلد : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عز وجل فى سفر لا يضاى أسفار الدنيا فليحضر فى قلبه أنه ماذا يريد وأين توجه ، وزارة من قصد وأنه متوجه إلى ملك الملوك فى زمرة الزائرين له ، الذين تودوا فأجابوا ، وشقوتوا فاشتاقوا واستهضوا فتهضوا ، وقطعوا الملاقى ، وفارقوا الخلاقى ، وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى تقم أمره وعظم شأنه ورفع قدره ، تسليا بقاء البيت عن لقاء رب البيت ، إلى أن يرفقوا منه منى مقام ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم . وليحضر فى قلبه رجاء الوصول والقبول

لا إله إلا الله لا يشركه في الربوبية إلا ما لا يدرى من الأهل والمال ، ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته ، وإبراج أنه إن لم يصل إليه وأدركته النية في الطريق لقي الله عز وجل وأفاداً إليه إذ قال : جل جلاله (وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ)^(١)

وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات : فليتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأحوال والمطالبات . وليتذكر من هول قطع الطريق هول سؤال منكر . وتكرير ، ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الأفاعي والحيات ، ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهته ووحدته ولكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متزوداً لمخاوف القبر

وأما الاحرام والتلبية من الميقات : فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل ، فارح أن تكون مقبولا ، وأخش أن يقال لك : لا ليك ولا سمعديك . فكأن بين الرجاء والخوف مترددا ، وعن حولك وقوتك متبرئا ، وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكللا ، فإن وقت التلبية هو بداية الأمر وهي محل الخطر . قال سفيان بن عيينة : حج على بن الحسين رضى الله عنهم فلما أحرم واستوت به راحلته اصفر لونه وانفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلي ، فقيل له : لم لا تلي ؟ فقال : أخشى أن يقال لي لا ليك ولا سمعديك ، فلما لي غشي عليه ووقع من راحلته ، فلم يزل يمتريه ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد بن أبي الخوارى : كنت مع أبي سليمان الداراني رضى الله عنه حين أراد الاحرام فلم يلب حتى مبرنا ميلا فأخذته التشية ثم أفاق وقال : يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : مُرْ ظِلْمَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَقُولُوا مَنْ ذَكَرْنِي فَأَذْكُرْ مَنْ ذَكَرْنِي مِنْهُمْ بِاللُّعْنَةِ ، ويحك يا أحمد : بلغني أن من حج من غير حله ثم لم يقل الله عز وجل لا ليك ولا سمعديك حتى ترد ما في يديك ، فلما آمن أن يقال لنا ذلك ! وليتذكر للمبني عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عز وجل ، إذ قال : (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ)^(٢) ونداء الخلق بنفخ الصور ، وحشرهم من القبور ، وازدحامهم في عرصات القيامة محيين لنداء الله سبحانه ، ومتسمين إلى مقرين ومقومتين ، ومقبولين ومردودين ، ومترددن في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا يدرون أي تسرهم إتمام الحج وقبوله أم لا

وأما دخول مكة : فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمناً ، وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل ، وليخض أن لا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم خائباً ومستحقاً للمقت ، وليكن رجاءه في جميع الأوقات غالباً ، فالكرم صميم ، والرب رحيم ، وشرف البيت عظيم ، وحق الزائر مرعى ، وذمام المستجير اللاتذ غير مضيع وأما وقوع البصر على البيت . فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ، ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه ، وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم . واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة وإخفائه إياك زمرة الوافدين عليه ، واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جنة الجنة آملين لدخولها كافة ، ثم انقسامهم إلى مآذنين في الدخول ومصرفين ، انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين . ولا تنفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه ، فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة

وأما الطواف بالبيت : فاعلم أنه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعميم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة . واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله ، ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت ، بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت ، حتى لا تبتدىء الذكر إلا منه ولا تحتم إلا به كما تبتدىء الطواف من البيت وتحتم بالبيت . واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية ، وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم المسكوت ، كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم النيب ، وأن عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم النيب والمسكوت لمن فتح الله له الباب . وإلى هذه الموازنة وقمت الإشارة بأن البيت المعمور في السموات بإزاء الكعبة ، فان طواف الملائكة به كطواف الأنس به هنا البيت . ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ، ووعدوا بأن « مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ » والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تروده وتطوف به ، على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم: أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح

وأما الاستلام : فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته ، فصمم عزمتك على الوفاء بيمينك ، فن غدر في المبايعة استحق الموت ، وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال : « أَخْبِرُ الْأَسْوَدَ يَمِينُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْأَرْضِ يُصَافِحُ بِهَا خَلْقَهُ كَمَا يُصَافِحُ الرَّجُلُ لِقَاءَهُ »

وأما التلق بآستار الكعبة والاتصاق بالملتزم . فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت ، وتبركا بالماسة ، ورجاء للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لافي البيت . ولتكن نيتك في التعلق بالستر اللحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان ، كالمذنب المتعلق بئيباب من أذنب إليه المتضرع إليه في عفوه عنه المظفر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه ، ولا فزع له إلا كرمه وعفوه ، وأنه لا يفارق ذيله إلا بالمفو وبذل الأمن في المستقبل وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت : فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا وذاها مرة بعد أخرى ، إظهارا للخلوص في الخدمة ، ورجاء للملاحظة بعين الرحمة ، كالنبي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري مالذي يقضى به الملك في حقه من قبول أو رده ، فلا يزال يتردد على فناء النار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى . وليتذكر عند ترده بين الصفا والمروة ترده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ، وليمثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيئات . وليتذكر ترده بين الكفتين ناظرا إلى الرجعتان والتقصان مترددا بين العذاب والنفران

وأما الوقوف بعرفة : فاذا ذكر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات ، واختلاف اللغات ، واتباع الفرق أنهم في الترددات على المشاعر ، اقتفاء لهم ، وسيرا بسيرهم ، عرصات القيامة ، واجتماع الأمم مع الأنبياء والأئمة ، واقتفاء كل أمة نبيها ، وطمعهم في شفاعتهم وتوحيهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول . وإذا تذكرت ذلك فإزعم قلبك الضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل ، فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين . وحقق رجاءك بالاجابة فالوقوف شريف ، والرحمة إنغا تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض . ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد ، وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب . فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم ،

(١) حديث ابن عباس الحجرة بين الله في الأرض يصافح بها خلقه الحديث : تقدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو

وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتمدت إليه أعناقهم ، وشخصت نحو السماء أبصارهم ، مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة ، فلا تظن أن يحجب أملهم ويضع سعيهم ويذخر عنهم رحمة تضرهم . ولذلك قيل : إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم ينقر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده ، فلا طريق إلى استدوار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد

وأما ربي الجار : فاقصده بالاعتقاد للأمر بإظهار الرق والمبودية ، واتهاضاً لجرد الامتثال من غير حفظ للعقل والنفس فيه ، ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حبه شبهة أو يقتنه بمصية فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لآمله ، فإن خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يمرض لي الشيطان ، فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي أقامه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لافائدة فيه ، وأنه يضاهي اللعب فلم تشغل به . فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان . واعلم أنك في الظاهر ترى الحصى إلى العقبة ، وفي الحقيقة ترى به وجه الشيطان وتقصم به نظره اذ لا يحصل ارغام أنه إلا بامتلاك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيماً له بمجرد الأمر من غير حفظ للنفس والعقل فيه ، وأما ذبح الهدى فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الامتثال ، فأكل الهدى وأرج^(١) أن يمتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار ، فكذا ورد الوعد فكلماً كان الهدى أكبر وأجزأؤه أوفر كان قداؤك من النار أعم

وأما زيارة المدينة : فإذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وجعل إليها هجرته ، وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وستته ، وجاهد عدوه وأظهر بها دينه ، إلى أن توفاه الله عز وجل ، ثم جعل تربته فيها وتربة وزيره القائمين بالحق بعده رضى الله عنهما . ثم مثل في نفسك موافق أقدام رسول الله

(١) حديث أنه يعتق بكل جزء من الأضحية جزأ من الضحى من النار : لم أنف له على أصل وفي كتاب

الضحى لأبي الشيخ من حديث أبي سعيد فإن لك بأول قطرة تهلل من دمها أن ينقر لك بأقدام من ذنوبك يقول لفاطمة وإسناده ضعيف

صلى الله عليه وسلم عند تردداته فيها ، وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه المريزة ، فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينته ووجل ، وتذكر مشيه وتخطيه في سككها ، وتصور خشوعه وسكينته في المشي ، وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه ، وإجباطه عمل من هنك حرمة ولويرفع صوته فوق صوته . ثم تذكر ما من الله تعالى به على الذين أدركوها وصحبته وسعدوا بشهادته واستماع كلامه ، وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته وصحبة أصحابه رضى الله عنهم ثم اذكر أنك قد فاتت رؤيته في الدنيا وأنت من رؤيته في الآخرة على خطر ، وأنت رعا لاتراه إلا بحسرة وقد خيل بينك وبينه بقوله إياك بسوء عملك ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَفَعَ اللَّهُ إِلَى أَقْوَامٍ يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ ! فَأَقُولُ يَا رَبُّ أَصْحَابِي ! يَقُولُونَ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَخَذُوا بِمَذْك . فَأَقُولُ بُمَذَّأ وَسُخْقًا » فان تركت حرمة شريته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته . وليعظم مع ذلك رجائك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الأيمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنیا ، بل لحض جبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمعت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتت رؤيته ، فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى اليك بعين الرحمة

فاذا بلغت المسجد فاذا ذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة ، وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا ، فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه ، فادخله خاشعا معظما ، وما أجدر هذا المكان بأن يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سليمان أنه قال : حج أويس القرني رضى الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ففشى عليه ، فلما أفاق قال : أخرجوني فليس يلذلي بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون !

(١) حديث روى إلى أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يارب أصحابي يقولون إنك لا تدري ما أحدثوا بهذا فأقول بهذا وسخا : متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد

وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فبما يليق به من العظمة والوقار ، وتروره ميتا كما تروره حيا ، ولا تقرب من قبره إلا بما يليق من قرب من شخصه الكريم لو كان حيا ، وكما كنت ترى الحرمة في أن لا تلمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما تلا بين يديه ، فكذلك فافعل ، فإن المس والتقبيل للمشاهدة عادة النصارى واليهود . واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك ، وأنه يأنس بسلامك وفراحتك . فبقل سمعته الكريمة في خيالكم موضوعا في اللحد بازائكم وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم « **أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَكَلَّ بِقَبْرِهِ مَلَكَ يُكَلِّمُهُ سَلَامٌ مِّنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ مِنْ أُمَّتِهِ** » هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وطلع البوادي شوقا إلى لقائه وأكثى مشاهدته مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمة ؟ وقد قال صلى الله عليه وسلم « **مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا** » فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته بيده ؟ ثم انت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنبر ، ومثل في قلبك طلعت البهية كأنها على المنبر وقد أمدق به المباحرون والأنصار رضي الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحشهم على طاعة الله عز وجل بخطبته ، وسل الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه . فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج

فإذا فرغ منها كلها فينبى أن يازم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حبه وأنبت في زمرة المحبوبين أم رد حبه والحق بالمطرودين . وليتصرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار الغرور وانصرفا إلى دار الأنى بالله تعالى ، ووجد أعماله قد اترنت بجزان الشرع ، فليثق بالقبول ، فان الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ، ومن أحبه تولاها وأظهر عليه آثار محبته . وكف عنه سطوة عدوه إبليس لعنه الله ، فإذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب . نمود بالله سبحانه وتعالى من ذلك

تم كتاب أسرار الحج ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

(١) حديث أن الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملسكا يكلمه سلام من سلم عليه من أمة : ن حرك من

حديث ابن مسعود بلفظ أن الله ملائكة سياحين في الأرض يلتون عن أمي السلام

(٢) حديث من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرين : م من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو

(كتاب النعيب)

كتاب آداب تلاوة القرآن

كتاب آداب تلاوة القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امتنَّ على عباده بنبيه المرسل صلى الله عليه وسلم ، وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار ، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام ، وفرق بين الحلال والحرام ، فهو الضياء والنور ، وبه النجاة من الغرور ، وفيه شفاء لما في الصدور . من خالفه من الجبابرة قصمه الله ، ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله . هو جل الله المتين ، ونوره المبين ، والعروة الوثقى ، والمعتصم الأوفى ، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير ، لا تنقضى عجائبه ، ولا تنهاى غرائبه ، لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد ، ولا يخلقه عند أهل التلاوة كثرة التريد . هو الذي أرشد الأولين والآخرين ، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا (إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ^(١)) فكل من آمن به فقد وفق ، ومن قال به فقد صدق ، ومن تمسك به فقد هدى ، ومن عمل به فقد فاز . وقال تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ حَافِظُونَ ^(٢)) : ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه ، والحفاظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة ، وذلك لا بد من بيانه وتفصيله

وتتكشف مقاصده في أربعة أبواب

الباب الأول : في فضل القرآن وأهله

الباب الثاني : في آداب التلاوة في الظاهر

الباب الثالث : في الأعمال الباطنة عند التلاوة

الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره

(١) الجن : ١ ، ٢ ، ٣ (٢) الحجر : ٩

الباب الأول

في فضل القرآن وأهله وذم القصرين في تلاوته

فضيلة القرآن

قال صل الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ ثُمَّ رَأَى أَنَّ أَحَدًا أَوْتِيَ أَفْضَلَ بِمَا أُوْتِيَ فَقَدْ اسْتَصْغَرَ مَا عَظَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَا مِنْ شَيْعٍ أَفْضَلَ مِنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْقُرْآنِ لَا نَبِيَّ وَلَا مَلَكٌ وَلَا غَيْرُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابِ مَامَسْنَهُ النَّارُ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « أَفْضَلُ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « أَيْضًا إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَرَأَ طَهُ وَكَيْسَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بِالْغَيْبِ حَامٍ فَلَمَّا سَمِعَتْ لِلْمَلَائِكَةِ الْقُرْآنَ قَالَتْ طُوبَى لَأُمِّهِ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ هَذَا، وَطُوبَى لَأَجْوَابِهَا تَحْمِلُ هَذَا، وَطُوبَى لِلْأَنْسِيَةِ تَنْطِقُ بِهِذَا » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « خَيْرُكُمْ مَنْ تَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ »

﴿ حكاية آداب تلاوة القرآن ﴾

﴿ الباب الأول في فضل القرآن وأهله ﴾

(١) حديث من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله : طيب من حديث

عبد الله بن عمرو بن عبد مناف

(٢) حديث ما من شيع أعظم منزلة عند الله من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره : رواه عبد الملك بن حبيب

من رواية سعيد بن سلم مرسل والطبراني من حديث ابن مسعود القرطبي شافعي مشفع

ومسلم من حديث أبي أمامة القرطبي قاله يحيى يوم القيامة شفيعا لصاحبه

(٣) حديث لو كان القرآن في إهاب لمسته النار : الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل

ابن سعد ولأحمد والدارمي والطبراني من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لمعة ورواه ابن عدى

والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بإسناد ضعيف

(٤) حديث أصبل عبادة أمي تلاوة القرآن : أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث العلاء بن بشير وأنس

وإسنادهما ضعيف

(٥) حديث إن الله عز وجل قرأ طه وكيس قبل أن يخلق الخلق بالالف طم - الحديث : الدارمي من حديث

أبي هريرة بئس ضعيف

(٦) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه : ع من حديث عثمان بن عفان :

وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَنْ شَغَلَهُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عَنْ دُعَائِي وَمَسْأَلَتِي أُعْطِيَ أَفْضَلَ ثَوَابِ الشَّاكِرِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٢) « ثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَتِيبٍ مِنْ مِسْكِ أَسْوَدَ لَيَبْهُوهُمْ قَرْعٌ وَلَا يَنَالُهُمْ حِسَابٌ حَتَّى يُفْرَغَ مَا بَيْنَ النَّاسِ : رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ إِنْتَاهُ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَجُلٌ أَمَّ بِهٖ قَوْمًا وَمَعَهُ رِزْقٌ وَرَجُلٌ رَضِيَ عَنْهُ ». وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) « أَهْلُ الْقُرْآنِ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٤) « إِنْ الْقُلُوبَ نَصَدْنَا كَمَا نَصَدْنَا الْحَدِيدَ ، فَقِيلَ يَرْشُدُونَ اللَّهُ وَمَا جَلَاؤُهَا؟ فَقَالَ: تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ وَذِكْرُ الْمَوْتِ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) « اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنَا إِلَى قَارِيهِ الْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ » الآثار : قال أبو أمامة الباهلي : اقرءوا القرآن ولا تفرسكم هذه المصاحف المعلقة : فإن الله لا يعذب قلبا هو وعاء للقرآن . وقال ابن مسعود : إذا أردتم العلم فاقروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين . وقال أيضا : اقرءوا القرآن فانكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات ، أما إني لأقول الحرف الم ، ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف . وقال أيضا : لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن ، فإن كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وإن كان ينفذ القرآن فهو ينفذ الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم . وقال عمرو بن العاص : كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في يومئذ . وقال أيضا من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه وقال أبو هريرة : إن البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله ، وكثر خيره وحضرته الملائكة ، وخرجت منه الشياطين ، وإن البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله ، وقل خيره ، وخرجت منه الملائكة ، وحضرته الشياطين . وقال أحمد بن حنبل :

(١) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتني أعطيت ثواب الشاكرين : ته من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى أو مسألتني أعطيت أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف

(٢) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك - الحديث : تقدم في الصلاة

(٣) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته : ن في الكبرى و ه ك من حديث أنس بإسناد حسن .

(٤) حديث إن الله القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل ما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر الموت والبيق في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٥) حديث أنه أشد أذنا إلى قاريه القرآن من صاحب القينة إلى قينته : ه ح ك و صححه من حديث فضالة بن عبيد

رأيت الله عز وجل في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك؟ قال بكلاي
يا أحمد . قال قلت يا رب بفهم أو بغير فهم ؟ قال : بفهم و بغير فهم . وقال محمد بن كعب القرظي :
إذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسموه قط
وقال الفضيل بن عياض : ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلق ،
فمن دونهم ، فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه . وقال أيضا بحامل القرآن حامل راية الاسلام
فلا ينبغي أن يلبو مع من يلبو ، ولا يسو مع من يسو ، ولا ينفو مع من ينفو ، تعظيما لحق القرآن .
وقال سفيان الثوري : إذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه . وقال عمرو بن ميمون :
من نشر مصحفا حين يصل الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا
وبروي ^(٢) أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : أقرأ على القرآن
فقرأ عليه (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى ^(٣)) الآية فقال له : أعد
فأعاد ، فقال والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أسفله لمورق ، وإن أعلاه لشمر
وما يقول هذا بشر . وقال الحسن : والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة . وقال
الفضيل : من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهادة ، ومن قرأها
حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهادة . وقال القاسم بن عبد الله بن جهم : قلت لبعض النساك :
ما هاهنا أحد تستأنس به ، فدب إليه المصحف ووضع على حجره وقال : هذا . وقال علي بن
أبي طالب رضي الله عنه : ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البلم : السواك ، والصيام ، وقراءة القرآن

في ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك : رب تال للقرآن والقرءان يلغنه . وقال ميسرة : الغريب هو القرآن
في جوف الفاجر . وقال أبو سليمان الدارني : الزبانية أسرع إلى حمله القرآن الذين يصون
الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد التراءات .
وقال بعض العلماء : إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ ، قيل له : مالك ولستلامي

(٢) حديث ابن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على فقرأ عليه ابن الله
يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى فقال أعد فإعاد فقال إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة
وإن أسفله لشمر وإن أعلاه لشمر وما يقول هذا بشر : ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب
بغير استناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال الوليد بن المغيرة
بدل خالد بن عتبة وكذا ذكره ابن اسحق في البيرة بنحوه

وقال ابن الرماح : ندمت على استظهارى القرآن لأنه يلبسني أن أصحاب القرآن يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة . وقال ابن مسعود : ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بلبه إذا الناس يتامون ، وبناهاره إذا الناس يفرطون ، وبجزئه إذا الناس يفرحون ، وبمكانه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يحتلون ، وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لنا ، ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا مماريا ولا صياحا ولا صغيا ولا حديثا

وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « أَكْثَرُ مَنْافِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرْأُوهَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَفْرَأُ الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ ، فَإِنْ لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحْلَ حَرَامَهُ »

وقال بعض السلف : إن البديل يفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها ، وإن البديل يفتح سورة فتعلمته حتى يفرغ منها ، وقيل له : وكيف ذلك ؟ فقال : إذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه وإلامته . وقال بعض العلماء : إن البديل ليتلو القرآن فيعلم نفسه وهو لا يعلم ، يقول . أَلَا لَمَنَّا اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ وَهُوَ ظَالِمٌ نَفْسَهُ ، أَلَا لَمَنَّا اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ وَهُوَ مِنْهُمْ ! وقال الحسن : إنكم تأخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملا فأنتم تركبونه فقطعون به مراحل ، وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالهار وقال ابن مسعود : أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فآخذوا بدراسته عملا ، إن أحكم لقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به . وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنهما ^(٤) « لَقَدْ عَشْنَا دَهْرًا طَوِيلًا وَأَحَدُنَا يُؤْتِي الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ فَتَنْزِلُ السُّورَةُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقْلَمُ حَلَالَهَا وَحَرَامَهَا وَآمَرَهَا وَزَجَرَهَا وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا ثُمَّ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يُؤْتِي أَحَدَهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ فَيَقْرَأُ مَا مِثْنُ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ إِلَى خَاتَمِهِ لَا يَنْتَرِي مَا أَمَرُهُ وَلَا زَجَرُهُ وَلَا مَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهُ يَتَرَدُّ نَثْرَ الدَّقْلِ »

- (١) حديث أكثر منافي أمي قراؤها: أحمد من حديث عتبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيها ابن هبيرة
- (٢) حديث أقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه: طبع من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف
- (٣) حديث ما آمن بالقرآن من استحل حرامه: ت من حديث صبيب وقال ليس أسأله بالقوى
- (٤) حديث ابن عمر وحديث جندب: لقد عشنا دهرًا أو أحدنا يؤتي الإيمان قبل القرآن الحديث : تقدم في العلم

وقد ورد في التوراة : يا عبيدى أما تستحي منى : يأتيك كتاب من : بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعطل عن الطريق وتقع لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه ، وهذا كتابي أتركه إليك ، أنظر كم فصلت لك فيه من القول ، وكم كررت عليك فيه لتتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه ، أفكنت أهرن عليك من بعض إخوانك ! يا عبيدى يقعد اليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتضمني إلى حديثه بكل قلبك فإن تكلم متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو ماتت إليه أن كف ، وها أنا ذا مقبل عليك وعديت لك وأنت معرض بقلبك عني ، أبلغتني أهون عندك من بعض إخوانك ؟

الباب الثاني

في ظاهر آداب الصلاة وهي عشرة

الأول في حال القارىء :

وهو أن يكون على الوضوء واقفاً على هيئة الأدب والسكون إماماً ، وإما جالساً مستقبل القبلة ، مطرقاً رأسه ، غير متربع ولا متكبر ولا جالس على هيئة التكبر ، ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي أستاذه . وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً ، وأن يكون في المسجد ، فذلك من أفضل الأعمال . فإن قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(١)) فأتى على الكل ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا . قال على رضي الله عنه : من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ، ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ، ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء نفثس وعشرون حسنة ، ومن قرأه على غير وضوء فمشرحت حسنة ، وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب . قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه : إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل الثاني في مقدار القراءة :

وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار ، فمنهم من يحتم القرآن في اليوم واليلة مرة ، وبعضهم مرتين ، واتفق بعضهم إلى ثلاث ، ومنهم من يحتم في الشهر مرة .

وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَوَّلِ مِنْ ثَلَاثٍ لَمْ يَفْقَهُهُ » وذلك لأن الزيادة عليه تمنحه الترتيل . وقد قالت عائشة رضى الله عنها لما سمعت رجلا يهذو القرآن هذرا : إن هذا ماقرأ القرآن ولا سكت . « وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنْ يُخَيِّمَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ سَبْعٍ » وكذلك كان جماعة من الصحابة رضى الله عنهم يحتمون القرآن في كل جمعة : كعمان ، وزيد بن ثابت ، وابن مسعود ، وأبي بن كعب رضى الله عنهم . ففي الختم أربع درجات : الختم في يوم وليلة وقد كرمه جماعة ، والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءا ، وكأنه مبالغة في الاقتصاد كما أن الأول مبالغة في الاستكثار ، وبينهما درجتان معتدلتان : إحداها في الأسبوع مرة ، والثانية في الأسبوع مرتين تقريبا من الثلاث

والأحب أن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار ، ويحمل ختمة بالنهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ، ويحمل ختمة بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ، ليستقبل أول النهار وأول الليل بختمته ، فإن الملائكة عليهم السلام تصلى عليه إن كانت ختمته ليلًا حتى يصبح ، وإن كان نهارًا حتى يعسى قدسمن ركعتي جميع الليل والنهار . والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين في الأسبوع ، وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة ، وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكتفى في الشهر بمرة لكثرة حاجته إلى كثرة التريد والتأمل الثالث في وجه القسمة :

أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن ^(٣) سبعة أحزاب ، فقد حزب الصحابة رضى الله عنهم القرآن أحزابا ، فروى أن عثمان رضى الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائدة

(الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة)

- (١) حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه : أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو ومصحح
- (٢) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في كل أسبوع : متفق عليه من حديثه
- (٣) حديث تحزيب القرآن على سبعة أحزاب د ه من حديث أوس بن حنيفة في حديث فيه طرا على حزبي من القرآن قال أوس فسألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تحزبون القرآن قالوا ثلاث وخمسين وقسم واحد عشر وثلاث عشرة وحزب الفصل وفي رواية للطبراني فسألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزب القرآن فقالوا كان يحزبه ثلاثا فذكره مرفوعا وسأله عن حسن

وليلىة الدبىة بالأندام إلى عرد ، وليلىة الأحد يوسف إلى مريم ، وليلىة الاثنى بطة إلى طلم مرمى وفرعون ، وليلىة الالاء بالمنكبوت إلى ص ، وليلىة الأرباء بتريل إلى الرحمن ، ويحتم لىة الحيس . وابن مسعود كان يقسمه أقساما لاطل هذا الترتيب . وقيل أحزاب القرآن سبعة : فالحزب الأول ثلاث سور ، والحزب الثانى خمس سور ، والحزب الثالث سبع سور ، والرابع تسع سور ، والخامس إحدى عشرة سورة ، والسادس ثلاث عشر سورة ، والسابع للمفصل من ق إلى آخره . فهكذا حزه الصحابة رضى الله عنهم ، وكانوا يقرءونه كذلك . وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا قبل أن تعمل الأئماس والأعشار والأجزاء ، فما سوى هذا عدى .

الراب فى الكابة :

يستحب تحسين كابة القرآن وتبينه ، ولا بأس بالنقط والعلامات بالحره وغيرها ، فإنها ترين وتبين . وصد عن الخطأ واللعن ابن قرد . وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأئماس والواشر والأجزاء . وروى عن الشعي وإبراهيم كراهية النقط بالحره وأخذ الأجرة على ذلك ، وكانوا يقولون : جردوا القرآن . والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدى إلى أحداث زيادات وحما للباب ، ونشوقا إلى حراسة القرآن مما يطرأ إليه تغييراً ، وإذا لم يؤد إلى مخطور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به ، ولا ينم من ذلك كونه عدى ، فكم من عدى حسن ، كما قيل فى إقامة الجماعات فى التراوىح إنها من عدىات ممر رضى الله عنه ، وإنها بدعة حسنة ، إنما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو ينادى بفساد إلى تغييرها . وبعضهم كان يقول : أقرأ فى المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسى . وقال الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير : كان القرآن مجرداً فى المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا لا بأس به ، فانه نوره ، ثم أحدثوا بعده نقطا كباراً عند منتهى الآى فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ، ثم أحدثوا بعد ذلك الخوازم والقوا . قال أبو بكر الهذلى : سألت الحسن عن تقطيع المصاحف بالأجر فقال : وما تقطيعها ؟ قلت : يربون الكلمة بالربرية . قال : أما إن راب القرآن فلا بأس به

وقال خالد الخفاء : دخلت على ابن سيرين فرأيتَه يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط . وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك ، وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسووا أجزائه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام آخر
الخامس الترتيل :

هو المستحب في هيئة القرآن لأناسفين أن المقصود من القراءة التفكير ، والترتيل معين عليه ، ولذلك نمتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فإذا هي نمتت قراءة مفسرة حرة فاحراً . وقال ابن عباس رضي الله عنه : لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرها أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هزومة . وقال أيضاً : لأن أقرأ إذا زلزلت والقارة أتدبرها أحب إلي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهديراً . وسئل مجاهد عن رجلين دخلتا في الصلاة فكان قيامها واحداً إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال : هما في الأجر سواء . واعلم أن الترتيل مستحب للمجد والتدبر ، فإن المعنى الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضاً الترتيل والتؤدة ، لأن ذلك أقرب إلى التوفيق والاحترام ؛ وأشد تأثيراً في القلب من الهزيمة والاستجمال
السادس البكاء :

البكاء مستحب مع القراءة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » وقال صالح المري : قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي : يا صالح هذه القراءة فأين البكاء ؟ وقال ابن عباس رضي الله عنهما : إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تمجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه . وإنا طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن ، فمن الحزن ينشأ البكاء . قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا » ووجه احضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواقف والهمود ، ثم يتأمل تقصيره في أواخره وزواجره فيحزن للاحالة ويبيك ، فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب السافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب

- (١) حديث نمتت أم سلمة رضي الله عنها ، قال صلى الله عليه وسلم فإذا هي نمتت فقرأت مفسرة حرة فاحراً : حديث حسن صحيح
(٢) حديث أنس رضي الله عنه ، قال صلى الله عليه وسلم : « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » : هـ من حديث سعد بن أبي وقاص بأسناد جيد
(٣) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن : غ من حديث أبي هريرة
(٤) حديث أن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا : أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف

السابع : أن براعى حق الآيات فاذا مرياًة سجدة سجد ، وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالى ، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة . وفى القراءة أربع عشرة سجدة وفى الحج سجدتان ، وليس فى ص سجدة . وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض ، وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو فى سجوده بما يليق بالآية التى قرأها ، مثل أن يقرأ قوله تعالى : (خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ^(١)) فيقول : اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوز بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أولائك . وإذا قرأ قوله تعالى : (وَخَرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا^(٢)) فيقول : اللهم اجعلنى من الباكين إليك ، الخاشعين لك . وكذلك كل سجدة . ويشترط فى هذه السجدة شروط الصلاة : من ستر المورة ، واستقبال القبلة ، وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث . ومن لم يكن على طهارة عند السجود فاذا تطهر يسجد . وقد قيل فى كمالها أن يكبر أفاضل يديه لتحريره ، ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم . وزاد زائدون التشهد ، ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد ، فانه ورد الأمر فى السجود فليتبع فيه الأمر ، وتكبيره الهوى أقرب للبداية وما عدا ذلك ففیه بُعد . ثم المأموم يبنى أن يسجد عند سجود الإمام ، ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموماً

الثامن : أن يقول فى مبتدأ قراءته : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يخضرون . وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله ، وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم افتعنا به وبارك لنا فيه ، الحمد لله رب العالمين ، وأستغفر الله الحى القيوم ، وفى أثناء القراءة إذا مر بآية تسبيح سبّح وكبّره وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر ، وإن مر بمرجوسأل ، وإن مر بخوف استأذ . فعلى ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول : سبحان الله نعوذ بالله ، اللهم ارزقنا اللهم أرحمنا . قال حذيفة : « صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْتَدَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ^(١) فَكَانَ لَا يُمِرُّ بِآيَةِ رَحْمَةِ الْإِسْأَلِ ، وَلَا بِآيَةِ عَذَابِ الْإِسْتِمَادِ ،

(١) حديث حذيفة كان لا يمر بآية عذاب الا تعوذ ولا بآية رحمة الا سأل ولا بآية تنزيه الاسم : مهم اختلاف لفظ

(٢) السجدة : ٥٠ : (٢) الاسراء : ١٠٩

وَلَا يَأْتِي تَرْبِهِ إِلَّا سَبَّحَ ، فَذَا فَرَّغَ قَالَ مَا كَانَ يَقُولُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) عِنْدَ خَتَمِ الْقِرَاءَانِ
 « اللَّهُمَّ ارْحَنِي بِالْقُرْآنِ وَاجْعَلْهُ لِي إِمَامًا وَثُورًا وَهَدًى وَرَحْمَةً اللَّهُمَّ ذَكِّرْنِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ
 وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ وَارْزُقْنِي تِلَاوَتَهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّتًا يَارَبَّ الْعَالَمِينَ »
 التاسع في الجهر بالقراءة :

ولاشك في أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت
 بالحروف، ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه ، فإن لم يسمع نفسه لم تصح صلاته . فأما الجهر
 بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر

• ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « فَضِّلْ قِرَاءَةَ السِّرِّ
 عَلَى قِرَاءَةِ الْعَلَانِيَةِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السِّرِّ عَلَى صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ » وفي لفظ آخر : « أَجْلَاهُ
 بِالْقُرْآنِ كَأَجْلَاهُ بِالصَّدَقَةِ وَالسِّرِّ كَالسِّرِّ بِالصَّدَقَةِ » وفي الخبر العام : ^(٣) « فَضِّلْ عَمَلُ
 السِّرِّ عَلَى عَمَلِ الْعَلَانِيَةِ سَبْعِينَ ضِعْفًا » وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « خَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْنِي
 وَخَيْرُ الدَّكْرِ أَخْفَى » وفي الخبر ^(٥) « لَا يَجُوزُ بَعْثُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِرَاءَةِ بَيْنَ الْقُرْبِ وَالْبَعَادِ ،
 وَبِإِذْنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي صَلَاتِهِ وَكَانَ حَسَنُ الصَّوْتِ فَقَالَ لِنَلَامَهُ : اذْهَبْ إِلَى هَذَا الْمُصَلِّي فَرَأْ أَنْ
 يُخَفِّضَ مِنْ صَوْتِهِ فَقَالَ لِنَلَامَ : إِنْ الْمَسْجِدَ لَيْسَ لَنَا وَلِلرَّجُلِ فِيهِ نَصِيبٌ فَرَفَعَ سَمِيدَ صَوْتِهِ

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند ختم القراءان اللهم ارحمني بالقراءان واجعله لي
 اماما وهدي ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيته وعلمي منه ما جهلت ولاؤه آتاء الليل
 وأطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين : رواه أبو منصور الططر بن الحسين الأراجاني
 في مسائل القراءان وأبو بكر بن الصالح في التائيل كلاما من طريق أبي ذر المروزي
 رواه داود ابن عيسى معصلا

(٢) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية : قال وفي لفظ آخر
 الجاهر بالقراءان كالجاهر بالصدقة والسر بالقراءان كالسر بالصدقة : ذكره ت وحسنه من حديث
 عمة بن عامر باللفظ التام

(٣) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا : البيهقي في الشعب من حديث عائشة

(٤) حديث خير الرزق ما يكني وحج الدعاء الخفي : أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص

(٥) حديث لا يجهر بمسك على بعض في القراءة بين العرب والعنقاء : رواه أبو داود من حديث أبي بصير
 دون قوله بين العرب والعنقاء والبيهقي في الشعب من حديث علي بن النعمان وبهذه رواية الحارث
 الأعور وهو ضعيف

وقال : يا أيها المصلّي إن كنت تريد الله عز وجل بصلّاتك فاحضض صوتك، وإن كنت تريد الناس فانهم لن يفتوا عنك من الله شيئا فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته، فلما سلم أخذ نعليه وانصرف، وهو يومئذ أمير المدينة

ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فضوب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى فَلْيَجْهَرْ بِالْقِرَاءَةِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَغَمَارَ الدَّارِ يَسْتَمِعُونَ قِرَاءَتَهُ وَيُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ» ومر صلى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضى الله عنهم مختلفي الأحوال ^(٣) فرأى أني بكر رضى الله عنه وهو يخافت، فسأله عن ذلك، فقال : إن الذي أناجيه هو يسمى * ومر على عمر رضى الله عنه وهو يجهز، فسأله عن ذلك، فقال : أوقظ الوسنان وأزجر الشيطان، ومر على بلال وهو يقرأ آيات هذه السورة وآيات هذه السورة، فسأله عن ذلك، فقال : أخاطب الطبيب بالطبيب . فقال صلى الله عليه وسلم «كُلُّكُمْ قَدْ أَحْسَنَ وَأَصَابَ»

فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرياء والتضع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه، فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل، لأن العمل فيه أكثر، ولأن فائدته أيضا تملق بغيره، فالجهر المتعدى أفضل من اللازم، ولأنه يوقظ قلب القاري، ويجمع همه إلى الفكر فيه، ويصرف إليه سمعه، ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت، ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله، ولأنه يرجو يجبره بيقظ أنتم فيكون منه سبب إجابته . ولأنه قد يراه بطل

(١) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل، فعزب ذلك : في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلا من أصحابها أفرغ صوته بالقرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رحم الله فلانا - الحديث : - من حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو رأيته وأنا أسمع قرأه، البارحة - الحديث : ومن حديثه أيضا أنما أعرف أصوات رفقته الأنصاريين بالقرآن حين يدعون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن : الحديث (٢) حديث إذا قام أحدكم من الليل فصلى فاجهر بهاءه فإن للملائكة وغمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته : رواه نحوه زيادة فيه أبو بكر البزار وصبر القدسي في اللواط وأبو شجاع من حديث هناد بن جبل وهو حديث منكر منقطع

(٣) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يخافت ويصر وهو يجهز ويبلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة - الحديث : تنهد في الصلاة

غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاقي إلى الخدمة ، فتي حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل ، وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر ، وبكثرة النيات تركو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم ، فإن كان في العمل الواحد عشرين نيات كان فيه عشر أجور .

ولهذا نقول : قراءة القرآن في المصاحف أفضل ، إذ يزيد في العمل النظر ، وتأمل المصحف ، وجملة ، فيزيد الأجر بسببه . وقد قيل الختمة في المصحف بسبع ، لأن النظر في المصحف أيضا عبادة . وخرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منها ، فكان كثير من الصحابة يقرءون في المصاحف ، ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف . ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحرويين يديه مصحف ، فقال له الشافعي : شغلكم الفقه عن القرآن ، إني لأصلي التمة وأضع المصحف بين يدي فأطبعه حتى أصبح الماشر : تحسين القراءة وترتيلها بترديد الصوت من غير تعطيط مفرط يغير النظم ، فذلك سنة . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَبُّنَا الْقُرْآنَ يَا صَوَاتِكُمْ » وقال عليه السلام : ^(٢) « مَا أَدْنَى اللَّهِ لَيْسَ إِذْنُهُ إِذْنَةُ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ » وقال صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ مِثْلُ مَنْ لَمْ يَتَّقِنِ بِالْقُرْآنِ ، فَقِيلَ أَرَادَ بِهِ الْإِسْتِغْنَاءَ ، وَقِيلَ أَرَادَ بِهِ التَّرَنُّمَ . وَتَرْدِيدَ الْأَلْحَانِ بِهِ ، وَهُوَ أَقْرَبُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ . وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَيْلَةً ^(٣) يَنْتَظِرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَابْطَأَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَبَسَكَ ؟ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَسْتَمِعُ قِرَاءَةَ رَجُلٍ مَا مِثَمْتُ أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ ، فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَمِعَ إِلَيْهِ طَوِيلًا ثُمَّ رَجَعَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَذَا سَأَلِمُ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ أَحْمَدُ اللَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مِثْلَهُ ^(٤) » واستمع صلى الله عليه وسلم أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما

- (١) حديث زينوا القرآن بأصواتكم : د نه حب لك وصحبه من حديث البراء بن عازب
- (٢) حديث ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء يتقن بالقرآن زاد من لشيء حسن الصوت وفي رواية له كأذنه لشيء يتقن بالقرآن
- (٣) حديث كان ينتظر عائشة فباطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله : ه من حديث عائشة ورجال اسنده تمام
- (٤) حديث استمع ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقفوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد : أحمد بن في الكبرى من حديث عمرو بن ه من حديث ابن مسعود أن أبابكر وعمر يقرأه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن به الحديث : قال ت حسن صحيح

فوقفوا طويلاً ثم قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًّا طَوِيلًا كَمَا أَنْزَلَ فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدٍ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) لابن مسعود : اقْرَأْ عَلَىَّ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي أَحِبُّ أَنْ أَتِمَّعَهُ مِنْ غَيْرِي ، فَكَانَ يَقْرَأُ وَعَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ جَبَلِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقِيضَانِ ^(٢) . واستمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أبي موسى فقال : « لَقَدْ أَوْتِيَ هَذَا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » فبلغ ذلك أبا موسى فقال : يارسول الله لو علمت أنك تسمع خَبْرَتَهُ لَكَ تَحْيِيرٌ . ورأى هشيم القاريء رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لي : أنت الهشيم الذي تزين القرآن بصوتك ؟ قلت : نعم . قال : جزاك الله خيراً .. وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا الأمر والأحد ثم أن قرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنهما ذكرنا ربنا ، فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط ، فيقال يأمر المؤمنين الصلاة الصلاة ، فيقول أولسنا في صلاة ؟ إشارة إلى قوله عز وجل (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) ^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم « مَنِ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَانَتْ لَهُ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وفي الخبر : كتب له عشر حسنات . ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكاً في الأجر ، إلا أن يكون قصده الياه والتصنع

الباب الثالث

وُ، أعمال الباطن في الثلاثة وهي عشرة

فهم أسبل الكلام ، ثم التعظيم ، ثم حضور القلب ، ثم التدبر ، ثم التفهم ، ثم التخلي عن موانع الفهم ، ثم التخصيص ، ثم التأثر ، ثم الترقى ، ثم التبرى ، فالأول : فهم عظمة الكلام وعلوته ، وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه . فلينظر كيف لطف بخلقه في إيصال معاني كلامه

(١) حديث أنه قال لا بن مسعود اقْرَأْ فقال يارسول الله اقْرَأْ عَلَيْكَ وَأُقْرَأُ فَقَالَ ابْنُ أَحِبُّ أَنْ أَتِمَّعَهُ مِنْ

غَيْرِي - الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٢) حديث استمع إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود : متفق عليه من حديث أبي موسى

(٣) حديث من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نوراً يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات : أحمد

من حديث أبي هريرة من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها

كانت له نوراً يوم القيامة وفيه ضعف واضطاع

الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه ، وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر ، اذ يعجز البشر عن الوصول الى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه . ولولا استتار كنه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسامع الكلام عرش ولا ترى ، ولتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه ومبجات نوره ، ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق لسامع كلامه كالم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكا ، ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة ، على حدّ فهم الخلق . ولهذا عبر بعض المارفين عنه فقال : إن كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف ، وإن الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه ، حتى يأتي إسرائيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله بأذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ، ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به

ولقد تأتق بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته ، وضرب له مثلا لم يقصر فيه ، وذلك أنه دعا بعض الملوك حكيم إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام ، فسأله الملك عن أمور فاجاب بما لا يحتمله فيه ، فقال الملك : أرايت ما تأتي به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس حمله ؟ فقال الحكيم : إنا رأينا الناس لما أرادوا أن يضموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وأقبالها وإدبارها ، ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع نظمه ، فقلوا إلى درجة تميز البهائم ، وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات يضمونها لآلفة بهم من النقر والصغير والأصوات القرية من أصواتها لكي يطيقوا حملها ، وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وبكآل صفاته ، فصاروا بما تراجموا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصغير الذي سمعت بالدواب من الناس ، ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الأصوات لشرفها وعظم تنظيمها ، فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا ، والحكمة للصوت قسا وروحا ، فكان أن أجساد البشر تكرم وتنزلكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها ،

والكلام على المذلة رفيع الدرجة فاهل السلطات نافذ الحكم في الحق والباطل ، وهو القاضي العدل ، والشاهد المرتضى ، يأمر وينهى ، ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة ، كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شمع الشمس ، ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة ، كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ، ولكمهم يتألون من ضوء عين الشمس ما يحيا به أبصارهم ، ويستدلون به على حوائجهم فقط ، فالكلام كلكللك ! المحجوب ، الغائب وجهه ، النافذ أمره ، وكالشمس المزيعة الظاهرة مكنون عنصرها ، وكالنجوم الزاهرة التي قد يندى بها من لا يقف على سيرها ، فهو مفتاح الخزان النفسية ، وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يموت ، ودواء الأسقام الذي من سق منه لم يسقم . فهذا الذي ذكره الحكماء نبذة من تفهيم معنى الكلام ، والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة ، فينبغي أن يقتصر عليه الثاني : التعظيم للتكلم . فالتقارء عند البداية بتلاوة القرآن يبنى أن ، يحضر في قلبه عظمة المتكلم ، ويسلم أنما يقرؤه ليس من كلام البشر ، وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر ، فانه تعالى قال : (لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ^(١)) وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهرا ، فباطن معناه أيضا يحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهرا عن كل رجس ومستنيرا بنور التعظيم والتوقير ، وكما لا يصلح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ، ولأنيل معانيه كل قلب ، ولعل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف عشر عليه ويقول : هو كلام ربى ، هو كلام ربى فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ، ولن تحضره عظمة المتكلم مالم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله ، فإذا حضر بياله العرش والكرسى والسماوات والأرض وما بينهما من الجن والانس والدواب والأشجار ، وعلم أن الخالق لجيها والقادر عليها والرازق لها واحد ، وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين قتمته وسطوته ، إن أنم بفضله ، وإن عاقب بفسده ، وأء الذى يقول : هؤلاء إلى الجنة ولأبلى ، وهؤلاء إلى النار ولأبلى وهذا غاية العظمة والتعالى ، فبالتفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام

الثالث : حضور القلب وترك حديث النفس . قيل في تفسير (يَا نَبِيَّ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ^(٢))

أى يجد واجتهاد ، وأخذته بالجد أن يكون متدبراً له عند قراءته منصرف الفهم إليه عن غيره .
وقيل لبعضهم : إذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء ؟ فقال : أوشىء أحد إلى من القرآن
حتى أحدث به نفسى ؟ وكان بعض السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية . وهذه
الصفة تتولد مما قبلها من التحظيم ، فإن المعظم للكلام الذى يتلوه يستشربه ويستأنس
ولا يففل عنه ، ففى القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أحزله ، فكيف يطلب الأئس
بالفكر فى غيره وهو فى منزلة ومتفرج ، والذى يتفرج فى المنزهات لا يتفكر فى غيرها ،
فقد قيل : إن فى القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيح ورياضا وخانات ، فالبيات
ميادين القرآن ، والراءات بساتين القرآن ، والمقاصير مقاصير ، والمسبجات عرائس القرآن ،
والحاميات ديابيح القرآن ، والمفصل رياضه ، والخانات ماسوى ذلك فإذا دخل القارى
الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديابيح وتنزه فى الرياض
وسكن غرف الخانات ، استغرق ذلك ، وشغله عما سواه ، فلم يعزب قلبه ، ولم يفرق فكره
الرابع : التدبر وهو وراء حضور القلب ، فانه قد لا يتفكر فى غير القرآن ، ولكنه
يقصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره . والمقصود من القراءة التدبر ، ولذلك
من فيه الترتيل لأن الترتيل فى الظاهر ليشتمل من التدبر بالباطن . قال على رضى الله عنه :
لا خير فى عبادة لا فقه فيها ، ولا فى قراءة لا تدبر فيها . وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد
فليردد إلا أن يكون خلف إمام ، فانه لو بقى فى تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان
مسيئاً ، مثل من يشتغل بالنسج من كبة واحدة عن يناجيه من فهم بقية كلامه ، وكذلك
إن كان فى تسبيح الركوع وهو متفكر فى آية قرأها إمامه فهذا وسواس ، فقد روى عن
عاصم بن عبد قيس أنه قال : الوسواس يعتري فى الصلاة ، فقبل فى أمر الدنيا فقال : لأن
تختلف فى الأسئلة أحب إلى من ذلك ، ولكن يشتغل قلبى بوقفى بين يدي ربى عز وجل
وانى كيف أنصرف . فمد ذلك وسواساً ، وهو كذلك ، فانه يشغله عن فهم ما هو فيه ،
والشيطان لا يهتر على ذلك إلا بأن يشغله عجم ديني ، ولكن ينميه به من الضغنى . ولما ذكر
ذلك فحس قال : إن كنتم صادقين منه فما استطاع الله ذلك حسنا

وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَرَدَهَا عَشْرِينَ مَرَّةً ، وَإِنَّا رَدَدَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَدْبَرَةٍ فِي مَعَانِيهَا . وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : « قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) بِنَائِلَةٍ فَقَامَ بِآيَةِ رَدَدَهَا وَهِيَ (إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عَادِلُونَ إِنْ تَغْفِرُوا لَهُمْ) ^(٣) الْآيَةَ وَقَامَ تَحْمِي الدَّارِي لِيْلَةِ هَذِهِ الْآيَةِ (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا الشَّيْئَاتِ) ^(٤) الْآيَةَ وَقَامَ سَعِيدُ ابْنُ جَبْرِ لِيْلَةِ يَرُدُّ هَذِهِ الْآيَةَ (وَإِنَّا نُرَآؤُا أَلْيَوْمَ أَنِنَا الْخَبْرُ) ^(٥) » وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنِّي لَأَفْتَحُ السُّورَةَ فَيُوقِفُنِي بَعْضُ مَا أَشْهَدُ فِيهَا عَنِ الْفَرَاغِ مِنْهَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ . وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ : آيَةٌ لَا أَتْقُهَا وَلَا يَكُونُ قَلْبِي فِيهَا لَا أَعْدِلُهَا ثَوَابًا . وَحَكَى عَنْ أَبِي سَلْيَانَ الدَّارَانِي أَنَّهُ قَالَ : إِنِّي لَأَنَالُ الْآيَةَ فَأَقِمُّ فِيهَا أَرْبَعَ أَلْيَالٍ أَوْ خَمْسَ لَيَالٍ وَلَوْلَا أَنِّي أَطْلَعُ الْفَكْرَ فِيهَا مَا جَاوَزْتُهَا إِلَى غَيْرِهَا . وَعَنْ بَعْضِ السَّلَفِ أَنَّهُ بَقِيَ فِي سُورَةِ هُودَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ يَكْرِرها وَلَا يَفْرُغُ مِنَ التَّدْبِيرِ فِيهَا . وَقَالَ بَعْضُ الدَّارِفِينَ : لِي فِي كُلِّ جُمُعَةٍ خَمْسَةٌ ، وَفِي كُلِّ شَهْرٍ خَمْسَةٌ ، وَفِي كُلِّ سَنَةٍ خَمْسَةٌ وَلِي خَمْسَةٌ مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً مَا فَرَّغْتُ مِنْهَا بَعْدَ ، وَذَلِكَ بِحَسَبِ دَرَجَاتِ تَدْبِيرِهِ وَتَقَاتِيْشِهِ . وَكَانَ هَذَا أَيْضًا يَقُولُ : أَقَمْتُ نَفْسِي مَقَامَ الْأَجْرَاءِ فَأَنَا أَعْمَلُ مِثْلَ مِثْلِهِ وَبِجَاهِهِ وَمِثْلَهُ وَمِثْلَهُ الْخَامِسُ : التَّفْهِيمُ ، وَهُوَ أَنْ يَسْتَوْضِحَ مِنْ كُلِّ آيَةٍ مَا يَلِيْقُ بِهَا إِذَا قُرِئَ أَنْ يَشْتَلِ عَلَى ذِكْرِ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَذِكْرِ أَفْعَالِهِ ، وَذِكْرِ أَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَذِكْرِ أَحْوَالِ الْمَكْدُودِينَ لَهُمْ وَأَنَّهُمْ كَيْفَ أَهْلَكُوا ، وَذِكْرُ أَوَامِرِهِ وَزَوَاجِرِهِ ، وَذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَّا صِفَاتُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَكَقَوْلُهُ تَعَالَى : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) ^(١) وَقَقَوْلُهُ تَعَالَى : (الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَنَبِّهُ الْغَزِيرُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) ^(٢) فَلْيَتَأَمَّلْ مَعَانِي هَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ لِيَنْكَشِفَ لَهُ أَسْرَارُهَا ، فَتَحْتِهَا مَعَانٍ مَدْفُونَةٍ لَا تَنْكَشِفُ إِلَّا لِلْمُؤَقِفِينَ ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ يَقُولُهُ ^(٣) « مَا أَسْرَأَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا كَتَبْتُهُ عَنِ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يُوَدِّعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدًا فَمَهْلًا فِي كِتَابِهِ » فَلْيَكُنْ رِحْصَالِي طَلَبَ ذَلِكَ الْفَهْمِ

(١) حديث انا قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة: رواه أبوذر المروزي في معجمه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حدیث ابی ذر قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیئالایة بآیة یردھا وهی ان تعذبهم فانهم عبادک : نہ بسند صحیح

(۳) حدیث علی ما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً كنمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبداً فهاق كتابه

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من أراد علم الأولين والآخين فليثور القرآن، وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته، إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أموراً لا تفتة بأفهامهم ولم يمتروا على أغوارها

وأما أفعاله تعالى فكذلك خلق السموات والأرض وغيرها. فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله، إذا فعل يدل على الفاعل، فتدل عظمته على عظمتي، فينبى أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل، فن عرف الحق رآه في كل شيء، إذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله، فهو الكل على التحقيق، ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه، ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل، وأن كل شيء هالك إلا وجهه، لأنه سيطر في تانى الحال، بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو، إلا أن يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله عز وجل وقدرته، فيكون له بطريق التبعية ثبات، وبطريق الاستقلال بطلان محض. وهذا مبدأ من مبادئ علم المكشفة. ولهذا يبنى إذا قرأ التالى قوله عز وجل: (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْمِلُونَ^(١)) (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْمِلُونَ^(٢)) (أَفَرَأَيْتُمْ أَلْمَاءَ الَّتِي تَشْرَبُونَ^(٣)) (أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ^(٤)) فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرق والمنى، بل يتأمل في المنى وهو نقطة متشابهة الأجزاء، ثم ينظر في كيفية انقسامها إلى اللحم والمظم والروق والمصب، وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة، كما قال تعالى: (أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ^(٥)) فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الأعاجيب، فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع

من رواية أبي حنيفة قال سألتنا علياً فقالنا هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء، سوى القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يعطى الله عبداً فيها في كتابه - الحديث - وهو عند البخاري بلفظ هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس في القرآن وفي رواية وقال مرة ما ليس عند الناس ولا في داود والناسي قلنا هل عهد إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يهد إلى الناس قال لا إلا ما في كتابي هذا - الحديث - ولم يذكر القم في القرآن

(١) الواقعة: ١٣، ٥٨، ٦٨، ٧١، ٧٢، ٧٣

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام: فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فلبهم منه صفة الاستثناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم. وأنه لو أهلك جميعهم لم يثر في ملكهم شيئا، وإذا سمع نصرتهم في آخر الأمر فلبهم قدرا لله عز وجل وإرادته لنصرة الحق وأما أحوال المكذبين: كعاد وعود وما جرى عليهم، فليكن فيه منه استعمار الخوف من سطوته ونقمته، وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واعتد بنا أمهل فربما تذكره النقمة وتنفذ فيه القضية، وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القراءن، فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لانهائية له، وإنما لكل عبد منه بقدر رزقه، فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين. (قلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِثَا بِحْثُهُ مِدَادًا ^(١)) ولذلك قال علي رضي الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب. فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه، فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه، ومن لم يكن له فهم ما في القراءن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى: (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا الَّذِينَ أُولَئِمْ مَاذَا قَالَ أَيْفَا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(٢)) والطابع هي الموانع التي سنذكرها في موانع الفهم، وقد قيل: لا يكون المرید مریدا حتى يبعد في القراءن كل ما يريد، ويعرف منه النقصان من المزيد، ويستغنى بالمولى عن المعيد.

السادس: التخلي عن موانع الفهم، فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القراءن لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القراءن قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَخُونُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى الْمَلَكُوتِ» معاني القراءن من جملة الملكوت، وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فغير من الملكوت وحجب الفهم أربعة:

أولها: أن يكون الهم منصرفا إلى تحقيق الحروف باخراجها من غارجه، وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءن ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل، فلا يزال يحماهم على ترديد الحرف يخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه، فهذا يكون تأمله مقصورا على غارح الحروف

(١) حديث لولا أن الشياطين يخونون على قلوب بني آدم لظفروا إلى الملكوت: تضم في الصلاة

(٢) الكهف: ١٠٩ (٣) محمد: ١٦

فأني تنكشف له المعاني؟ وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التليس
 ثانيها: أن يكون مقلدا لمذهب سمعه بالتقليد وجد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد
 الانباع للمسموع من غير وصول إليه بصيرة وملاحظة ، فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه
 فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده ، فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لم يرق
 على بعد وبدا له معنى من المعاني التي تبين مسموعه حل عليه شيطان التقليد حلة وقال :
 كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك؟ فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد
 منه ويحترز عن مثله ، ولمثل هذا قالت الصوفية إن العلم حجاب ، وأرادوا بالعلم العقائد التي
 استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد ، أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتمصبون للمذاهب
 وألقوها إليهم ، فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون
 حجابا وهو منتهى المطلب ؟ وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا : كمن يعتقد في الاستواء
 على العرش التمكن والاستقرار ، فان خطر له مثالا في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز
 على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ، ولو استقر في نفسه لانبجر إلى كشف
 ثأن وثالث ، ولتواصل ، ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضة تقليده الباطل ،
 وقد يكون حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده
 له مراتب ودرجات ، وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول
 إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد

ثالثها : أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبر ، مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع
 فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالغيب على المرأة فيمنع جليلة الحق من أن تتجلى فيه
 وهو أعظم حجاب للقلب ، وبه حجب الأكثرون . وكلما كانت الشهوات أشد تراكما
 كانت معاني الكلام أشد احتجابا ، وكلما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه ،
 فالقلب مثل المرأة ، والشهوات مثل الصندا ، ومعاني القرآن مثل الصور التي تتراعى في المرأة ،
 والرياضة للقلب باماطة الشهوات مثل تصفيل الجلاء للمرأة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(١)
 « إِذَا عَظُمَتِ أُمِّي الدِّينَارُ وَالْدَّرْهَمُ زُرِعَ مِنْهَا هَبِيَّةُ الْإِسْلَامِ ، وَإِذَا تَرَكُوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ

(١) حديث إذا عظمت أمي الدينار والدرهم زرع منها هبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف وحر مولد الوحي نزواه
 ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف معضلا من حديث الفضل بن عياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم

وَالنَّهْيُ عَنِ الشُّكْرِ جُرْمٌ مَوْكَاةٌ أَلَوْحِي ، قال الفضيل : يعني حرما فهم القرآن . وقد شرط الله عز وجل الأمانة في الفهم والتذكير فقال تعالى (تَبَصَّرْهُ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ^(١)) وقال عز وجل (وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّمَا يَذَّكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ^(٣)) فالذي أثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الألباب ، ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب ربانها : أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى ، وأن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار ، فهذا أيضاً من الحجب العظيمة . وسنبين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك لا ينافض قول علي رضي الله عنه : إلا أن يؤتى الله عبداً فهِماً في القرآن ، وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلفت الناس فيه

السابع : التخصيص ، وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن ، فإن سمع أمراً أو نهياً قدر أنه المنهى والمأمور ، وإن سمع وعداً أو وعيداً فكشّل ذلك ، وإن سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير مقصود ، وإنما المقصود ليمتد به وليأخذ من تضعيفه ما يحتاج إليه ، فامن قصة في القرآن إلا وسياقها لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمته ولذلك قال تعالى (مَا تَبَيَّنَ بِهِ فُؤَادُكَ ^(١)) فليقدر المبدأ أن الله ثبت فوائده بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء ، وصبرهم على الإيذاء ، وثباتهم في الدين لا تنتظر نصر الله تعالى ، وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله خاصة ، بل هو شفاؤه هدى ورحمته ونور للمالئين ، ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى (وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُمِطَّكُمْ بِهِ ^(٢)) وقال عز وجل (أَمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^(٣)) (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ^(٤)) (كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ^(٥)) (وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنَ رَّبِّكُمْ ^(٦)) (هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ^(٧)) (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ^(٨)) وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد ، فهذا القارىء

(١) ن : ٨ . (٢) غافر : ١٣ . (٣) الرعد : ١٩ . (٤) هود : ١٢٠ . (٥) البقرة : ٢٣١ . (٦) الأنبياء : ١٠ .

(٧) المحل : ٤٤ . (٨) محمد : ٣ . (٩) الزمر : ٥٥ . (١٠) الجاثية : ٢٠ . (١١) آل عمران : ١٣٨ .

الواحد مقصود، فإله ولسائر الناس؛ فليقرأه المتقصد قال تعالى (وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَذَا الْقُرْآنَ لَا تَذَرُكُمْ بِهِ وَسْنًا يَلْعَنُ ^(١)) قال محمد بن كعب القرظي: من يأن القرآن فكأنما كتبه الله. وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله، بل يقرؤه بما يقرأ الصديق كتاب، مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه، ولذلك قال بعض العلماء: هذا القرآن رسائل أتنا من قبل ربنا عز وجل بمهوده، تدبرها في الصلوات، ونقف عليها في الخلوات، وننفذها في الطاعات والسنن الثابتات. وكان مالك بن دينار يقول: ما زرع القرآن في قلوبكم بأهل القرآن؟ إن القرآن ربيع المؤمن كأنه الفيت ربيع الأرض. وقال قتادة: لم ينالس أحد هذا القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان، قال الله تعالى: (هُوَ شِفَاءٌ لِّرُوحِنَا وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَرْبُدُ النَّبَأُ لِمَن إِلَّا خَسَارًا ^(٢)) الثامن: التأثير، وهو أن تأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات، فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره، ومهما تمت معرفته كانت الغشية أغلب الأحوال على قلبه، فإن التنسيق غالب على آيات القرآن، فلا يرى ذكر للمغفرة والرحمة إلا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها، كقوله عز وجل (وَأَن تَقَارَؤُا ^(٣)) ثم أتبع ذلك بأربعة شروط (لَمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ) وقوله تعالى (وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ^(٤)) ذكر أربعة شروط، وحيث اقتصر ذكر شروطا جامعا فقال تعالى (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٥)) فلا احسان يجمع الكل. وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك. فجدير بأن يكون حاله الغشية والحزن، ولذلك قال الحسن: والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به إلا أكثر حزنه وقل فرحه، وأكثر بكاءه وقل ضحكه، وأكثر نصبه وشغله، وقلت راحته وبعثاته

وقال وهيب بن الورد: نظرنا في هذه الأحاديث والمواضع فلم نجد شيئا أرق للقلوب ولا أشد استجابا للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره، فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية التلاوة فتدأله عيوب تفيد المغفرة والشروط تضاعل من خيفته كأنه يكاد غوت، وعند التلاوة وعند المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح، وعند ذكر الله وصفاته أو أسمائه يتطأطأ خضوعا لجلاله واستشعارا لمظلمته

(١) الانعام: ١٩ (٢) الاسراء: ٨٢ (٣) طه: ٨٢ (٤) العصر (٥) الاعراف: ٥٦

وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذا كرم الله عز وجل ولها وصاحبة ينفر صوته وينكسر في باطنه حياء من قبح مقاتلهم ، وعند وصف الجنة ينبعث باطنه شوقا إليها ، وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفا منها . ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لابن مسعود : اقرأ على قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ^(٢)) رأيت عينه تذرفان بالدمع ، فقال لي : حسبك الآن . وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية

ولقد كان في الخائفين من خر منشيا عليه عند آيات الوعيد ، ومنهم من مات في صماع الآيات . فمثل هذه الأحوال يخرج عن أن يكون حاكيا في كلامه فاذا قال (إِنِّي أَنَا نَزَّاهٌ عَنْ عَذَابِ رَبِّي عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(٣)) ولم يكن خائفا كان حاكيا ، وإذا قال (عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبَتْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ^(٤)) ولم يكن حاله التوكل والابانة كان حاكيا ، وإذا قال (وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا ^(٥)) فليكن حاله الصبر أو المزيمة عليه حتى يجد حلوة التلاوة فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللحن على نفسه في قوله تعالى (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ^(٦)) وفي قوله تعالى (كَبُرَ مَقَاتِلُهُ ^(٧)) وفي قوله (أَنَا أَنزَلْنَاهُ مَاءً لَّا تَعْمَلُونَ ^(٨)) وفي قوله عز وجل (وَمُذْ فِي غَفْلَةٍ مَّعْرُضُونَ ^(٩)) وفي قوله (فَأَعْرَضَ عَنْ تَوَلَّى عَنْ دُبُرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(١٠)) وفي قوله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ^(١١)) الى غير ذلك من الآيات ، وكان داخل في معنى قوله عز وجل : (وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَتْلُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي ^(١٢)) يعني التلاوة المجردة ، وقوله عز وجل : (وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْزُؤْنَ عَنْهَا وَلَهُمْ عَنهَا مَعْرُضُونَ ^(١٣)) لأن القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والأرض . ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عنها . ولذلك قيل : إن من لم يكن متصفا بأخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى : مالك وللكلامي وأنت معرض عني ادع عنك كلامي إن لم تُتِبْ لِي

(١) حديث أنه قال لابن مسعود اقرأ على : الحديث قد قسم في الباب قبله

(١) النساء : ٤١ (٢) الأنعام : ١٥٠ (٣) المتحة : ٤ (٤) إبراهيم : ١٢ (٥) هود : ١٨ (٦) الصف : ٣ (٧) الأنبياء : ١ (٨) التجم : ٣٩ (٩) الحجرات : ١١ (١٠) البقرة : ٧٨ (١١) يوسف : ١٠٥

ومثال العاصي إذا قرأ القرآن وكرهه مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عمارة بملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه ، فلمه لترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت . ولذلك قال يوسف ابن أسباط : إني لأثم بقرأة القرآن فإذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فأعدل إلى التسبيح والاستغفار . والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل (فَبَدَّوْهُ وَرَأَوْهُ زُبُرًا فَأَشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسُوا مَا يُشْتَرُونَ)^(١) ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «^(٢) أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا ائْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ وَلَا تَلَتْ لَهُ جُلُودُكُمْ فَإِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فَلَسْتُمْ تَقْرَؤْهُ » وفي بعضها (فَإِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ) قال الله تعالى : (الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ)^(٣) وقال صل الله عليه وسلم «^(٤) وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ لَأَذَىٰ لِلَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يقرأ رَأَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم «^(٥) لَا يَسْمَعُ الْقُرْآنُ مِنْ أَحَدٍ أَشْبَهَ مِنْهُ يَخْشَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ » فالقرآن يبراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به ، وإلا فالملونة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة . ولذلك قال بعض القراء : قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ ثانياً فانهرتي وقال : جملت القرآن على حملا ، اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر فإذا يأمرك وبماذا ينهاك . وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة

(١) حديث أقرؤ القرآن ما ائلتف عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فاذا اختلفتم فليست قروته وفي بعضها فاذا اختلفتم

فقوموا عنه : متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله الحلبي في اللفظ الثاني دون قوله ولانت له جلودكم

(٢) حديث ان أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ رأيت انه يخشى الله تعالى : ه بسند ضعيف

(٣) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشبه بمن يخشى الله تعالى : رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكره أبو القاسم النافقي في كتاب فضائل القرآن

(٤) حديث مات رسول الله عليه وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة واختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأعالم من علمهم قلت قوله مات عن عشرين ألفاً له أراد بالمدينة والأقصد زرويتان أبي زرعة الرازي انه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة عن روى عنه وسمع منه انتهى

(٥) آل عمران : ١٨٧ (٦) الأهل : ٢

اختلف في اثنين منهم . وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين ، وكان الذي يحفظ البقرة والأأنعام من علمائهم ^(١) ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فأتته إلى قوله عز وجل (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٢)) قال يكنى هذا وانصرف ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انصرف الرجل وهو فقيه . وإنما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فعم الآية ، فأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى ، بل التالي باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى : (وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ^(٣)) وقوله عز وجل (كَذَلِكَ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَتَسَبِّحْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْشَى ^(٤)) أي تركتها ولم تنظر إليها ولم تبتأ بها ، فإن المقصر في الأمر يقال إنه نسي الأمر

وتلاوة القرآن حتى تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب ، فخط اللسان تصحيح الحروف بالترتيل ، وحظ العقل تفسير المعاني ، وحظ القلب الاتماظ والتأثر بالآثار والاعتبار . فاللسان يرتل ، والعقل يترجم ، والقلب يتعطف

وأما من حفظ القرآن في عهده في الصحيحين حديث أنس قال جمع القرآن على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت ومن أبو زيد قال أحد عمومتي وزاد ابن أبي شيبة كالمصنف من رواية الشعبي مراسلا وأبو الفرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو استقرهوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأثير بسنده إلى عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها - الحديث : وسنده ضعيف وللمزمذ وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا وروى دو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فأتى على رجل من أحدثهم سنا فقال ما ملك يا فلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أملك سورة البقرة ؟ قال نعم قال اذهب فأنت أميرهم - الحديث :

(١) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فأتته إلى قوله تعالى : فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - قال يكفي هذا وانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم وانصرف الرجل وهو فقيه : ذن في الكبرى وحبك وصحة من حديث عبد الله بن عمرو وقال أبي رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال القرني يارسول الله - الحديث : وفيه فأقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذأزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بينك والحق لا أريد عليها أبدا ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلع الرويعيل وأطلع الرويعيل ولا حمدون في الكبرى من حديث عصمة عم الفرزدق أنه صاحب القصة فقال حسي لأبائي أن لا أسمع غيرها

التاسع الترقى : وأعنى به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل ، لا من نفسه
فدرجات القراءة ثلاث .

أدناها : أن يقدر العبد كانه يقرؤه على الله عز وجل ، واقفا بين يديه ، وهو ناظر إليه
ومستمع منه ، فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتلنى والتسرع والابتهاال
الثانية : أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطافه ، ويناجيه بانعامه وإحسانه
فقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم

الثالثة : أن يرى في الكلام التكلم ، وفي الكلمات الصفات ، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى
قراءته ولا إلى تعلق الأنعام به من حيث إنه منعم عليه بل يكون مقصور الهم على التكلم
موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة التكلم عن غيره ، وهذه درجة المقرين ومقابلته
درجة أصحاب اليقين ، وماخرج عن هذا فهو درجات النافلين . وعن الدرجة العليا أخبر
جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه قال : والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه ولكنهم
لا يسمرون ! وقال أيضاً : وقد سألوه عن حالة لحفته في الصلاة حتى خر منشيا عليه فلما سرى
عنه قيل له في ذلك فقال : ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من التكلم بها ، فلم يثبت
جسمى لمعاينة قدرته . ففى مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة . ولذلك قال بعض
الحكماء : كنت أقرأ القرآن فلا أجده له حلاوة حتى تلوته كأتى أسمعه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه ، ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت أتلوه كأتى أسمعه من
جبريل عليه السلام بقلبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء الله بنزلة أخرى فأنا
الآن أسمعه من المتكلم به ، فمندها وجدت له لذة ونعما لا أصبر عنه وقال عثمان وحذيفة
رضى الله عنهما : لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن . وإنما قالوا ذلك لأنها بالطهارة
ترقى الى مشاهدة التكلم في الكلام . ولذلك قال ثابت البناني : كابدت القرآن عشرين
سنة ، وتعمت به عشرين سنة . وبمشاهدة التكلم دون ملسواه يكون العبد ممتلا لقوله
عز وجل : (قَرِّءُوا إِلَى اللَّهِ ^(١)) ولقوله تعالى : (وَلَا تَجْمَعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ^(٢)) فن
لم يره في كل شيء فقد رأى غيره ، وكل ما لفت اليه العبد سوى الله تعالى تضمن التقائه

شيئا من الشرك الخفى ، بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء إلا الله عز وجل
 العاشر : التبرى ، وأعني به أن يترأ من حوله وقوته والائتفات إلى نفسه بعين الزنا
 والتركيز ، فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك . بل يشهد المؤمنين
 والصديقين فيها ، ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم . وإذا تلا آيات المقت وذم
 المعصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه مخاطب خوفا وإشفاقا . ولذلك كان ابن
 عمر رضى الله عنهما يقول : اللهم إني أستغفرك لظلمى وكفرى . فقيل له : هذا العلم فإبال
 الكفر ؟ فتلا قوله عز وجل : (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ^(١))

وقيل ليوسف بن أسباط : إذا قرأت القرآن بماذا تدعو ؟ فقال : بماذا أدعو ؟ أستغفر
 الله عز وجل من تقصيرى سبعين مرة فإذا رأى نفسه بصورة التقصير فى القراءة كان رؤيته
 سبب قربه ، فإن من شهد العبد فى القرب لطف به فى الخوف حتى يسوقه الخوف إلى
 درجة أخرى فى القرب وراءها ، ومن شهد القرب فى البعد مكر به بالأمن الذى يفنيه
 إلى درجة أخرى فى البعد أسفل مما هو فيه ، ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا
 بنفسه ، فإذا جاوز حد الائتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى فى قراءته كشف له سر
 المكسوت . قال أبو سليمان الدارنى رضى الله عنه : وعد ابن ثوابان أخا له أن يهضر عنده
 فأبطأ عليه حتى طلع الفجر ، فلقية أخوه من المد فقال له : وعدتى أنك تقطر عندى فأخلفت
 فقال : لو لا ميمادى معك ما أخبرتك بالذى حبسنى عنك : إني لما صليت العتمة قلت أوتر
 قبل أن أجيئك لأنى لا آمن ما يحدث من الموت ، فلما كنت فى الدعاء من الوتر رفعت
 إلى روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فازلت أنظر إليها حتى أصبحت

وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبرى عن النفس وعدم الائتفات إليها وإلى هواها
 ثم تخفى هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف : فحيث تلاو آيات الرجاء وينسب على
 حاله الاستبشار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا ، وإن غلب عليه الخوف
 كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها ، وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف

والشديد العسوف والمرجو والخوف ، وذلك بحسب أوصافه ، إذ منها الرحمة واللطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقارنها الذي يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا وللمسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالي وكلام خنان متعطف لا يهمل .

الباب الرابع

في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل

لعلك تقول : عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه ، فكيف يستحب ذلك . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ قَسَرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين للنسويين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين ، وذهبوا إلى أنه كفر ، فان صح ما قاله أهل التفسير فامعنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره ؟ وإن لم يصح ذلك فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ قَسَرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »

فاعلم أن من زعم أن لامعنى للقرآن إلما ترجمه ظاهر التفسير فهو غدير عن حد نفسه ، وهو مصيب في الإخبار عن نفسه ، ولكنه غطى في الحكم برد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومعطه ^(٢) بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسا لأرباب الفهم ، قال على رضى الله عنه إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في القرآن . فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم ؟ وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ لِلْقُرْآنِ ظَهْرًا وَبَطْنًا وَحَدًّا وَمَطْلَعًا » وروى أيضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وهو من علماء التفسير ، فامعنى الظهر

(١) الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم

(٢) حديث الأخبار والآثار الدالة على أن في معاني القرآن متسا لأرباب الفهم تقدم في قول على في الباب

قله إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه

(٣) حديث ابن القرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا تقدم في قواعد المعاني

والبلطن والحد والمطلع ؟ وقال على كرم الله وجهه : لو أنست لأوفرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب ، فما معناه وتفسير ظاهرها في نهاية الاختصار ؟ وقال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها . وقد قال بعض العلماء : لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر . وقال آخرون : القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم ، اذ كل كلمة علم ، ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف ، إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع . وترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عشرين مرة لا يكون إلا لتدبره باطن ما فيها ، والافتزجتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : من أراد علم الأولين والآخرين فليتدبر القرآن . وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر

وبالجملة فالعلوم كلها داخلة في أعمال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأعماله وصفاته . وهذه العلوم لانهاية لها ، وفي القرآن إشارة الى عظامها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن . وبمجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك ، بل كل ما أشكل فيه على الغفار واختلف فيه المخلاف في النظريات والمقولات في القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها ، فكيف يفي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ؟ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اقْرَءُوا الْقُرْآنَ وَالتَّبَسُّوا عَرِيبُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) في حديث على كرم الله وجهه « وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَتَفْتَرِقَنَّ أُمَّتِي عَنْ أَصْلِ دِينِهَا وَجَمَاعَتِهَا عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسبعين فِرْقَةً كُلُّهَا ضَلَالَةٌ مُضِلَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَمَلَبَسَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ فِيهِ نَبَأً مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَنَبَأٌ مَا يَأْتِي بَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَا يَنْبَغِيكُمْ مِنْ خَالِفِهِ مِنَ الْجَبَابِرَةِ قَصَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْ ابْتَنَى الْعِلْمَ فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهُوَ خَبَلُ اللَّهِ

(١) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم السبعة عشرين مرة نفعهم في الباب فله

(٢) حديث اقْرَءُوا الْقُرْآنَ وَالتَّبَسُّوا غَرَابِهُ إِنْ أُمِيَ شَيْءٌ مِنَ الْعَنْفِ وَأَبُو يَسَى الرُّومِيُّ فِي الْبَيْتِ فِي الشَّعْبِ

من حديث أبي هريرة بلفظ اعربوا واصله ضعيف

(٣) حديث على والذى بعثني بالحق لتفترقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة

مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فملبسكم بكتاب الله فإن فيه نبأ من كان قبلكم - الحديث :

بطوله هو عندت دون ذكر افتراق الأمة بلفظ ألا لها سكنون فنة مضلة قلت ما المخرج منها

يارسول الله قال كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غريب وأساده مجهول

الَّتَيْنِ وَتُورُهُ الْمَلِكَيْنِ وَشَفَاعَتُهُ النَّافِعُ ، عِصْمَةٌ لِمَنْ تَحَسَّكَ بِهِ وَنَجَاةٌ لِمَنْ اتَّبَعَهُ ، لَا يَبُوحُ فَيَقُومُ وَلَا يُرِيغُ فَيَسْتَقِيمُ ، وَلَا تَنْقُضُ عَهْدَهُ وَلَا يُخْلِفُهُ كَثْرَةُ التَّرْدِيدِ ، الحديث . وفي حديث جُدْفَةِ لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بالاختلاف والفرقة بعده قال : فقلت يا رسول الله فإذا تأمرني أن أدركت ذلك ؟ فقال : تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ وَاعْمَلَ بِمَا فِيهِ فَهُوَ الْمُخْرَجُ مِنْ ذَلِكَ . قال : فأعدت عليه ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثا : تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاعْمَلَ بِمَا فِيهِ فَفِيهِ النَّجَاةُ وقال على كرم الله وجهه : من فهم القرآن فسر به جل العلم ، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجاميع العلوم كلها : وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : (وَرَنْ يُوتَ الْحِكْمَةُ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ^(٢)) يعني الفهم في القرآن : وقال عز وجل : (فَهَبْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ^(٣)) مسمى ما آتاها علما وحكما ، وخصص ما انفرد به سليمان بالنفطن له باسم الفهم ، وجعله مقدما على الحكم والعلم . فهذه الأمور تدل على أن في فهم معاني القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا ، وأن المنقول من ظاهره التفسير ليس متعنى الادراك فيه

فأما قوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ رَأَى رَبَّاهُ ، ونهيه عنه صلى الله عليه وسلم ، وقول أبي بكر رضي الله عنه أي أرض تطلني وأي نساء تطلني اذا قلت في القرآن برأيي إلى غير ذلك مما ورد في الأخبار والآثار في النهي عن تفسير القرآن بالرأي فلا يخلو : إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم ، والمراد به أمرا آخر . وباطل قطعا أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا بما يسمعه لوجوه أحدها : أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسندا إليه ، وذلك مما لا يصادف إلا في بعض القرآن فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل ، ويقال هو تفسير بالرأي لأنهم لم يسموه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم

(١) حديث جُدْفَةِ في الاختلاف والفرقة بعده فقلت ما تأمرني أن أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله واعمَلْ بما فيه - الحديث د ن في الكبرى وفيه تعلم كتاب الله وتبع ما فيه ثلاث مرات

(٢) حديث الترمذي عن تفسير القرآن بالرأي غريب

(٣) البقرة ٢٦٦ : (٢) الانبياء : ٧٩

والثاني : أن الصعابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات . فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها ، وسأع جيبها من رسول الله صلى الله عليه وسلم بحال ، ولو كان الواحد مسموعا لرُدَّ الباقي فتبين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه ، حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها ف قيل إن (الر) هي حروف من الرحمن وقيل : إن الألف لله ، واللام لطيف ، والراء رحيم . وقيل غير ذلك ، والجمع بين الكل غير ممكن ، فكيف يكون الكل مسموعا

والثالث : أنه صلى الله عليه وسلم ^(١) دعا لابن عباس رضي الله عنه وقال : « اللَّهُمَّ فَتَّهْ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » فان كان التأويل مسموعا كالتنزيل ومحفوظا مثله فاما معنى تخصيصه بذلك والرابع : أنه قال عز وجل (لَعَلَّه الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ^(٢)) فأثبت لأهل العلم استنباطا ومعلوم أنه وراء السماع ، وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال ، فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله وأما النهي فانه ينزل على أحد وجهين .

أحدهما : أن يكون له في الشيء رأى ، واليه ميل من طبعه وهواه ، فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليجتنب على تصحيح غرضه ، ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى ، وهذا تارة يكون مع العلم كالتى يحتاج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خسه ، وتارة يكون مع الجهل ، ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه ، أى رأيه هو الذى جملة على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه ، وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ، ويستدل عليه بما يعلم أنه مأوريد به كمن يدعو إلى الاستنفار بالأسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « تَسْحَرُوا فَإِنَّ فِي السَّحْرِ بَرَكَةً » ويزعم أن المراد به التسحر بالذكر ، وهو يعلم أن المراد به الأكل ، وكذلك يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى

(١) حديث دعائه لابن عباس اللهم فتته في الدين وعلمه لتأويل فهم في الباب الثانى من العلم

(٢) حديث تسحرُوا فان في السحور بركة تقدم في الباب الثالث من العلم

(١) الساء : ٨٣

يقول: قال الله عز وجل: (اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ) ^(١) ويشير إلى قلبه ويؤمى إلى أنه المراد بفِرْعَوْن: وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسيناً للكلام وترغيباً للمستمع وهو ممنوع، وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغريز الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل فيقولون القراءان على وفق رأيهم ومذهبهم على أنه ور يملكون قطعاً أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأي، ويكون المراد بالرأي الرأى الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأي يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأي والوجه الثاني: أن يتسارع إلى تفسير القراءان بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق برأب القراءان، وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة، وما فيه من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير. فن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلظه، ودخل في زمرة من يفسر بالرأي. فالنقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير أولاً، ليتقي به مواضع الغلط، ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط والنرائب التي لا تفهم إلا بالسماع كثيرة، ويحن زمن إلى جعل منها، ليستدل بها على أمثالها، ويدل أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولاً، ولا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر. ومن ادعى فهم أسرار القراءان ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب، أو يدعى فهم مقاصد الآثار من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك، فإن ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي لا بد منها لفهم

وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة: منها الإيجاز بالحذف والاضمار كقوله تعالى: (وَأَنبَأْنَا نُوحًا الْفَاقَةَ مَبْصُرَةً فَنَظَّمُوا بِهَا) ^(٢) معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلتها. فالتأثر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء، ولم يدر أنهم عاباداً ظلموا وأنهم ظلموا غيرهم أو أنفسهم. وقوله تعالى: (وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِجْلَ بِكُفْرِهِمْ) ^(٣) أي حب المجل، فحذف الحب. وقوله عز وجل: (إِذَا لَادَقْنَاكَ صَنَفَ الْحَيَاةِ وَصَنَفَ الْمَمَاتِ) ^(٤) أي ضعف عذاب الأحياء، وضعف عذاب الموتى، فحذف العذاب وأبدل الأحياء والموتى

(١) طه: ٢٤ (٢) الاسراء: ٥٩ (٣) البقرة: ٩٣ (٤) الاسراء: ٧٥

بذكر الحياة والموت ، وكل ذلك جائز في فصيح اللثة . وقوله تعالى : (وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ^(١)) أى أهل القرية وأهل العير ، فالأهل قيم ما عذوف مضم . وقوله عز وجل (تَحُلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٢)) معناه خفيت على أهل السموات والأرض ، والشئ إذا خفي قتل ، فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على ، وأضر الأهل وحذف . وقوله تعالى : (وَتُحْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ^(٣)) أى شكر رزقكم . وقوله عز وجل : (آتَيْنَا مَا وَعَدْنَاهُ عَلَى رُسُلِكَ ^(٤)) أى على السنة رسلك خذف الألسنة . وقوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ^(٥)) أراد القراءان وما سبق له ذكر . وقال عز وجل : (حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^(٦)) أراد الشمس وما سبق لها ذكر . وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَنْبَغُ لَهُمْ إِلَّا يُقِرُّونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ^(٧)) أى يقولون مانعهم . وقوله عز وجل (قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا . مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ ^(٨)) معناه لا يفقهون حديثا ، يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله ، فأن لم يرد هذا كان منافضا لقوله (قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ^(٩)) وسبق إلى القهيم منه مذهب القدرة ومنها المنقول المنقلب : كقوله تعالى (وَطُورِ سِينِينَ ^(١٠)) أى طور سيناء (سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ^(١١)) أى على الياس ، وقيل ادريس لأن في حرف ابن مسعود سلام على ادريسين ومنها المكرر القاطع لوصول الكلام في الظاهر : كقوله عز وجل : (وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ ، إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ^(١٢)) معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن . وقوله عز وجل : (قَالَ أَمْلَأُوا اللَّيْنَ اسْتَكَبَرُوا مِن قَوْمِهِ الَّذِينَ اسْتَغْنَوْا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ^(١٣)) معناه الذين استكبروا لمن آمن من الذين استغنىوا ومنها المقدم والمؤخر : وهو مضنة النلط . كقوله عز وجل : (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ يُزَامًا وَأَجَلَ مُّسَمًّى ^(١٤)) معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان زاما ولولا لكان نصبا كاللزام . وقوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ^(١٥)) أى يسألونك عنها كأنك حفي بها . وقوله عز وجل : (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ^(١٦))

(١) يوسف ٨٢ : (١٥٠٢) الأعراف ١٨٧ : (١٥٠٢) الواقعة ٨٢ : (١٥٠٢) آل عمران ١٩٤ : (٥) القدر ١ : (٥) من ٣٣

(٦) الزمر ٢٨ : (٩٠٨) النساء ٧٩ : (١٠٠) البين ٢ : (١١) الصافات ١٣٠ : (١٢) يونس ٦٦ : (١٣) الأعراف ٧٥ : (١٤) طه ٢٩ : (١٥) الأنفال ٤ : (١٦)

فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله السابق قل أن قال الله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، أى قصارت أن قال العنّام لك ، إذا أنت راض بخروجك وهم كارهون ، فاعترض بين الكلام الأمر بالقوى وغيره ، ومن هذا النوع قوله عز وجل : (حَتَّى تَوُفُّوهُ بِإِلَهِهِ وَحْدَهُ إِنْ قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ ^(١)) الآية

ومنها المبهم : وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف ، أما الكلمة فكالمشئ والقرين ، والآمة ، والروح ، ونظائرها . قال الله تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ^(٢)) أراد به النفقة مما رزق . وقوله عز وجل : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ^(٣)) أى الأمر بالمدل والاستقامة . وقوله عز وجل : (فَإِنْ أَتَيْتَ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ ^(٤)) أراد به من صفات الربوبية وهى العلوم التى لا يحل السؤال عنها حتى يتبدى بها العارف فى أوان الاستحقاق . وقوله عز وجل : (أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ أَنْعَامٌ ^(٥)) أى من غير خالق ، فربما يتوهم أنه يدل على أنه لا يخلق شئ إلا من شئ وأما القرين . فكقوله عز وجل : (وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا أَنَا الَّذِي عَتَيْتُكَ أَتَقِيَانِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ ^(٦)) أراد به الملك الموكل به ، وقوله تعالى : (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ ^(٧)) أراد به الشيطان وأما الآمة : فتطلق على ثمانية أوجه ، الآمة الجماعة . كقوله تعالى : (وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْكُنُونَ ^(٨)) وأتباع الأنبياء ، كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ورجل جامع للخير يقتدى به . كقوله تعالى : (إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَاتِنًا لَيْلِهِ ^(٩)) والآمة الدين . كقوله عز وجل : (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ ^(١٠)) والآمة الحين والزمان . كقوله عز وجل (إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ ^(١١)) وقوله عز وجل : (وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ^(١٢)) والآمة القامة ، يقال فلان حسن الآمة أى القامة ، وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد . قال صلى الله عليه وسلم ^(١٣) « يُبْسُ زَيْدٌ بِنُحْمٍ وَبُنُ قَيْلٍ أُمَّةٌ وَحْدَهُ » والآمة الأم . يقال هذه أمة زيدى أم زيد والروح أيضا ورد فى القرآن على معان كثيرة فلا نطول بإيرادها

(١) حديث يعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة واحدة من فى الكبرى من حديث زيد بن حارثة وأساءه بنت أبي بكر باسنادين جيدين

(٢) للمتنحة : ٤ (٦) النحل : ٧٥ : ٧٦ (٧) الكهف : ٧٠ (٨) الطور : ٣٥ : ٣٦ : ٣٧ : ٣٨ : ٣٩ : ٤٠ : ٤١ : ٤٢ : ٤٣ : ٤٤ : ٤٥ : ٤٦ : ٤٧ : ٤٨ : ٤٩ : ٥٠ : ٥١ : ٥٢ : ٥٣ : ٥٤ : ٥٥ : ٥٦ : ٥٧ : ٥٨ : ٥٩ : ٦٠ : ٦١ : ٦٢ : ٦٣ : ٦٤ : ٦٥ : ٦٦ : ٦٧ : ٦٨ : ٦٩ : ٧٠ : ٧١ : ٧٢ : ٧٣ : ٧٤ : ٧٥ : ٧٦ : ٧٧ : ٧٨ : ٧٩ : ٨٠ : ٨١ : ٨٢ : ٨٣ : ٨٤ : ٨٥ : ٨٦ : ٨٧ : ٨٨ : ٨٩ : ٩٠ : ٩١ : ٩٢ : ٩٣ : ٩٤ : ٩٥ : ٩٦ : ٩٧ : ٩٨ : ٩٩ : ١٠٠ : ١٠١ : ١٠٢ : ١٠٣ : ١٠٤ : ١٠٥ : ١٠٦ : ١٠٧ : ١٠٨ : ١٠٩ : ١١٠ : ١١١ : ١١٢ : ١١٣ : ١١٤ : ١١٥ : ١١٦ : ١١٧ : ١١٨ : ١١٩ : ١٢٠ : ١٢١ : ١٢٢ : ١٢٣ : ١٢٤ : ١٢٥ : ١٢٦ : ١٢٧ : ١٢٨ : ١٢٩ : ١٣٠ : ١٣١ : ١٣٢ : ١٣٣ : ١٣٤ : ١٣٥ : ١٣٦ : ١٣٧ : ١٣٨ : ١٣٩ : ١٤٠ : ١٤١ : ١٤٢ : ١٤٣ : ١٤٤ : ١٤٥ : ١٤٦ : ١٤٧ : ١٤٨ : ١٤٩ : ١٥٠ : ١٥١ : ١٥٢ : ١٥٣ : ١٥٤ : ١٥٥ : ١٥٦ : ١٥٧ : ١٥٨ : ١٥٩ : ١٦٠ : ١٦١ : ١٦٢ : ١٦٣ : ١٦٤ : ١٦٥ : ١٦٦ : ١٦٧ : ١٦٨ : ١٦٩ : ١٧٠ : ١٧١ : ١٧٢ : ١٧٣ : ١٧٤ : ١٧٥ : ١٧٦ : ١٧٧ : ١٧٨ : ١٧٩ : ١٨٠ : ١٨١ : ١٨٢ : ١٨٣ : ١٨٤ : ١٨٥ : ١٨٦ : ١٨٧ : ١٨٨ : ١٨٩ : ١٩٠ : ١٩١ : ١٩٢ : ١٩٣ : ١٩٤ : ١٩٥ : ١٩٦ : ١٩٧ : ١٩٨ : ١٩٩ : ٢٠٠ : ٢٠١ : ٢٠٢ : ٢٠٣ : ٢٠٤ : ٢٠٥ : ٢٠٦ : ٢٠٧ : ٢٠٨ : ٢٠٩ : ٢١٠ : ٢١١ : ٢١٢ : ٢١٣ : ٢١٤ : ٢١٥ : ٢١٦ : ٢١٧ : ٢١٨ : ٢١٩ : ٢٢٠ : ٢٢١ : ٢٢٢ : ٢٢٣ : ٢٢٤ : ٢٢٥ : ٢٢٦ : ٢٢٧ : ٢٢٨ : ٢٢٩ : ٢٣٠ : ٢٣١ : ٢٣٢ : ٢٣٣ : ٢٣٤ : ٢٣٥ : ٢٣٦ : ٢٣٧ : ٢٣٨ : ٢٣٩ : ٢٤٠ : ٢٤١ : ٢٤٢ : ٢٤٣ : ٢٤٤ : ٢٤٥ : ٢٤٦ : ٢٤٧ : ٢٤٨ : ٢٤٩ : ٢٥٠ : ٢٥١ : ٢٥٢ : ٢٥٣ : ٢٥٤ : ٢٥٥ : ٢٥٦ : ٢٥٧ : ٢٥٨ : ٢٥٩ : ٢٦٠ : ٢٦١ : ٢٦٢ : ٢٦٣ : ٢٦٤ : ٢٦٥ : ٢٦٦ : ٢٦٧ : ٢٦٨ : ٢٦٩ : ٢٧٠ : ٢٧١ : ٢٧٢ : ٢٧٣ : ٢٧٤ : ٢٧٥ : ٢٧٦ : ٢٧٧ : ٢٧٨ : ٢٧٩ : ٢٨٠ : ٢٨١ : ٢٨٢ : ٢٨٣ : ٢٨٤ : ٢٨٥ : ٢٨٦ : ٢٨٧ : ٢٨٨ : ٢٨٩ : ٢٩٠ : ٢٩١ : ٢٩٢ : ٢٩٣ : ٢٩٤ : ٢٩٥ : ٢٩٦ : ٢٩٧ : ٢٩٨ : ٢٩٩ : ٣٠٠ : ٣٠١ : ٣٠٢ : ٣٠٣ : ٣٠٤ : ٣٠٥ : ٣٠٦ : ٣٠٧ : ٣٠٨ : ٣٠٩ : ٣١٠ : ٣١١ : ٣١٢ : ٣١٣ : ٣١٤ : ٣١٥ : ٣١٦ : ٣١٧ : ٣١٨ : ٣١٩ : ٣٢٠ : ٣٢١ : ٣٢٢ : ٣٢٣ : ٣٢٤ : ٣٢٥ : ٣٢٦ : ٣٢٧ : ٣٢٨ : ٣٢٩ : ٣٣٠ : ٣٣١ : ٣٣٢ : ٣٣٣ : ٣٣٤ : ٣٣٥ : ٣٣٦ : ٣٣٧ : ٣٣٨ : ٣٣٩ : ٣٤٠ : ٣٤١ : ٣٤٢ : ٣٤٣ : ٣٤٤ : ٣٤٥ : ٣٤٦ : ٣٤٧ : ٣٤٨ : ٣٤٩ : ٣٥٠ : ٣٥١ : ٣٥٢ : ٣٥٣ : ٣٥٤ : ٣٥٥ : ٣٥٦ : ٣٥٧ : ٣٥٨ : ٣٥٩ : ٣٦٠ : ٣٦١ : ٣٦٢ : ٣٦٣ : ٣٦٤ : ٣٦٥ : ٣٦٦ : ٣٦٧ : ٣٦٨ : ٣٦٩ : ٣٧٠ : ٣٧١ : ٣٧٢ : ٣٧٣ : ٣٧٤ : ٣٧٥ : ٣٧٦ : ٣٧٧ : ٣٧٨ : ٣٧٩ : ٣٨٠ : ٣٨١ : ٣٨٢ : ٣٨٣ : ٣٨٤ : ٣٨٥ : ٣٨٦ : ٣٨٧ : ٣٨٨ : ٣٨٩ : ٣٩٠ : ٣٩١ : ٣٩٢ : ٣٩٣ : ٣٩٤ : ٣٩٥ : ٣٩٦ : ٣٩٧ : ٣٩٨ : ٣٩٩ : ٤٠٠ : ٤٠١ : ٤٠٢ : ٤٠٣ : ٤٠٤ : ٤٠٥ : ٤٠٦ : ٤٠٧ : ٤٠٨ : ٤٠٩ : ٤١٠ : ٤١١ : ٤١٢ : ٤١٣ : ٤١٤ : ٤١٥ : ٤١٦ : ٤١٧ : ٤١٨ : ٤١٩ : ٤٢٠ : ٤٢١ : ٤٢٢ : ٤٢٣ : ٤٢٤ : ٤٢٥ : ٤٢٦ : ٤٢٧ : ٤٢٨ : ٤٢٩ : ٤٣٠ : ٤٣١ : ٤٣٢ : ٤٣٣ : ٤٣٤ : ٤٣٥ : ٤٣٦ : ٤٣٧ : ٤٣٨ : ٤٣٩ : ٤٤٠ : ٤٤١ : ٤٤٢ : ٤٤٣ : ٤٤٤ : ٤٤٥ : ٤٤٦ : ٤٤٧ : ٤٤٨ : ٤٤٩ : ٤٥٠ : ٤٥١ : ٤٥٢ : ٤٥٣ : ٤٥٤ : ٤٥٥ : ٤٥٦ : ٤٥٧ : ٤٥٨ : ٤٥٩ : ٤٦٠ : ٤٦١ : ٤٦٢ : ٤٦٣ : ٤٦٤ : ٤٦٥ : ٤٦٦ : ٤٦٧ : ٤٦٨ : ٤٦٩ : ٤٧٠ : ٤٧١ : ٤٧٢ : ٤٧٣ : ٤٧٤ : ٤٧٥ : ٤٧٦ : ٤٧٧ : ٤٧٨ : ٤٧٩ : ٤٨٠ : ٤٨١ : ٤٨٢ : ٤٨٣ : ٤٨٤ : ٤٨٥ : ٤٨٦ : ٤٨٧ : ٤٨٨ : ٤٨٩ : ٤٩٠ : ٤٩١ : ٤٩٢ : ٤٩٣ : ٤٩٤ : ٤٩٥ : ٤٩٦ : ٤٩٧ : ٤٩٨ : ٤٩٩ : ٥٠٠ : ٥٠١ : ٥٠٢ : ٥٠٣ : ٥٠٤ : ٥٠٥ : ٥٠٦ : ٥٠٧ : ٥٠٨ : ٥٠٩ : ٥١٠ : ٥١١ : ٥١٢ : ٥١٣ : ٥١٤ : ٥١٥ : ٥١٦ : ٥١٧ : ٥١٨ : ٥١٩ : ٥٢٠ : ٥٢١ : ٥٢٢ : ٥٢٣ : ٥٢٤ : ٥٢٥ : ٥٢٦ : ٥٢٧ : ٥٢٨ : ٥٢٩ : ٥٣٠ : ٥٣١ : ٥٣٢ : ٥٣٣ : ٥٣٤ : ٥٣٥ : ٥٣٦ : ٥٣٧ : ٥٣٨ : ٥٣٩ : ٥٤٠ : ٥٤١ : ٥٤٢ : ٥٤٣ : ٥٤٤ : ٥٤٥ : ٥٤٦ : ٥٤٧ : ٥٤٨ : ٥٤٩ : ٥٥٠ : ٥٥١ : ٥٥٢ : ٥٥٣ : ٥٥٤ : ٥٥٥ : ٥٥٦ : ٥٥٧ : ٥٥٨ : ٥٥٩ : ٥٦٠ : ٥٦١ : ٥٦٢ : ٥٦٣ : ٥٦٤ : ٥٦٥ : ٥٦٦ : ٥٦٧ : ٥٦٨ : ٥٦٩ : ٥٧٠ : ٥٧١ : ٥٧٢ : ٥٧٣ : ٥٧٤ : ٥٧٥ : ٥٧٦ : ٥٧٧ : ٥٧٨ : ٥٧٩ : ٥٨٠ : ٥٨١ : ٥٨٢ : ٥٨٣ : ٥٨٤ : ٥٨٥ : ٥٨٦ : ٥٨٧ : ٥٨٨ : ٥٨٩ : ٥٩٠ : ٥٩١ : ٥٩٢ : ٥٩٣ : ٥٩٤ : ٥٩٥ : ٥٩٦ : ٥٩٧ : ٥٩٨ : ٥٩٩ : ٦٠٠ : ٦٠١ : ٦٠٢ : ٦٠٣ : ٦٠٤ : ٦٠٥ : ٦٠٦ : ٦٠٧ : ٦٠٨ : ٦٠٩ : ٦١٠ : ٦١١ : ٦١٢ : ٦١٣ : ٦١٤ : ٦١٥ : ٦١٦ : ٦١٧ : ٦١٨ : ٦١٩ : ٦٢٠ : ٦٢١ : ٦٢٢ : ٦٢٣ : ٦٢٤ : ٦٢٥ : ٦٢٦ : ٦٢٧ : ٦٢٨ : ٦٢٩ : ٦٣٠ : ٦٣١ : ٦٣٢ : ٦٣٣ : ٦٣٤ : ٦٣٥ : ٦٣٦ : ٦٣٧ : ٦٣٨ : ٦٣٩ : ٦٤٠ : ٦٤١ : ٦٤٢ : ٦٤٣ : ٦٤٤ : ٦٤٥ : ٦٤٦ : ٦٤٧ : ٦٤٨ : ٦٤٩ : ٦٥٠ : ٦٥١ : ٦٥٢ : ٦٥٣ : ٦٥٤ : ٦٥٥ : ٦٥٦ : ٦٥٧ : ٦٥٨ : ٦٥٩ : ٦٦٠ : ٦٦١ : ٦٦٢ : ٦٦٣ : ٦٦٤ : ٦٦٥ : ٦٦٦ : ٦٦٧ : ٦٦٨ : ٦٦٩ : ٦٧٠ : ٦٧١ : ٦٧٢ : ٦٧٣ : ٦٧٤ : ٦٧٥ : ٦٧٦ : ٦٧٧ : ٦٧٨ : ٦٧٩ : ٦٨٠ : ٦٨١ : ٦٨٢ : ٦٨٣ : ٦٨٤ : ٦٨٥ : ٦٨٦ : ٦٨٧ : ٦٨٨ : ٦٨٩ : ٦٩٠ : ٦٩١ : ٦٩٢ : ٦٩٣ : ٦٩٤ : ٦٩٥ : ٦٩٦ : ٦٩٧ : ٦٩٨ : ٦٩٩ : ٧٠٠ : ٧٠١ : ٧٠٢ : ٧٠٣ : ٧٠٤ : ٧٠٥ : ٧٠٦ : ٧٠٧ : ٧٠٨ : ٧٠٩ : ٧١٠ : ٧١١ : ٧١٢ : ٧١٣ : ٧١٤ : ٧١٥ : ٧١٦ : ٧١٧ : ٧١٨ : ٧١٩ : ٧٢٠ : ٧٢١ : ٧٢٢ : ٧٢٣ : ٧٢٤ : ٧٢٥ : ٧٢٦ : ٧٢٧ : ٧٢٨ : ٧٢٩ : ٧٣٠ : ٧٣١ : ٧٣٢ : ٧٣٣ : ٧٣٤ : ٧٣٥ : ٧٣٦ : ٧٣٧ : ٧٣٨ : ٧٣٩ : ٧٤٠ : ٧٤١ : ٧٤٢ : ٧٤٣ : ٧٤٤ : ٧٤٥ : ٧٤٦ : ٧٤٧ : ٧٤٨ : ٧٤٩ : ٧٥٠ : ٧٥١ : ٧٥٢ : ٧٥٣ : ٧٥٤ : ٧٥٥ : ٧٥٦ : ٧٥٧ : ٧٥٨ : ٧٥٩ : ٧٦٠ : ٧٦١ : ٧٦٢ : ٧٦٣ : ٧٦٤ : ٧٦٥ : ٧٦٦ : ٧٦٧ : ٧٦٨ : ٧٦٩ : ٧٧٠ : ٧٧١ : ٧٧٢ : ٧٧٣ : ٧٧٤ : ٧٧٥ : ٧٧٦ : ٧٧٧ : ٧٧٨ : ٧٧٩ : ٧٨٠ : ٧٨١ : ٧٨٢ : ٧٨٣ : ٧٨٤ : ٧٨٥ : ٧٨٦ : ٧٨٧ : ٧٨٨ : ٧٨٩ : ٧٩٠ : ٧٩١ : ٧٩٢ : ٧٩٣ : ٧٩٤ : ٧٩٥ : ٧٩٦ : ٧٩٧ : ٧٩٨ : ٧٩٩ : ٨٠٠ : ٨٠١ : ٨٠٢ : ٨٠٣ : ٨٠٤ : ٨٠٥ : ٨٠٦ : ٨٠٧ : ٨٠٨ : ٨٠٩ : ٨١٠ : ٨١١ : ٨١٢ : ٨١٣ : ٨١٤ : ٨١٥ : ٨١٦ : ٨١٧ : ٨١٨ : ٨١٩ : ٨٢٠ : ٨٢١ : ٨٢٢ : ٨٢٣ : ٨٢٤ : ٨٢٥ : ٨٢٦ : ٨٢٧ : ٨٢٨ : ٨٢٩ : ٨٣٠ : ٨٣١ : ٨٣٢ : ٨٣٣ : ٨٣٤ : ٨٣٥ : ٨٣٦ : ٨٣٧ : ٨٣٨ : ٨٣٩ : ٨٤٠ : ٨٤١ : ٨٤٢ : ٨٤٣ : ٨٤٤ : ٨٤٥ : ٨٤٦ : ٨٤٧ : ٨٤٨ : ٨٤٩ : ٨٥٠ : ٨٥١ : ٨٥٢ : ٨٥٣ : ٨٥٤ : ٨٥٥ : ٨٥٦ : ٨٥٧ : ٨٥٨ : ٨٥٩ : ٨٦٠ : ٨٦١ : ٨٦٢ : ٨٦٣ : ٨٦٤ : ٨٦٥ : ٨٦٦ : ٨٦٧ : ٨٦٨ : ٨٦٩ : ٨٧٠ : ٨٧١ : ٨٧٢ : ٨٧٣ : ٨٧٤ : ٨٧٥ : ٨٧٦ : ٨٧٧ : ٨٧٨ : ٨٧٩ : ٨٨٠ : ٨٨١ : ٨٨٢ : ٨٨٣ : ٨٨٤ : ٨٨٥ : ٨٨٦ : ٨٨٧ : ٨٨٨ : ٨٨٩ : ٨٩٠ : ٨٩١ : ٨٩٢ : ٨٩٣ : ٨٩٤ : ٨٩٥ : ٨٩٦ : ٨٩٧ : ٨٩٨ : ٨٩٩ : ٩٠٠ : ٩٠١ : ٩٠٢ : ٩٠٣ : ٩٠٤ : ٩٠٥ : ٩٠٦ : ٩٠٧ : ٩٠٨ : ٩٠٩ : ٩١٠ : ٩١١ : ٩١٢ : ٩١٣ : ٩١٤ : ٩١٥ : ٩١٦ : ٩١٧ : ٩١٨ : ٩١٩ : ٩٢٠ : ٩٢١ : ٩٢٢ : ٩٢٣ : ٩٢٤ : ٩٢٥ : ٩٢٦ : ٩٢٧ : ٩٢٨ : ٩٢٩ : ٩٣٠ : ٩٣١ : ٩٣٢ : ٩٣٣ : ٩٣٤ : ٩٣٥ : ٩٣٦ : ٩٣٧ : ٩٣٨ : ٩٣٩ : ٩٤٠ : ٩٤١ : ٩٤٢ : ٩٤٣ : ٩٤٤ : ٩٤٥ : ٩٤٦ : ٩٤٧ : ٩٤٨ : ٩٤٩ : ٩٥٠ : ٩٥١ : ٩٥٢ : ٩٥٣ : ٩٥٤ : ٩٥٥ : ٩٥٦ : ٩٥٧ : ٩٥٨ : ٩٥٩ : ٩٦٠ : ٩٦١ : ٩٦٢ : ٩٦٣ : ٩٦٤ : ٩٦٥ : ٩٦٦ : ٩٦٧ : ٩٦٨ : ٩٦٩ : ٩٧٠ : ٩٧١ : ٩٧٢ : ٩٧٣ : ٩٧٤ : ٩٧٥ : ٩٧٦ : ٩٧٧ : ٩٧٨ : ٩٧٩ : ٩٨٠ : ٩٨١ : ٩٨٢ : ٩٨٣ : ٩٨٤ : ٩٨٥ : ٩٨٦ : ٩٨٧ : ٩٨٨ : ٩٨٩ : ٩٩٠ : ٩٩١ : ٩٩٢ : ٩٩٣ : ٩٩٤ : ٩٩٥ : ٩٩٦ : ٩٩٧ : ٩٩٨ : ٩٩٩ : ١٠٠٠ : ١٠٠١ : ١٠٠٢ : ١٠٠٣ : ١٠٠٤ : ١٠٠٥ : ١٠٠٦ : ١٠٠٧ : ١٠٠٨ : ١٠٠٩ : ١٠١٠ : ١٠١١ : ١٠١٢ : ١٠١٣ : ١٠١٤ : ١٠١٥ : ١٠١٦ : ١٠١٧ : ١٠١٨ : ١٠١٩ : ١٠٢٠ : ١٠٢١ : ١٠٢٢ : ١٠٢٣ : ١٠٢٤ : ١٠٢٥ : ١٠٢٦ : ١٠٢٧ : ١٠٢٨ : ١٠٢٩ : ١٠٣٠ : ١٠٣١ : ١٠٣٢ : ١٠٣٣ : ١٠٣٤ : ١٠٣٥ : ١٠٣٦ : ١٠٣٧ : ١٠٣٨ : ١٠٣٩ : ١٠٤٠ : ١٠٤١ : ١٠٤٢ : ١٠٤٣ : ١٠٤٤ : ١٠٤٥ : ١٠٤٦ : ١٠٤٧ : ١٠٤٨ : ١٠٤٩ : ١٠٥٠ : ١٠٥١ : ١٠٥٢ : ١٠٥٣ : ١٠٥٤ : ١٠٥٥ : ١٠٥٦ : ١٠٥٧ : ١٠٥٨ : ١٠٥٩ : ١٠٦٠ : ١٠٦١ : ١٠٦٢ : ١٠٦٣ : ١٠٦٤ : ١٠٦٥ : ١٠٦٦ : ١٠٦٧ : ١٠٦٨ : ١٠٦٩ : ١٠٧٠ : ١٠٧١ : ١٠٧٢ : ١٠٧٣ : ١٠٧٤ : ١٠٧٥ : ١٠٧٦ : ١٠٧٧ : ١٠٧٨ : ١٠٧٩ : ١٠٨٠ : ١٠٨١ : ١٠٨٢ : ١٠٨٣ : ١٠٨٤ : ١٠٨٥ : ١٠٨٦ : ١٠٨٧ : ١٠٨٨ : ١٠٨٩ : ١٠٩٠ : ١٠٩١ : ١٠٩٢ : ١٠٩٣ : ١٠٩٤ : ١٠٩٥ : ١٠٩٦ : ١٠٩٧ : ١٠٩٨ : ١٠٩٩ : ١١٠٠ : ١١٠١ : ١١٠٢ : ١١٠٣ : ١١٠٤ : ١١٠٥ : ١١٠٦ : ١١٠٧ : ١١٠٨ : ١١٠٩ : ١١١٠ : ١١١١ : ١١١٢ : ١١١٣ : ١١١٤ : ١١١٥ : ١١١٦ : ١١١٧ : ١١١٨ : ١١١٩ : ١١٢٠ : ١١٢١ : ١١٢٢ : ١١٢٣ : ١١٢٤ : ١١٢٥ : ١١٢٦ : ١١٢٧ : ١١٢٨ : ١١٢٩ : ١١٣٠ : ١١٣١ : ١١٣٢ : ١١٣٣ : ١١٣٤ : ١١٣٥ : ١١٣٦ : ١١٣٧ : ١١٣٨ : ١١٣٩ : ١١٤٠ : ١١٤١ : ١١٤٢ : ١١٤٣ : ١١٤٤ : ١١٤٥ : ١١٤٦ : ١١٤٧ : ١١٤٨ : ١١٤٩ : ١١٥٠ : ١١٥١ : ١١٥٢ : ١١٥٣ : ١١٥٤ : ١١٥٥ : ١١٥٦ : ١١٥٧ : ١١٥٨ : ١١٥٩ : ١١٦٠ : ١١٦١ : ١١٦٢ : ١١٦٣ : ١١٦٤ : ١١٦٥ : ١١٦٦ : ١١٦٧ : ١١٦٨ : ١١٦٩ : ١١٧٠ : ١١٧١ : ١١٧٢ : ١١٧٣ : ١١٧٤ : ١١٧٥ : ١١٧٦ : ١١٧٧ : ١١٧٨ : ١١٧٩ : ١١٨٠ : ١١٨١ : ١١٨٢ : ١١٨٣ : ١١٨٤ : ١١٨٥ : ١١٨٦ : ١١٨٧ : ١١٨٨ : ١١٨٩ : ١١٩٠ : ١١٩١ : ١١٩٢ : ١١٩٣ : ١١٩٤ : ١١٩٥ : ١١٩٦ : ١١٩٧ : ١١٩٨ : ١١٩٩ : ١٢٠٠ : ١٢٠١ : ١٢٠٢ : ١٢٠٣ : ١٢٠٤ : ١٢٠٥ : ١٢٠٦ : ١٢٠٧ : ١٢٠٨ : ١٢٠٩ : ١٢١٠ : ١٢١١ : ١٢١٢ : ١٢١٣ : ١٢١٤ : ١٢١٥ : ١٢١٦ : ١٢١٧ : ١٢١٨ : ١٢١٩ : ١٢٢٠ : ١٢٢١ : ١٢٢٢ : ١٢٢٣ : ١٢٢٤ : ١٢٢٥ : ١٢٢٦ : ١٢٢٧ : ١٢٢٨ : ١٢٢٩ : ١٢٣٠ : ١٢٣١ : ١٢٣٢ : ١٢٣٣ : ١٢٣٤ : ١٢٣٥ : ١٢٣٦ : ١٢٣٧ : ١٢٣٨ : ١٢٣٩ : ١٢٤٠ : ١٢٤١ : ١٢٤٢ : ١٢٤٣ : ١٢٤٤ : ١٢٤٥ : ١٢٤٦ : ١٢٤٧ : ١٢٤٨ : ١٢٤٩ : ١٢٥٠ : ١٢٥١ : ١٢٥٢ : ١٢٥٣ : ١٢٥٤ : ١٢٥٥ : ١٢٥٦ : ١٢٥٧ : ١٢٥٨ : ١٢٥٩ : ١٢٦٠ : ١٢٦١ : ١٢٦٢ : ١٢٦٣ : ١٢٦٤ : ١٢٦٥ : ١٢٦٦ : ١٢٦٧ : ١٢٦٨ : ١٢٦٩ : ١٢٧٠ : ١٢٧١ : ١٢٧٢ : ١٢٧٣ : ١٢٧٤ : ١٢٧٥ : ١٢٧٦ : ١٢٧٧ : ١٢٧٨ : ١٢٧٩ : ١٢٨٠ : ١٢٨١ : ١٢٨٢ : ١٢٨٣ : ١٢٨٤ : ١٢٨٥ : ١٢٨٦ : ١٢٨٧ : ١٢٨٨ : ١٢٨٩ : ١٢٩٠ : ١٢٩١ : ١٢٩٢ : ١٢٩٣ : ١٢٩٤ : ١٢٩٥ : ١٢٩٦ : ١٢٩٧ : ١٢٩٨ : ١٢٩٩ : ١٣٠٠ : ١٣٠١ : ١٣٠٢ : ١٣٠٣ : ١٣٠٤ : ١٣٠٥ : ١٣٠٦ : ١٣٠٧ : ١٣٠٨ : ١٣٠٩ : ١٣١٠ : ١٣١١ : ١٣١٢ : ١٣١٣ : ١٣١٤ : ١٣١٥ : ١٣١٦ : ١٣١٧ : ١٣١٨ : ١٣١٩ : ١٣٢٠ : ١٣٢١ : ١٣٢٢ : ١٣٢٣ : ١٣٢٤ : ١٣٢٥ : ١٣٢٦ : ١٣٢٧ : ١٣٢٨ : ١٣٢٩ : ١٣٣٠ : ١٣٣١ : ١٣٣٢ : ١٣٣٣ : ١٣٣٤ : ١٣٣٥ : ١٣٣٦ : ١٣٣٧ : ١٣٣٨ : ١٣٣٩ : ١٣٤٠ : ١٣٤١ : ١٣٤٢ : ١٣٤٣ : ١٣٤٤ : ١٣٤٥ : ١٣٤٦ : ١٣٤٧ : ١٣٤٨ : ١٣٤٩ : ١٣٥٠ : ١٣٥١ : ١٣٥٢ : ١٣٥٣ : ١٣٥٤ : ١٣٥٥ : ١٣٥٦ : ١٣٥٧ : ١٣٥٨ : ١٣٥٩ : ١٣٦٠ : ١٣٦١ : ١٣٦٢ : ١٣٦٣ : ١٣٦٤ : ١٣٦٥ : ١٣٦٦ : ١٣٦٧ :

وكذلك قد يقع الابهام في الحروف، مثل قوله عز وجل: (فَأَنْزَلْنَاهُ نَارًا مُّسَوِّغَةً لِّقَوْمِهِمْ) (١) فلهاء الأولى كناية عن الحوافر وهي الموريات ، أى أنزل بالحوافر نارا . والثانية كناية عن الاغارة ، وهي المنبرات ، بها فوسطن به جمعا ، جمع المشركين فاغارة وانجمهم . وقوله تعالى (فَأَنْزَلْنَاهُ الْهَاقَّةَ) (٢) بمعنى السحاب (فَأَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) (٣) بمعنى الماء وأمثال هذا في القرآن لا ينحصر

ومنها التدريج في البيان . كقوله عز وجل: (شَجَرًا رَّهِيْنًا الَّذِي أَنْزَلْنَا فِيهِ الْقُرْآنَ) (٤) إذ لم يظهر به أنه ليل أو نهار . وبأن بقوله عز وجل: (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ) (٥) ولم يظهر به أى ليلة فظهر بقوله تعالى: (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) (٦) وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات ، فهذا وأمثاله مما لا يبنى فيه إلا النقل والسماع ، فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس ، لأنه أنزل بلغة العرب ، فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفصلا لهم ومعجزا في حقهم ، فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية ، وبأدرك إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسماع والنقل في هذه الأمور ، فهو داخل فيمن فسر القرآن برأيه ، مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه ، فيميل لمبغىه ورأيه إليه ، فإذا سمعه في موضع آخر مال برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه ، فهذا ما يمكن أن يكون منبها عنه دون التفهم لأسرار المعاني كما سبق ، فإذا حصل السماع بأمثال هذه الأمور علم بظاهر التفسير . وهو ترجمة الألفاظ ، ولا يكفي ذلك في فهم حقائق المعاني ، ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير : يقال ، وهو أن الله عز وجل : قال (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ) (٧) فظاهر تفسيره واضح ، وحقيقة معناه غامض ، فأنه أثبت للرعى ، ونفى له ، وهما متضادان في الظاهر ، ما لم يفهم أنه رمى من وجهه ولم يرم من وجهه ومن الوجه الذى لم يرم رماه الله عز وجل ، وكذلك قال تعالى: (قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ) (٨) فإذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المذهب ، وإن كان الله تعالى هو المذهب بتحريك أيديهم : فإمضى أمرهم بالقتال ؟ حقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات

(١) العنقبات : ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، البقرة : ١٨٥ ، (٥) النحل : ٣ ، (٦) القدر : ١

(٧) الانفال : ١٧ ، (٨) التوبة : ١٤

لا يبنى عنه ظاهر التفسير ، وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ، وبفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى يتكشف بعد إيضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل : (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ) (ولعل العمر لو اتفق في استكشاف أسرار هذا المعنى ، وما يرتبط بعقداته ولواحقه ، لا تقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحقه ، وما من كلمة من القرآن إلا وتحققها حُجُوج إلى مثل ذلك ، وإنما يتكشف للاستيفان في العلم من أسرارها بقدر غزارة علومهم ، وصفاء قلوبهم ، وتوفير دواعيهم على التدبر ، وتجردهم للطلب ، ويكون لكل واحد حد في الترقى إلى درجة أعلى منه ، فلما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادا والأشجار أنفلاما ، فأسرار كلمات الله لانهائية لها ، فتتعد البحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل ، فمن هذا الوجه تتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير ، وظاهر التفسير لا يبنى عنه ، ومثاله فهم بعض أبواب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَعُوذُ بِرَبِّكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بِمُحَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ » أنه قيل له أسجد واقترب ، فوجد القرب في السجود فنظر إلى الصفات فاستماز ببعضها من بعض ، فإن الرضا والسخط وصفان ، ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرق إلى الذات ، فقال ^(٢) « أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » ثم زاد قربه بما استحياه من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأثنى قوله ^(٣) « لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ » ثم علم أن ذلك قصور فقال ^(٤) « أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ » فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ، ثم لها أغوار وراء هذا ، وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ، ومعنى الاستعاذة من صفة بصفقومنه به ، وأسار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه ، وليس هو منافضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ، ووصول إلى لبابه عن ظاهره ، فهذا ما نوره لفهم المعاني الباطنة لا ما يتافس الظاهر والله أعلم : ثم كتاب آداب التلاوة ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة على محمد خاتم النبيين ، وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين ، وعلى آل محمد وصحبه وسلم . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات ، والله المستعان لأرب سواه

(١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برَبِّكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بِمَا فَانَكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ
الحديث : مسلم من حديث عائشة

كتاب الأذكار والدعوات

كتاب الأذكار والصلوات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشاملة رافقه ، المامة رحمته ، الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى :
(فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ^(١)) ورغبهم في السؤال والدعاء بأمره فقال (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ
لَكُمْ ^(٢)) فأطلع المطيع والناصي والداني والناصي في الانبساط إلى حضرة جلالة ، برفع
الحاجات والأمانى ، بقوله (فَأَنبِئْ قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ النَّاجِ إِذَا دَعَانِ ^(٣)) والصلوة على
محمد سيد أنبيائه ، وعلى آله وأصحابه خيرة أصفياه ، وسلم تسليماً كثيراً

أما بعد : فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر
الله تعالى ، ورفع الحاجات بالادعية الخاصة إلى الله تعالى ، فلا بد من شرح فضيلة الذكر على
الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار ، وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وأدابه ، ونقل المأثور
من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المنفرة والاستمادة
وغيرها ، ويتحرر المقصود من ذلك بذكر أجواب خمسة

الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلاً

الباب الثاني : في فضيلة الدعاء وأدابه وفضيلة الاستغفار والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

الباب الثالث : في أدعية مأثورة ومعمزة إلى أصحابها وأسبابها

الباب الرابع : في أدعية منتخبة محذوفة الاسناد من الادعية المأثورة

الباب الخامس : في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث

الباب الأول

في فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار
ويدل على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات قوله سبحانه وتعالى : (فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ^(١))
قال ثابت البناني رحمه الله . أتى أعلم متى يذكرني ربي عز وجل ففزعوا منه وقالوا كيف
تعلم ذلك ؟ فقال إذا ذكرته ذكرني ، وقال تعالى : (اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ^(٢)) وقال تعالى
(فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ^(٣))

^(١) البقرة : ١٥٢ ^(٢) غافر : ٢٠ ^(٣) البقرة : ١٨٦ ^(٤) الأحزاب : ٤١ ^(٥) البقرة : ١٩٨

وقال عز وجل: (فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا^(١))
 وقال تعالى: (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ^(٢)) وقال تعالى: (فَإِذَا قُضِيَتْ
 الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ^(٣)) قال ابن عباس رضي الله عنهما أي
 بالليل والنهار في البر والبحر، والسفر والحضر، والغنى والفقر، والمرض والصحة، والسر
 والعلانية، وقال تعالى في ذم المنافقين (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا^(٤)) وقال عز وجل:
 (وَإِذْ كُرِّرْتُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَبْرِ مِنَ الْقَوْلِ يَأْتِمُرُ بِالْأَصَالِ
 وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ^(٥)) وقال تعالى: (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ^(٦)) قال ابن عباس رضي الله عنهما
 له وجهان، أحدهما: أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه، والآخر: أن ذكر الله أعظم
 من كل عبادة سواه، إلى غير ذلك من الآيات

وأما الأخبار: فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ذَا كُرِئَ اللَّهُ فِي النَّافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ
 الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الْحَشِيمِ^(٧)» وقال صلى الله عليه وسلم: «ذَا كُرِئَ اللَّهُ فِي النَّافِلِينَ كَأَلْفَ تَائِلٍ
 بَيْنَ الْفَرَائِنِ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) يقول الله عز وجل: «أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَنِي
 وَتَحَرَّكَتْ شَفَاتِي بِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَاعْمِلُ ابْنِ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَتَمَّجِي لَهُ
 مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال:
 «وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ ثُمَّ تَضْرِبَ
 بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَفِعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ

(١) حديث ذاكر الله في النافلين كالشجرة الخضراء في وسط الحشيم: أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب

من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر - الحديث

(٢) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفاه: هـ حب من حديث أبي هريرة

وله من حديث أبي النرداء وقال صحيح الأسناد

(٣) حديث ماعمل ابن آدم من عمل أتجى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد
 في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات: ابن
 أبي شيبة في الصنف والطبراني من حديث معاذ بإسناد حسن

(٤) حديث من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى: ابن أبي شيبة في الصنف والطبراني
 من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في المعجم من حديث أنس وهو عند تليفه
 إذا مررت برياض الجنة فارتموا: وقد تدم في الباب الثالث من العلم

(٥) البقرة: ٢٥٠ آل عمران: ١٩١ النساء: ١٠٣ النساء: ١٤٢ (٦) الاعراف: ٢٥٥

(٧) التكميل: ٤٥٥

اِذْكَرَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أى الأعمال أفضل؟ فقال: «أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٢) «أَصْبَحُ وَأَمْسُ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللهِ تَعَبِيحٌ وَتُعْمَى وَلَيْسَ عَلَيْكَ خَطِيئَةٌ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) «لَذِكْرُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْبَدَاةِ وَالْآخِرَةِ أَفْضَلُ مِنْ حَطْمِ السُّيُوفِ فِي سَبِيلِ اللهِ وَمِنْ إِعْطَاءِ الْمَالِ سَعًا» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٤) يقول الله تبارك وتعالى: «إِذَا ذَكَرْتَنِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِذَا ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْ مَلَأَةٍ وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَأْمًا وَإِذَا مَتَى إِلَيَّ هَرَوْتُ إِلَيْهِ» بنى الهرولة سرعة الاجابة وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) «سَمِعْتُ يُظْلِمُهُمُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» من جملتهم «رجلٌ ذَكَرَ اللهُ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشْيَةِ اللهِ» وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ^(٦) «أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الْوَرِقِ وَالذَّهَبِ وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُونَ أَعْنَاقَهُمْ وَتَنْضَرِبُونَ أَعْنَاقَكُمْ» قالوا وما ذاك يا رسول الله؟ قال «ذَكَرَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ دَائِمًا» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٧) «قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّالِّينَ»

(١) حديث سئل أى الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى: حب وطيب في الدماء

والبيهقي في الشعب من حديث مباد

(٢) حديث أنس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله تصح وتعمى وليس عليك خطيئة: أبو القاسم الاحمدي

في الترهيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمس ولسانه رطب من ذكر الله يمس

ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف

(٣) حديث أنكر الله بالبداءة والآخرة أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحًا: رويته

من حديث أنس بسند ضعيف في الاصل وهو معروف من قول ابن عمر وكروا ابن عبد البر في التمهيد

(٤) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي: الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث سمعته يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خاليًا ففاضت عيناه: متفق

عليه من حديث أبي هريرة أيضا

(٦) حديث ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم - الحديث: ت ه ك

ومصحح استاده من حديث أبي الدرداء

(٧) حديث قال الله تعالى من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيت به أفضل ما أعطى السائلين: غ في التاريخ

والبرزاري في السند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه سفوان بن أبي الصفا

ذكره حب في الضعفاء وفي الثقات أيضا

وأما الآثار: فقد قال الفضيل: بلغنا أن الله عز وجل قال: عبي، اذكرني بعد الضبح ساعة، وبعد العصر ساعة، أكفك ما بينهما. وقال بعض العلماء: إن الله عز وجل يقول: أيما عبد أطلعت على قلبه، فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى، توليت سياسته وكنيت جلسيه، ومحادثه وأنيسه. وقال الحسن: الذكر ذكران، ذكر الله عز وجل، بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره، وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل. وروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إلا إذا ذكر الله عز وجل. وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ليس يحضر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها. والله تعالى أعلم

فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) «مَجْلِسٌ قَوْمٌ مَجْلِسًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِأَحَبِّ رِيحٍ أَمْلَأَ لَيْكَةً وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَذَكَرَ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى فِيْمَنْ عِنْدَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «مَا مِنْ قَوْمٍ اجْتَمَعُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرِيدُونَ بِذَلِكَ إِلَّا وَجْهَهُ إِلَّا نَادَاهُمْ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ قَوْمُوا مَقْعُدًا لَكُمْ قَدْ بَدَلْتُ لَكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ» وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم^(٣) «مَا قَعَدَ قَوْمٌ مَقْعِدًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيهِ وَلَمْ يُصَالُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقال داود صلى الله عليه وسلم: «إِلَهِي إِذَا رَأَيْتَنِي أَجَاوِزُ مَجَالِسَ الذَّاكِرِينَ إِلَى مَجَالِسِ الْأَعْلَافِينَ فَكَبِّرْ رَجُلِي دُونَهُمْ فَإِنِّي نِعْمَةٌ تُنْعِمُ بَهَا عَلَى» وقال صلى الله عليه وسلم^(٤): «الْمَجْلِسُ الصَّالِحُ يَكْفُرُ عَنِ الْمُؤْمِنِ أَلْفَ مَجْلِسٍ مِنَ الْمَجَالِسِ السُّوءِ»

(١) حديث ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله تعالى أحسنهم لللائكة وغنيهم الرحمة وذكرهم الله

فيمن عنده: م من حديث أبي هريرة

(٢) حديث ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء

قوموا مقعداً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات: أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس

(٣) حديث ما قعد قوم مقعداً لم يذكروا الله ولم يصالوا على النبي صلى الله عليه وسلم فيه إلا كان عليهم حسرة

يوم القيامة: ت وحسنه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف مجلس من مجالس السوء: ذكره صاحب الردوس

من حديث ابن داعة وهو مهمل ولم يخرجوه ولله وكذلك لم أجده استناداً

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تترامى النجوم . وقال سفيان بن عيينة رحمه الله ، إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى ، اعتزل الشيطان والدنيا ، فيقول الشيطان للدنيا ألا ترين ما يصنعون ؟ فتقول الدنيا دعمهم فانهم إذا تفرقوا أخذت بأعناقهم إليك .^(١) وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه دخل السوق وقال : أراكم هاهنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد ! فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق ، فلم يزوميراثنا ، فقالوا يا أبا هريرة ما رأينا ميراثا يقسم في المسجد ، قال فإذا رأيتم ؟ قالوا رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقروئون القرآن ، قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال^(٢) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَلَائِكَتُهُ سَاجِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَضْلًا عَنْ كِتَابِ النَّاسِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَنَادَوْا هَلُّوا إِلَى بُيُوتِكُمْ . فَيُحِثُّونَ فَيَقْعُونَ بِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَيُّ شَيْءٍ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَهُ . فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ يُحَدِّثُونَكَ وَيُحَدِّثُونَكَ وَنُسَبِّحُوكَ . فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَهَلْ رَأَوْنِي فَيَقُولُونَ لَا . فَيَقُولُ جَلَّ جَلَالُهُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْكَ لَكُنَّا أَوْ أَشَدَّ تَسْبِيحًا وَتَحْمِيدًا . فَيَقُولُ لَهُمْ مِنْ أَيُّ شَيْءٍ يَتَوَدُّونَ . فَيَقُولُونَ مِنَ النَّارِ . فَيَقُولُ تَعَالَى وَهَلْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ لَا فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا . فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا لَكُنَّا أَوْ أَشَدَّ هَرَبًا مِنْهَا وَأَشَدَّ قُورًا . فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . وَأَيُّ شَيْءٍ يَطْلُبُونَ ؟ فَيَقُولُونَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ تَعَالَى وَهَلْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ لَا . فَيَقُولُ تَعَالَى فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا لَكُنَّا أَوْ أَشَدَّ عَلَيْهِمْ حَرًّا . فَيَقُولُ جَلَّ جَلَالُهُ إِنِّي أَشَدُّكُمْ . إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَيَقُولُونَ كَانَ فِيهِمْ فَلَنْ لَمْ يُرِدْهُمْ إِلَّا جَاءَ لِحَاجَةٍ . فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشُقُّ جِلْسُهُمْ

(١) حديث أبي هريرة أنه دخل السوق وقال أراكم هاهنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق - الحديث : الطبراني في المعجم الصغير

بإسناد فيه جهالة أو انقطاع

(٢) حديث الأعمش عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل

ملائكة ساجدين في الأرض فضلا عن كتاب الناس - الحديث : رواه ترمذي هذا الوجه والحديث في

الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من العلم

فضيلة التسليم

قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالتَّائِبُونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْعِزَّةُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدَّةُ عَشْرِ رَقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَنُحِبَّتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى مَضَى وَلَمْ يَأْتِ أَحَدًا بِفَضْلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا مِنْ عَبْدٍ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضْوءِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْفَةً إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا قُبِحَتْ لَهُ أَيْوَابُ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيَّهَا شَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ فِي قُبُورِهِمْ وَلَا فِي نُشُورِهِمْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ عِنْدَ الصَّيْحَةِ يَنْقُضُونَ رُؤُوسَهُمْ مِنَ التَّرَابِ وَيَقُولُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَيْضًا لَا بِيْ هَرِيرَةٍ بَأْأَبَا هَرِيرَةٍ إِلَّا كُلَّ حَسَنَةٍ تَعْمَلُهَا تَوْزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا شَهِدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهَا لَا تُوضَعُ فِي مِيزَانٍ لِأَنَّهَا لَوْ وَضِعَتْ فِي مِيزَانٍ مِنْ قَالَمًا صَادِقًا وَوُضِعَتْ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ وَمَا فِيهِنَّ كَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَرْجَحَ مِنْ ذَلِكَ »

(١) حديث أفضل ما قلته أنا والتائبون من قبل لا اله الا الله - الحديث : تضم في الباب الثاني من الحج

(٢) حديث من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد علي كل شيء قدير مائة مرة

الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث ما من عبد تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضْوءِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْفَةً إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَشْهَدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - الحديث

د من حديث عتبة بن عامر وقد تضم في الطهارة

(٤) حديث ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور - الحديث : أبو يعلى والطبراني

والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٥) حديث بأبَا هَرِيرَةَ أَنَّ كُلَّ حَسَنَةٍ تَعْمَلُهَا تَوْزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا شَهِدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهَا لَا تَوْضَعُ فِي

مِيزَانٍ لِأَنَّهَا لَوْ وَضِعَتْ فِي مِيزَانٍ مِنْ قَالَمًا صَادِقًا وَوُضِعَتْ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ

وَمَا فِيهِنَّ كَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَرْجَحَ مِنْ ذَلِكَ قُلْتُ وَصِيَّةُ أَبِي هَرِيرَةَ هَذِهِ مَوْضُوعَةٌ وَآخِرُ الْحَدِيثِ

رواه المتفق في الدعوات ولو جعلت لا اله الا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد

مرفوعا لو أن السموات السبع وعمالهن غيры والارضين السبع في كفة مالت بين

لا اله الا الله رواده في اليوم واليلة وجب ولك وصحة

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ جَاءَ قَائِلٌ لِإِلَهِ الْإِلَهِ صَادِقًا بَقَرَابِ الْأَرْضِ ذُنُوبًا لَنَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ»
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «يَا أَبَاهِرَةَ لَقَدْ أَلْمُوتِي شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّمَا تَهْتَدِمُ اللَّهُ تَنْوَبَ
هَذَا» قلت يا رسول الله هذا للموتى . فكيف للأحياء ؟ قال صلى الله عليه وسلم هي أهدم وأهزم
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ» وقال صلى الله عليه وسلم
^(٤) «تَدْخُلُنُ الْجَنَّةَ كُلُّكُمْ إِلَّا مَنْ أَبِي وَشَرَدَ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شِرَادَ الْبَعِيرِ عَنْ أَهْلِهِ»
فقيل يا رسول الله من الذي أبى ويشرد عن الله قال «مَنْ لَمْ يَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَأَكْثَرُوا
مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ أَنْ يُحَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ وَهِيَ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ
وَهِيَ كَلِمَةُ التَّقْوَى وَهِيَ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ وَهِيَ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَهِيَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى .
وَهِيَ تَحْنُ الْجَنَّةُ» وقال الله عز وجل (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ^(٥))

(١) حديث لو جاء حامل لاله الا الله صادقا بقراب الارض ذنوبا لفر الله له غريب بهذا اللفظ والترغى
في حديث لانس يقول الله يا ابن آدم انك لو ابنتى بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك
بى شيا لأنيك بقرابها مغفرة ولأبى الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ما جزاء من
همل غلضا من قبله قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدت أمه من التوب وفيه انقطاع
(٢) حديث ياأبا هريرة لقن للموتى شهادة أن لاله الا الله فانها تهزم الذنوب - الحديث : أبو منصور
الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن القري من حديث أبي هريرة وفيه موسى بن
وردان مختلف فيه وزواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في
المختصرين من حديث الحسن مرسلا

(٣) حديث من قال لاله الا الله غلضا دخل الجنة : الطبراني من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف
(٤) حديث لتدخلن الجنة كلكم الا من أبى وشرد على الله شرود البعير على أهله : البخاري من حديث
أبي هريرة كل أمق يدخلون الجنة الا من أبى : زادك وصحها وشرد على الله شرود البعير على
أهله قال البخاري قالوا يا رسول الله ومن أبى قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد
أبى : ولابن عدي وأبو يعلى والطبراني في الدعاء من حديثه أكثروا من قول لاله الا الله قبل
أن يحال بينكم وبينها وفيه ابن وردان أيضا ولأبى الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن بكر
غير الخالي مرسلا اذا قلت لاله الا الله وهي كلمة التوحيد - الحديث والحكم ضعيف ولأبى بكر
ابن الفضل في النبايل من حديث ابن مسعود في إجابة المؤمن اللهم رب هذه الدعوة
الحياة للسجاب لها دعوة الحق وكلمة الاخلاص ولابن عدي من حديث ابن عمر في إجابة
المؤمن دعوة الحق وللطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمر وكلمة الاخلاص لاله الا الله
- الحديث : وللطبراني من حديث سلمة بن الأكوع وأزهم كلمة التقوى قال لاله الا الله
وللطبراني في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لاله الا الله وله عنه في قوله دعوة
الحق قال شهادة أن لاله الا الله وله عنه فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لاله الا الله ولابن
عدي وللمستغفرى من حديث أنس فمن الجنة لاله الا الله ولا يصح شيء منها

فقبل الإحسان في الدنيا، يقول لا إله إلا الله، وفي الآخرة الجنة. وكذا قوله تعالى: (الَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُشْنَىٰ وَزَكَاةٍ) (١) وروى البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال (٢) «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كَانَتْ لَهُ عِدْلُ رَقَبَةٍ أَوْ قَالَ نَسَمَةً» وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) «مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ مَا كُنْتُ مَرَّةً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَمْ يَسْبِقْهُ أَحَدٌ كَانَ قَبْلَهُ وَلَا يَمْزِجُهُ أَحَدٌ كَانَ بَعْدَهُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ بِأَفْضَلَ مِنْ عَمَلِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَالَ فِي سَوْقٍ مِنَ الْأَسْوَاقِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُجْبَىٰ وَيُمَيَّتُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَحَاشَ عَنْهُ أَلْفُ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَبَنَىٰ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ» (٤) وروى أنس البغدادي إذا قال لا إله إلا الله. أنت إلى صيفته، فلا تمر على خطيته إلا عتبتها. حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها. وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) أنه قال «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ أَتَقَىٰ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) أنه قال: «مَنْ تَمَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي غُفْرَةً أَوْ دَعَا أَسْتَجِيبَ لَهُ إِنْ قَوْمًا وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ»

(١) حديث البراء، من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له - الحديث: الحاكم وقال صحيح على شرط

الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات

(٢) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له - الحديث: أحمد بلفظ مائة وكذا رواه ثقیل التسترک واستاده

جيد وهكذا هو في بعض نسخ الأحياء

(٣) حديث أنس البغدادي إذا قال لا إله إلا الله أنت إلى صيفته فلا تمر على خطيته إلا عتبتها حتى تجد حسنة مثلها

فتجلس إليها: أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف

(٤) حديث أبي أيوب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أتقن أربعة أنفس من ولد إسماعيل: مصنف عليه

(٥) حديث عبادة بن الصامت من تمار من الليل قال لا إله إلا الله - الحديث: رواه

فضيلة التسبيح والتحميد

وبقية الأذكار

قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَبَّحَ ^(١) ذُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمَّ الْمِائَةَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحَمْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَلْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةٍ حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » وروى أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) فقال : تولت عن الدنيا ، وقلت ذات يدي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فَأَيْنَ أَنْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَلَائِكَةِ وَتَسْبِيحِ الْمَلَائِكَةِ وَبِهَا يُرْزَقُونَ » قال فقلت وماذا يا رسول الله ؟ قال : « قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِئَةَ مَرَّةٍ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِائَةً مَرَّةٍ مَا يَبِينُ طُلُوعَ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ تُصَلِّيَ الصُّبْحَ تَأْتِيكَ الذُّبَابُ رَافِعَةً صَافِرَةً وَتَخْلُقُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ كُلِّ كَلِمَةٍ مَلَكًا يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَكَ ثَوَابُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) : « إِذَا قَالَ الْقَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الثَّانِيَةَ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ السَّالِمَةِ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى فَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الثَّالِثَةَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : سَلِّ تَعَطَّ »

(١) حديث من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين - الحديث : م من حديث أبي هريرة

(٢) حديث من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر : متفق عليه

من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تولت عن الدنيا قلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأين أنت عن صلاة الملائكة وتسبيح الملائكة وبها يرزقون - الحديث : المستغفر في الدعوات

من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلاً في حديث مالك ولا أحد

من حديث عبد الله بن عمرو أن نوحاً قال لابنه أترك بلا إله إلا الله - الحديث ثم قال وسبحان

الله وبحمده لأنها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق واستاده صحيح

(٤) حديث إذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض وإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء

السابعة إلى الأرض ، وإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعط : غريب بهذا اللفظ لم أجده

قال رفاعة الزرق كنا يوما نصلى وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) فلما رفع رأسه من الركوع ، وقال سمع الله لمن حمده ، قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد ، حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال « مَنْ أَلْتَمَسَكُمْ أَيُّهَا ؟ » قال أنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ رَأَيْتُ بَضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلًا » وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :^(٢) « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ هُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « مَا عَلَى الْأَرْضِ رَجُلٌ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِلَّا غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » رَوَاهُ ابْنُ عَرَبٍ . وَرَوَى النَّمَانُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ :^(٤) « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ وَتَسْبِيحِهِ وَتَكْبِيرِهِ وَتَحْمِيدِهِ يَمُطِّفُنَ حَوْلَ الْعَرْشِ هُنَّ دَوِيُّ كَدَوِيِّ النَّحْلِ يَذْكُرُونَ بِصَاحِبِهِنَّ أَوْ لَا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ لَا يَزَالَ عِنْدَ اللَّهِ مَا يَذْكُرُ بِهِ » وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَسْتُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ » وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى زَادَ « لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ »

(١) حديث رفاعة الزرق كنا يوما نصلى وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع

الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه - الحديث : رواه

(٢) حديث الباقيات الصالحات هن لاله الا الله وسبحان الله والله اكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله
ن في اليوم والليلة وحسبك وصحة من : حديث أبي سعيد ون ك من حديث أبي هريرة دون
قوله ولا حول ولا قوة الا بالله

(٣) حديث ماعلى الأرض رجل يقول لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله

الانغرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر : ك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على
شرط مسلم وهو عند ت وحسنه ون في اليوم والليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمد

(٤) حديث النمان بن بشير الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتحميده وتعليقه ينطفئ
حول العرش له دوى كدوى النحل يذكروا بصاحبه - الحديث : ه و ك وصحة على شرط م

(٥) حديث أبي هريرة لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس
وزاد في رواية ولا حول ولا قوة الا بالله وقال خير من الدنيا وما فيها : م باللفظ الأول ولم يسترق
في الدعوات من رواية مالك بن دينار أن أبا أمية قال النبي صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر خير من الدنيا وما فيها قال أنت أغنى القوم وهو مرسل جيد الاسناد

وَقَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَمَلُّي أَرْبَعَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يُصْرَفُ بِأَيِّهِنَّ بَدَأَتْ» رَوَاهُ سَمُرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ وَرَوَى أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّهُ الْإِيزَانُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ تَمَلُّانِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ صَبِيلٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَفْعَدُو . فَبَانِعٌ نَفْسَهُ فَوْقَ بَقِيهَا . أَوْ مُشْتَرٍ نَفْسَهُ فَمَنْعَهَا . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكَلَامِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا أَصْطَلَقَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِلْمَلَائِكَةِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَمَلَّى أَصْطَلَقَ مِنَ الْكَلَامِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ سُبْحَانَ اللَّهِ كَثَيْتَ لَهُ عِشْرُونَ حَسَنَةً وَنَحَطَ عَنْهُ عِشْرُونَ سَيِّئَةً وَإِذَا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ قُتِلَ ذَلِكَ » وَذَكَرَ إِلَى آخِرِ الْكَلِمَاتِ . وَقَالَ جَابِرٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ غُرِمَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ » وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ الْفَقَرَاءُ لِرَسُولِ اللَّهِ

(١) حديث سمرة بن جندب أحب الكلام إلى الله أربع الحديث : رواه م

(٢) حديث أبي مالك الأشعري الطهور شرط الإيمان والحمد لله تملأ الميزان الحديث : رواه م وقد تقدم في الطهارة

(٣) حديث أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان - الحديث : متفق عليه

(٤) حديث أبي ذر أي الكلام أحب إلى الله قال ما صطفى الله للملائكة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م دون قوله سبحان الله العظيم

(٥) حديث أن الله اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله - الحديث : ن في اليوم والليلة ولك وقال صحيح على شرط م وصححه م حديث أبي هريرة وأبي سعيد إلا أنها قالوا في ثواب الحمد لله كتبت له ثلاثون حسنة ونحطت عنه ثلاثون سيئة

(٦) حديث جابر م قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة : ت وقال حسن و ن في اليوم والليلة وجب ولك وقال صحيح على شرط م ومحمد

صلى الله عليه وسلم^(١) ذهب أهل الثور بالأجور ، يصلون كما نصلي ، ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم ، فقال « أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِمَّا تَصَدَّقُونَ بِهِ إِنْ لَكُمْ بِكُلِّ تَمْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَتَحْسِيدَةٍ وَهَلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَتَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَنْزُرُ بِمَرْغُوفٍ صَدَقَةٌ وَسَبِي عَنْ مُنْكَرٍ صَدَقَةٌ وَيَضَعُ أَحَدُكُمْ الْأَقَمَةَ فِي فِي أَهْلِهِ فَعَيَ لَهُ صَدَقَةٌ وَفِي بَيْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ » قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال صلى الله عليه وسلم « أَرَأَيْتُمْ لَوِ ضَعُفَ فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وَزُرْ؟ قَالُوا نَعَمْ » قَالَ كَذَلِكَ إِنْ وَصَفَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ » وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « سَبَقَ أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِالْأَجْرِ . يَقُولُونَ كَمَا تَقُولُ وَيُتَّقُونَ وَلَا يُتَّقُونَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى عَمَلٍ إِذَا أَنْتُمْ عَمِلْتُمْهُ أَذْرَكْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ ، وَفَقَّتُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ إِلَّا مَنْ قَالَ : مِثْلَ قَوْلِكَ تُسَبِّحُ اللَّهَ بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَدِّثُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ » . وروى بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) أنه قال « عَلَيْكُمْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ فَلَا تَنْفَلَنْ وَاعْبُدُنَّ بِالْأَمَلِ فَإِنَّهَا مُسْتَطَقَاتٌ » يعنى بالشهادة في القيامة . وقال ابن عمر رأيت صلى الله عليه وسلم^(٤) يعقد التسبيح . وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري^(٥) « إِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَتَى اللَّهَ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَدَّقَ عَبْدِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ ، وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ تَمَّالَى صَدَّقَ عَبْدِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي ، وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(١) حديث أبي ذر قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الثور بالأجور يصلون كما نصلي

الحديث : رواه م

(٢) حديث أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الاموال بالاجر يقولون كما تقول

ويتقون ولا تتق ولا تنفق : رواه ه الا أنه قال قال سفيان لأدري أين أربع لأحمد في هذا الحديث وتحد أربعاً وثلاثين واستادها جيد ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أبي المرداء وتكرر أربعاً وثلاثين كما ذكر المصنف

(٣) حديث بسرة عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس ولا تنفلن واعبدن بالامل فانهما مستطقات : ذلك بإسناد جيد

(٤) حديث ابن عمر رأيت صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح قلت إنما هو عبد الله بن عمرو بن العاص : كما رواه د ن ت وحسنه و ك

(٥) حديث أبي هريرة وأبي سعيد إذا قال العبد لا إله الا الله والله أكبر قال الله صدق عبدي الحديث :

ت وقال حسن و ن في اليوم والليلة و ه ك وصحه

وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ صَدَقَ عَبْدِي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي وَسَنَ
 فَأَمَّنَ عِنْدَ الْمَوْتِ لَمْ تَحْشَ النَّارُ « وَرَوَى مُصْعَبُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١)
 أَنَّهُ قَالَ أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ فَقِيلَ كَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟
 فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَيَكْتُبُ لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ وَمُحَمَّدٌ عَلَيْهِ أَلْفُ
 سَنَةٍ « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^(٢) « يَا عَبْدَ اللَّهِ بَيْنَ قَيْسٍ أَوْ يَأْأَبَ وَمُوسَى أَوْ لَا أَدْلَكَ عَلَى كَثَرِ
 مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَ قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ « وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى « أَلَا أَعْلَمُكَ
 كَلِمَةً مِنْ كَثَرِ تَحْتَ الْأَرْتَشِ . لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ « وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^(٣) « أَلَا أَدْلَكَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ مِنْ تَحْتَ الْأَرْتَشِ قَوْلُ لَا حَوْلَ
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَسْلَمَ عَبْدِي وَاسْتَسْلِمَ « وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^(٤) « مَنْ قَالَ
 حِينَ يُصْبِحُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِأَنْتَ يَا إِمَامًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَبِيًّا وَرَسُولًا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرْسِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ « وَفِي رِوَايَةٍ « مَنْ قَالَ ذَلِكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ »
 وَقَالَ بَعْدَ إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ، فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ، قَالَ الْمَلِكُ هَدَيْتَ، فَيُؤْتَى بِمِائَةِ دِينَارٍ
 قَالَ الْمَلِكُ كَفَيْتَ، وَإِذَا قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، قَالَ الْمَلِكُ وَقَيْتَ فَتُفَرَّقُ عَنْهُ الشَّيَاطِينُ
 فَيَقُولُونَ مَا تَرِيدُونَ مِنْ رَجُلٍ، قَدْ هَدَى وَكُنِيَ وَوَقَى لِأَسْبِيلِ لَكُمْ إِلَيْهِ

فَإِنْ قُلْتَ: فَإِنَّ ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَعَ خَفْتِهِ عَلَى اللِّسَانِ، وَقَلَّةِ التَّحِبِّ فِيهِ، صَارَ أَفْسَلُ
 وَأَنْفَعُ مِنْ جَلَّةِ الْعِبَادَاتِ مَعَ كَثَرَةِ الْمَشَقَّاتِ فِيهَا

(١) حديث مصعب بن سعد عن أبيه أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة - الحديث : م إلا أنه

قال أبو حنيفة كما ذكره للصف وقال حسن صحيح

(٢) حديث يابعد الله بن قيس أو يابا موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا
 قوة إلا بالله : متفق عليه

(٣) حديث أبي هريرة عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله
 أسلم عبدي واستسلم: ن في اليوم واليلة و لا من قال سبحان الله والمجد لله ولا اله إلا الله والله
 أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال الله أسلم عبدي واستسلم وقال صحيح الاسناد

(٤) حديث من قال حين يصبح رضى الله ربا له الحديث : د ن في اليوم واليلة و لا وقال صحيح الاسناد
 من حديث خنم النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ت من حديث ثوبان وحسنه وفيه نظر
 فقيه سعد بن الرزيان ضعيف جدا .

فاعلم أن تحقيق هذا لا يلقى إلا بعلم المكاشفة . والقدر الذي يسمح بذكره في علم المعلمة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب ، فاما الذكر باللسان والقلب لا يفرو قليل الجدوى ، وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً ^(١) وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى ، بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الاوقات هو المتقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات ، وهو غاية ثمرة العبادات العملية ، ولذا كرأول وآخر ، فأوله يوجب الانس والحب ، وآخره يوجب الانس والحب ويصدر عنه ، والعلوب ذلك الانس والحب ، فان المريد في بداية أمره قد يكون متكافئاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل ، فان وفق للمداومة أنس به وانترس في قلبه حب المذكور ، ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فان من المشاهد في العبادات أن تذكر غائباً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده فيحبه ، وقد يمشق بالوصف وكثرة الذكر ، ثم إذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أولاً صار مضطراً إلى كثرة الذكر آخراً بحيث لا يصبر عنه ، فإن من أحب شيئاً أكثر من ذكره ، ومن أكثر ذكر شيء ، وأن كان تكلفاً أحبه ، فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يشر الانس بالمذكور والحب له ، ثم يمتنع الصبر عنه آخراً فيصير الموجب موجبا والتمر مشراً ، وهذا معنى قول بعضهم كابدت القراءة عشرين سنة ، ثم تنعمت به عشرين سنة ، ولا يصدر التمتع إلا من الانس والحب ولا يصدر الانس إلا من المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً ، فكيف يستبعد هذا ؟ وقد يتكلف الانسان تناول طعام يستبشعهُ أولاً ، ويكابد أكله ، ويواظب عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصبر عنه ، فالنفس متعادلة متحملة لما تتكلف * هي النفس ماعودتها تعود *

أى ما كلفتها أولاً يصير لها طبعاً آخر ، ثم إذا حصل الانس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله ، وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت ، فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ، ولا يبقى إلا ذكر الله عز وجل

(١) حديث البلال على أن الذكر والقلب لا قليل الجدوى : ت وقال حسن والحاكم وقال حديث مسمي

الاستاد من حديث أبي هريرة واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه

فان كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانقطاع الموائق الصارفة عنه ، إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصد عن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق ، فكانه خلى بينه وبين محبوبه فغطمت غيظته وتحلص من السجن الذي كان ممنوعا فيه عما به أنسه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إِنْ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْحِي ، أَحْبَبْتُ مَا أَحْبَبْتَ فَأَنْتَ مُفَارِقُهُ » أراد به كل ما يتعلق بالدنيا ، فان ذلك ينفى في حقه بالموت ، فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ، وانما تنفى الدنيا بالموت في حقه إلى أن تنفى في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله ، وهذا الانس يتلذذ به العبد بعد موته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ، ويرقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يمثر ماني القبور ويحصل ماني الصدور ، ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت ، فيقول انه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فانه لم يعدم عدما يمنع الذكر بل عدما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لامن عالم الملكوت ، وإلى ما ذكرناه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْقَبْرِ إِشْرًا فَخُفْرَةً مِنْ خُفْرِ النَّارِ أَوْ رَوْحَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ » وبقوله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « أَرْوَاحُ الشَّهَدَاءِ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خُضِرَ » وبقوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَقِيتُ بَدْرَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » يَأْفَلَانُ يَأْفَلَانُ » وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم « هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَلَأَنِّي وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا » فسمع عمر رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأنا أعمى يسمعون وقد جفوا ، فقال صلى الله عليه وسلم « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا تُمْ بِأَسْمَعِ لِكَلَامِي مِنْهُمْ وَلَكِنْهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يُجِيبُوا » والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين

(١) حديث ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحب من أحببت فالك مفارقة : تقدم في الكتاب السابع من العلم

(٢) حديث القبر اما حفرة من حفرة النار أو روضة من رياض الجنة : ت من حديث أبي سعيد بتقدم وتأخير وقال غريب قلت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف

(٣) حديث أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر : م من حديث ابن مسعود انه سئل عن هذه الآية . . . ولا تحبين الذين قتالوا في سبيل الله أمواتا - الآية قال أما أنا فقد سألتنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ت أما أنا سألتنا عن ذلك فأخبرنا وذكر صاحب مستند الفردوس ان ابن منيع صرح برفعه في مستنده

(٤) حديث ندائه لقتل بدر من المشركين يافلان يافلان وقد سماهم اني قد وجدت ما وعدني ربي حقا فهل وجدتم ما وعدكم ربي حقا : م من حديث أنس . -

فأما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أزواجهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش» وهذه الحالة وما أشبه هذه الألفاظ إليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى : (وَلَا تَحْزَنْ بِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رِزْقُونَ ۚ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ^(٢)) الآية ولأجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة ، لأن المطلوب الخاتمة ونهى بالخاتمة وداع الدنيا والقسوم على الله ، والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع الملاقى عن غيره ، فإن قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل ، فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة الا في صف القتال ، فانه قطع الطمع عن مهبته وأهله وماله وولده ، بل من الدنيا كلها فانه يريد ما حياته ، وقد هوذ على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته ، فلا يجرد الله أعظم من ذلك ولذلك عظم أمر الشهادة ، وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى ، فمن ذلك انه لما استشهد عبدالله بن عمرو الأنصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) «الجارى» الجارى «ألا ابتشرك يا جارى قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله عز وجل أحيا أباك فأقدمه بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى نحن على يا عبيدى ما شئت أعطيكه فقال يارب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بأنهم إليها لا يرجعون» ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة ، فانه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا اليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ، ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة ، فان القلب وان أزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب ، لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ، ولا ينفك عن فترة تضره ، فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا ، والحالة هذه ، فيوشك أن يبق استيلاؤه عليه فيحن بعد الموت اليه ، ويتمنى الرجوع إلى الدنيا ، وذلك لقلة حظه في الآخرة ، إذ يموت المرء على ما عاش عليه ، ويحسر على مامات عليه ، فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة ،

(١) حديث أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش : من حديث كعب بن مالك

ان أرواح المؤمنين في طير خضر تملأ بشجر الجنة وروى ن بلطف انما سمع المؤمن طائر

ورواه ت بلطف أرواح الشهداء وقال حسن صحيح

(٢) حديث ألا ابتشرك يا جارى قال بلى بشرك الله بالخير قال ان الله أحيا أباك وأقدمه بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى نحن على - الحديث : ت وقال حسن و ه ك وصحح إسناده من حديث جابر

(٣) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠ .

إذا لم يكن قصص الشهيد^(١) نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك كما ورد به الخبر ، بل حب الله عز وجل ، وإعلاء كلمته ، فهذه الحالة هي التي عبر عنها بأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك ، لا إله إلا الله ، فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود ، وكل معبود إلاه ، فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا إله إلا الله ، إذ لا مقصود له سواه ، ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ، ولذلك فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى سَائِرِ الْأَذْكَارِ » وذكر ذلك مطلقاً في مواضع الترغيب ، ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله تخلصاً ومعنى الاخلاص مساعدة الحال للمقال .

فنسأل الله تعالى ، أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالاً ومقالاً ، وظاهراً وباطناً حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها ، بل متبرمين بها ومحبين للقاء الله ، فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، فهذه مراعى إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المأملة .

الباب الثاني

في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية المأثورة

وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيلة الدعاء

قال الله تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي^(١)) وقال تعالى : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُتَكِبِينَ^(٢))

(١) حديث الرجل يقاتل ثيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك : متفق عليه من حديث أبي موسى

قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل لذكر والرجل يقاتل للمعم والرجل يقاتل ليري مكانه فمن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا وفي سبيل الله

(٢) حديث فضيل لا إله إلا الله على سائر الأذكار : متواتر حسن و ن في اليوم واليلة و من حديث جابر .

(١) البقرة : ١٨٦ (٢) الاعراف : ٥٥ .

وَقَالَ تَعَالَى: (وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ^(١)) وقال عز وجل: (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا اللَّهَ وَأَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى^(٢)) وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) أنه قال: «إِنَّ الدَّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ». ثُمَّ قَرَأَ - ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ^(٤) الآية. وقال صلى الله عليه وسلم^(٥): «الدَّعَاءُ مَخُ الْعِبَادَةِ» وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم^(٦) قال: «لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الدَّعَاءِ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٧): «إِنَّ الْعَبْدَ لَا يَخْطُئُ مِنَ الدَّعَاءِ إِحْدَى ثَلَاثَ إِمَّا ذَنْبٌ يُفْقَرُ لَهُ وَإِمَّا خَيْرٌ يُجْعَلُ لَهُ وَإِمَّا خَيْرٌ يُدْخَرُ لَهُ» وقال أبو ذر رضي الله عنه، يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من اللبس، وقال صلى الله عليه وسلم^(٨): «سَأَلُوا اللَّهَ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجِيبُ أَنْ يُسْأَلَ وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ انْتِظَارُ الْفَرَجِ»

آداب الدعاء

وهي عشرة

الأول: أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة، كيوم عرفة من السنة، ورمضان من الأشهر، ويوم الجمعة من الأسبوع، ووقت السحر من ساعات الليل، قال تعالى: (وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ^(٩)). وقال صلى الله عليه وسلم^(١٠): «يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَآءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَخِيرِ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِبْ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي

﴿الباب الثاني في آداب الدعاء ومصلته﴾

- (١) حديث النعمان بن بشير أن الدعاء هو العبادة: أصحاب السنن و ك وقال صحيح الاسناد وقال ت ح سنن صحيح
- (٢) حديث الدعاء مخ العبادة: ت من حديث أس وقال غريب من هذا الوجه لا يعرف إلا من حديث بن أبي عمير
- (٣) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء: ت وقال غريب و ه ج ك وقال صحيح الاسناد
- (٤) حديث أن العبد لا يخطئ من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يفر له وإما خير يجعل له وإما خير يدخر له: الديلمي في الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن أبيات بن أبي عبيد
- (٥) وكلاهما ضعيف: ولاحمد وخ في الادب والحكم وصححه اسناده من حديث أبي سعيد أما أن يجعل له دعوه وإما أن يدخر له في الآخرة وإما أن يدفع عنه من السوء مثله
- (٦) حديث سألوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج: ت من حديث ابن مسعود وقال حماد بن خالد ليس بالحافظ قلت وضعه ابن معين وغيره
- (٧) حديث ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة
- (٨) عاقر: ج ٣ - (٢) الأسير: ١١٠ - (٣) الفرائد: ٢٨ - ٢١ - ثالث: إحياء

خَاطِبُهُ مَنْ يَسْتَعْفِرُنِي فَأَعْفِرْهُ». وقيل إن يعقوب صلى الله عليه وسلم إنما قال (سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي^(١)) ليدعو في وقت السحر، فقيل: إنه قام في وقت السحر يدعو، وأولاده يؤمنون خلفه، فأوحى الله عز وجل إليه، أئني قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء

الثاني: أن ينتم الاحوال الشريفة. قال أبو هريرة رضى الله عنه. إن أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى، وعند نزول النيث، وعند إقامة الصلوات المكتوبة، فاعتنوا الدعاء فيها، وقال مجاهد. إن الصلاة جعلت في خير الساعات، فعليكم بالدعاء خلف الصلوات، وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ لَا يُرَدُّ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) أيضاً «الصَّائِمُ لَأُرَدُّ دَعْوَتُهُ» والحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضاً، إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه، وفراغه من المشغولات، ويوم عرفة ويوم الجمعة، وقت اجتماع ألهم وتعاون القلوب على استدوار رحمة الله عز وجل، فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها، وحالة السجود أيضاً أجدر بالاجابة، قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْمُبْدُ مِنْ رَبِّكَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا فِيهِ مِنَ الدُّعَاءِ» وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٥) أنه قال «إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ إِذَا كُنْتُ أَوْ سَاجِدًا فَأَتَمُّ الرُّكُوعِ فَعَطَّمُوا فِيهِ الرَّبَّ تَعَالَى وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَنِدُوا فِيهِ بِاللَّحَاءِ فَإِنَّهُ قَرِينٌ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ»

الثالث: أن يدعو مستقبل القبلة، ويرفع يديه بحيث يرى يابض ابطيه، وروى جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) «أَتَى الْمَوْقِفَ بِرَفْعَةِ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَلَمْ يُزَلْ»

(١) حديث الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد: دون في اليوم والليلة وت وحسن من حديث أبيه وضعه

ابن عدي وابن القطان ورواه في اليوم والليلة بإسناد آخر جيد ووجه ولا وصحه

(٢) حديث الصائم لا ترد دعوته: ت وقال حسن و ه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه

(٣) حديث أبي هريرة أقرب ما يكون المبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء: رواه م

(٤) حديث ابن عباس أئني نهيت أن أقرأ القرآن را كما أو ساجدا الحديث: م أيضا

(٥) حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف برفعة يديه واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى

غربت الشمس: م دون قوله يدعو فقال مكثا واقفا ومن حديث أسامة بن زيد كنت

رأته يرفط فرغ يديه يدعو ورجله تقات

(٦) يونس: ٩٨

يَدْعُو حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ ». وقال سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ رَبَّكُمْ حَتَّى كَرِّمَ يَسْتَحْيِي مِنْ عِبْدِهِ إِذَا رَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهَا صُفْرًا ». وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) « كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَرَى يَاضًا يُعْطِيهِ فِي الدُّعَاءِ وَلَا يُشِيرُ بِأَصْبُعِهِ » وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) مر على إنسان يدعو ويشير بأصبعه السبابة فقال صلى الله عليه وسلم « أَخَذَ أَخَذَ » أى اقتصر على الواحدة . وقال أبو النرداء رضى الله عنه أرفعوا هذه الأيدي قبل أن تغل بالآغلال

ثم ينبى أن يسبح بهما وجهه في آخر الدعاء . قال عمر رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهَا حَتَّى يَسْجَحَ بِهَا وَجْهَهُ » وقال ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِذَا دَعَا ضَمَّ كَفَيْهِ وَجَعَلَ بَطُونَهُمَا يَمَآئِلَى وَجْهِهِ » فهذه هيأت اليد . ولا يرفع بصره إلى السماء . قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « لَيْتَنِي بَيْنَ أَقْوَامٍ عَنْ رَفِيعٍ أَبْصَارِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ عِنْدَ الدُّعَاءِ أَوْ تُنْخَطِفُنَّ أَبْصَارَهُمْ »

الرابع : خفض الصوت بين المخافة والجهر . لما روى أن أبا موسى الأشعري . قال قدمنا مع رسول الله . فلما دونان من المدينة كبروا كبر الناس ورفعوا أصواتهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٧) « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٍ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ غَنَاقِي رَكَابِكُمْ »

(١) حديث سلمان إن ركبتم حتى كرم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردّها صفرًا : دت وحسنه / هـ وقال أسناد صحيح على شرطها

(٢) حديث أس كان يرفع يديه حتى يرى ياضا يعطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه : م دون قوله ولا يشير بأصبعه والمحدث : متفق عليه لكن مفيد بالاستسقاء

(٣) حديث أبي هريرة مر على إنسان يدعو بأصبعه السبابة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أحد : حد : وقال حسن وهـ ك وقال صحيح الاستناد

(٤) حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردّها حتى يسبح بها وجهه : ت وقال غريب وك في الاستدراك وسكت عليه وهو ضعيف

(٥) حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما يمايل وجهه : الطبراني في الكبير بسند ضعيف

(٦) حديث ليتين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أو تنظفون أبصارهم : م من حديث أبي هريرة وقال عند الدعاء في الصلاة

(٧) حديث أبي موسى الأشعري يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب : متفق عليه مع اختلاف اللفظ الذي ذكره المصنف لابي داود

قالت عائشة رضي الله عنها في موله عز وجل ^(١) «وَلَا تَجْعَرْ بِمَلَائِكَ وَلَا تَخَافْتِ بِهَا» أي بدعائك . وقد أثنى الله عز وجل على نبيه زكرياء عليه السلام حيث قال : (إِذْ أَدَّي رِبَّةً نِدَاءً خَفِيًّا ^(٢)) وقال عز وجل : (أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ^(٣))

الخامس : أن لا يتكلف السجعة في الدعاء . فإن حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ » وقد قال عز وجل : (أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ^(٥)) قيل معناه التكلف للإسجاع ، والأولى أن لا يجاوز الدعوات الماثورة فإنه قد يمتد في دعائه ، فيسأل ما لا تقتضيه معلته ، فما كل أحد يحسن الدعاء ، ولذلك روى عن مُعَاذِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . أن العلماء يحتاج إليهم في الجنة . إذ يقال لأهل الجنة تمنوا ، فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء ، وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِيَّاكُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ حَسْبُ أَحَدِكُمْ . أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ » وفي الخبر « سَيَأْتِي قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ » ومر بعض السلف بقاص يدعو بسجع ، فقال له . أَعْلَى اللَّهِ تَبَالُغَ ؟ أشهد لقد رأيت حبيباً المعبى يدعو وما يزيد على قوله . اللهم اجعلنا جديدين ، اللهم لا تفضحنا يوم القيامة ، اللهم وفقنا للخير ، والناس يدعون من كل ناحية وراءه ، وكان يعرف بركة دعائه ، وقال بعضهم ادع بلسان الفلة والافتقار ، لا بلسان الفصاحة والانطلاق ، ويقال ان العلماء والابدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فما دونها ، ويشهد له آخر سورة البقرة ، فإن الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك

- (١) حديث عائشة في قوله تعالى - ولا تجعل بملائك ولا تخافن بها - أي بدعائك : مرفوع عنه
- (٢) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء وفي رواية الطهور : ذهب لك من حديث عبد الله بن مفضل
- (٣) حديث إياكم والسجع في الدعاء . عجب أحدكم أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل : ضرب بهذا السياف والبخاري عن ابن عباس وناظر السجع من الدعاء فاحبه فاني عهت اعطيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغفلون الا ذلك : وهذا المعنى له وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك السلام وفيه وسألت الجنة الى آخره

واعلم أن المراد بالسج هو المكلف من الكلام ، فان ذلك لا يلائم الصراحة والدالة ،
ولا في الأدعية المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة
كقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَسْأَلُكَ الْآمَنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ . وَأَلْجَنَةَ يَوْمِ الْخُلُودِ مَعَ الْمُقَرَّبِينَ
الشُّهُودِ وَالرَّحِمَ السَّجُودِ الْمُتَوَفِّينَ بِأَلْمُودِ إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا تَرِيدُ » وأمثال
ذلك . فليقتصر على المأثور من الدعوات ، أو يلتبس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع
وتكلف ، فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل

السادس : التضرع والخشوع ، والرغبة والرهبة ، قال الله تعالى (إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ^(٢)) وقال عز وجل : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ^(٣))
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ حَتَّى يَسْمَعَ تَضَرُّعَهُ »

السابع : أن يجزم الدعاء ، ويوقن بالإجابة ، ويصدق رجاءه فيه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٥)
« لَا يَقِلُّ أَحَدُكُمْ إِذَا دَعَا اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ أَرْحَمِي إِنْ شِئْتَ لِيَعِزَّ الْمَسْأَلَةُ
فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيُعْظِمِ الرَّغْبَةَ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَمْلَأُهُ شَيْءٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ وَأَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلْبُ غَافِلٌ » وقال سفيان بن عيينة . لا يضمن أحدكم

(١) حديث أسألك الأمت يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين للشهود والركم السجود للموفين

باليهود انك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد : ت من حديث ابن عباس سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثا طويلا من جملة هذا وقال
حديث غريب انتهى وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سبه المخطئ

(٢) حديث إذا أحب الله عبد ابتلاه حتى يسمع تضرعه : أو منصور الدبلي في مسند الفردوس من حديث

أنس إذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صاب الحديث : وفيه دعه فاني أحب أن أسمع صوته
وللعلماني من حديث أبي أمامة أن الله يقول للملائكة انطلقوا إلى عبدي فصبوا عليه البلاء
الحديث : وفيه فاني أحب أن أسمع صوته وسندها ضعيف

(٣) حديث لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم أرحمني إن شئت ليعزم المسألة لله لا مكروه له : منفق
عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتناظمه شيء : حب من حديث أبي هريرة

(٥) حديث ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل : ت من
حديث أبي هريرة وقال غريب : و ك وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح اليرى وهو أحد
زهة البصرة قلت لكته ضعيف في الحديث

من الدعاء ما يعلم من نفسه ، فان الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق إبليس لعنه الله ، إذ قال
(رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ^(١))

الثامن : أن يلج في الدعاء ، ويكرره ثلاثاً ، قال ابن مسعود كان عليه السلام ^(٢)
« إِذَا دَعَا دَعَاً ثَلَاثاً وَإِذَا سَأَلَ سَأَلَ ثَلَاثاً » وينبغي أن لا يستبطئ الإجابة لقوله صلى الله عليه وسلم
« يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَجْعَلْ يَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي فَإِذَا دَعَوْتُ فَأَسْأَلُ
اللَّهَ كَثِيراً فَإِنَّكَ تَدْعُوهُمْ كَرِيحاً » وقال بعضهم . اني أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة
وما أجبني وأنا أرجو الإجابة سألت الله تعالى أن يوفقي لترك ما لا يعني ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣)
« إِذَا سَأَلَ أَحَدُكُمْ رَبَّهُ مَسْأَلَةً فَتَعَرَّفَ الْإِجَابَةَ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَنْعِمُهُ تِمِّمُ الصَّالِحَاتِ
وَمَنْ أَبْطَأَ عَنْهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ »

التاسع : أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل ، فلا يبدأ بالسؤال . قال سلمة بن الأكوع :
« مَا حَمَّتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَفْتَحُ الدُّعَاءُ إِلَّا بِالْإِسْتِفْتَحَةِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّيَ
أَعْلَى الْأَعْلَى الْوَهَّابِ » وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ، من أراد أن يسأل الله حاجة ،
فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأله حاجته ، ثم يختم بالصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم ، فان الله عز وجل يقبل الصلاتين ، وهو أكرم من أن يدع ما بينهما ،
وروى في الطبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) أنه قال « إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَاجَةً
فَاتَّبِعُونَا بِالصَّلَاةِ عَلَى فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ حَاجَتَيْنِ يَقْبِضِي إِحْدَاهُمَا
وَيَرْدُّ الْأُخْرَى » رواه أبو طالب المكي

(١) حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا دعا ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً رواه مسلم وأصله: متفق عليه

(٢) حديث يستجاب لأحدهم ما لم يجعل فيقول دعوت فلم يستجب لي : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث إذا سأل أحدكم مسألة فتعرف الإجابة فليقل الحمد لله الذي ينعمته ثم الصالحات ومن أبطأ عنه

من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال: البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللعالم

نحوه من حديث عائشة مختصراً بإسناد ضعيف

(٤) حديث سلمة بن الأكوع ما حمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء بالاستفتاح وقال سبحان

ربي العلى الأعلى الوهاب : أحمد و ك وقال صحيح الأسناد قلت فيه عمر بن راشد النخعي ضعفه الجمهور

(٥) حديث إذا سألت الله حاجة فابدا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيعطى

أحدهما ويرد الأخرى : لم أجده مرفوعاً وإنما هو موقوف على أبي الدرداء

المأثر : وهو الأدب الباطن ، وهو الأصل في الاجابة ، التوبة ورد المظالم والاعتبال على الله عز وجل بكنهه المهمة ، فذلك هو السبب القريب في الاجابة ، فيروي عن كسب الأجر أنه قال : أصاب الناس حط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج موسى ببني اسرائيل يستسقى بهم ، فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يسقوا ، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام أني لاستجيب لك ولا لمن معك وفيكم غم ، فقال موسى يارب ومن هو حتى تخرجني من بيننا ، فأوحى الله عز وجل إليه يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون غاماً ، فقال موسى لبني اسرائيل تعبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النعمة فتأبوا ، فأرسل الله تعالى عليهم الغيث ، وقال سعيد بن جبير . حط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا ، فقال الملك لبني اسرائيل ليرسلن الله تعالى علينا السماء أو لنؤذيه ، قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء . فقال . أختل أوليائه وأهل طاعته ، فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري ببني أن بني اسرائيل حطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل ، وأكلوا الأطفال ، وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال ليكون يتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام ، لو مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحق ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء ، وتكل السننكم عن السماء ، فاني لأجيب لكم داعياً ، ولا أرحم لكم باكياً ، حتى تردوا المظالم إلى أهلها ، ففعلوا فطروا من يومهم ، وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني اسرائيل قحط فخرجوا حراراً فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم انكم تخرجون إلى بأبدان نجسة ، وترفضون إلى أ كفا قد سفكم بها السماء وملأتم بطونكم من الحرام ، الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تردادوا مني إلا بعداً ، وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقى فرّ بئمة لمقاء على ظهرها ، رافعة قوائمها إلى السماء ، وهي تقول . اللهم انا خلق من خلقك ، ولاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا ، فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيم بدعوة غيركم . وقال الأوزاعي . خرج الناس يستسقون ، فقام فيهم بلال بن سعد . فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال يا معشر من حضر ألسنهم مقررّين بالاساءة ؟ فقالوا اللهم نعم ، فقال اللهم إنا قد سمعناك تقول (مَا عَلَى الْخَسَنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ^(١)) وقد أقررنا بالاساءة فهل تكون مغفرتك إلّا لئلا ، اللهم غفر لنا وارحنا واسقنا

فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا. وقيل لمالك بن دينار، ادع لنا ربك يقال أنكم تستبطون
 المطر، وأنا أستبطي الحجارة، وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقى
 فلما ضجروا قال لهم عيسى عليه السلام. من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق
 معه في المفظة الا واحد، فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنب؟ فقال والله ما علمت
 من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي، فمرت بي امرأة فتظرت إليها بعيني هذه فلما جاوزتني
 أدخلت أصبعي في عيني فاتزعتها واتبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى
 تؤمن على دعائك، قال فدعا فتجملت السماء سحابا، ثم صبت فسقوا، وقال يحيى النسائي.
 أصاب الناس قطط على عهد داود عليه السلام، فاختاروا ثلاثة من علمائهم، فخرجوا حتى
 يستسقوا بهم، فقال أحدهم. اللهم انك أنزلت في توراتك أن نعفو عمن ظلمنا، اللهم إنا
 قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا، وقال الثاني. اللهم انك أنزلت في توراتك أن نسقأ أرقاءنا، اللهم
 إنا أرقاؤك فاعتقنا، وقال الثالث. اللهم انك أنزلت في توراتك أن لا ترد المساكين إذا وقفوا
 بأبوابنا، اللهم إنا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا، وقال عطاء السلمي.
 منعا النيث فخرجنا نستسقى، فإذا نحن بسعدون المجنون في المقابر، فنظر إلّ فقال يا عطاء
 أهذا يوم التشور أو بعثر مافي القبور؟ فقلت لا، ولكننا منعنا النيث فخرجنا نستسقى،
 فقال يا عطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية. فقلت بل بقلوب سماوية، فقال هيئات يا عطاء
 قل للمتهرجين لا تتبهرجوا، فإن الناقد بصير، ثم رمق السماء بطرفة، وقال الهى وسيدى
 ومولاي، لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالسر المسكون من أسماكك، وما وارت
 الحجب من آلائك إلا مملقينا ماء غدقا فراتا نحى به العباد وتروى به البلاد، يا من هو
 على كل شيء قدير، قال عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت، وجاءت بمطر
 كأفواه الترب، فولى وهو يقول

أفلح الزاهدون والمأبدونا * إذ لمولام أجاعوا البطونا
 أسهروا الأعين المليّة حبا * فاقضى ليهم وهم ساهرونا
 شغلهم عبادة الله حتى * حسب الناس أن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك : قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم : إذ أقبل غلام أسود عليه قطعنا خيش . قد اترر باحداهما وألقى الأخرى على راحته فجلس إلى جنبي فسمعته يقول : ألمي أخلفت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد حبست عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك ، فأسألك يا حليما ذا أناء : يامن لا يعرف عباده منه إلا الجليل أن تسميهم الساعة الساعة ، فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكتست السماء بالنمام وأقبل المطر من كل جانب ، قال ابن المبارك فجت إلى الفضيل فقال مالي أراك كئيبا فقلت أفسر سبقتنا إليه غيرنا فتولاه دوننا ، وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخر مغشيا عليه ويروي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى بالعباس رضى الله عنه ، فلما فرغ صر من دماؤه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من السماء إلا بذنب ، ولم يكشف إلا بتوبة قد توجه إلى القوم إليك لمكانى من نبيك صلى الله عليه وسلم ، وهذه أيدينا إليك بالذنوب ، ونواصينا بالتوبة ، وأنت الراعى لا تهمل الضالة ، ولا تدع الكسير بدار مضية فقد ضرع الصغير ورق الكبير وارتفعت الأصوات بالشكوى ، وأنت قلم السر وأخفى ، اللهم فاغفرهم بنيانك قبل أن يقتنلوا فيهلكوا ، فإنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، قال فما تم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال

فضيلة الصلاة على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)^(١) وروى أنه صلى الله عليه وسلم^(٢) : «جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال صلى الله عليه وسلم : إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال أما ترى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من أمته صلاة واحدة إلا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد من أمته

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال انه جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ما ترى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من أمته الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد من أمته الا سلمت عليه عشرا : ن وحب من حديث أبي طلحة بن عدي جدي

إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى عَلَىَّ صَلَّتَ عَلَيْهِ أَلْفَ لَفْظَةٍ مَا صَلَّى عَلَىَّ فَلْيَقُلْ عِنْدَ ذَلِكَ أَوْ لِيَكْثُرْ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إِنْ أَوَّلَى النَّاسُ بِي أَكْثَرُكُمْ عَلَى صَلَاةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « يَحْسِبُ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْبُخْلِ أَنْ أَذْكَرَ عِنْدَهُ فَلَا يُصَلِّي عَلَىَّ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « مَنْ صَلَّى عَلَىَّ مِنْ أُمَّنِي كَتَبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَحُجَّتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَامَّةُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَأَعْطِهِ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالشَّفَاعَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) حديث من صلى على صلت عليه الملائكة ماضى فليقل عبد من ذلك أوليكثر : ه من حديث عامر ابن ربيعة بإسناد ضعيف والطبراني في الأوسط بإسناد حسن

(٢) حديث ان أولى الناس بي أكثرهم على صلاة : ت من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وحسب

(٣) حديث بحسب امرئ من البخل ان أذكرك عنه فلا يصلي على : قاسم بن أسبغ من حديث الحسن ابن علي هكذا : و ن وجب من حديث أخيه الحسن البخل من ذكرت عنده فلم يصل على

ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح

(٤) حديث أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة : د ن ه ح ك وقال صحيح على شرط ط من حديث أوس بن أوس وذكره بن أبي حاتم في العلل وحكى عن أبيه أنه حديث منكرو

(٥) حديث من صلى على من أمني كتب له عشر حسنات ومحبت عنه عشر سيئات : ن في اليوم واليلة من حديث عمرو بن دينار وزاد فيه غلصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات وله في السير ولا بن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله غلصا من قلبه ودون ذكر عو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضا رفع الدرجات

(٦) حديث من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والشفاعة والنفعية يوم القيامة حلت له شفاعتي : البخاري من حديث جابر دون ذكر الإقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال البناء وللمستغفر في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي للمعمر في اليوم واليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله وللمستغفر في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه واذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة - الحديث : وزاد وتجل شفاعته في أمته والمسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا سمع المؤذن يقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سألوا الله في الوسيلة وفيه فمن سأله بالوسيلة حلت عليه الشفاعة

« مَنْ صَلَّى عَلَىَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلْ أُمَّلِكُهُ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ »
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ سَاجِدُونَ يَتَّبِعُونَ عَنِّي السَّلَامَ »
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَيْسَ أَحَدٌ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ »
^(٣) وقيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال « قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ
 وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ
 عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ » وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد
 موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح ويقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جمع
 تحطبت الناس عليه فلما كثرت الناس اتخذت منبرا لتسميهم ^(٤) فحين الجذع لقرافك حتى جعلت
 يدك عليه فسكن فامتك كانت أولى بالحنين إليك لما فارقهم بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد
 بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) ^(٥)

(١) حديث من صلى على في كتاب لم تزل للملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب : الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب وللتغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث إن في الأرض ملائكة ساجدين يتبعونني عن أمي السالم : تقدم في آخر المطبع

(٣) حديث ليس أحد يسلم على إلا رد الله على روعي حتى أورد عليه السالم : بمن حديث أبي هريرة بسند جيد

(٤) حديث قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته
 . الحديث : متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي

(٥) حديث عمر بن الخطاب الجذع ونزع الماء من بين أصابعه والأسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة
 الصبح من ليته بالأبطح وكلام الشاة السمومة وأنه دعى وجهه وكسرت ريعيته فقال اللهم اغفر

لقومي فاتهم لا يملكون وأنه ليس بالصوف وركب الحمار وأردف خلفه ووضع طعامه بالأرض
 ولحق أصابعه : وهو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف من أوجه أخرى . فحديث

حنين الجذع : متفق عليه من حديث جابر وابن عمر . وحديث نزع الماء من بين أصابعه : متفق
 عليه من حديث أنس وغيره . وحديث الأسراء : متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة

الصبح بالأبطح . وحديث كلام الشاة السمومة : رواه دمن حديث جابر وفيه انقطاع . وحديث
 أنه دعى وجهه وكسرت ريعيته : متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد . وحديث

اللهم اغفر لقومي فاتهم لا يملكون رواه البيهقي في دلائل النبوة : والحديث في الصحيح من حديث
 ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه . وحديث ليس بالصوف

رواه البيهقي من حديث سهل بن سعد . وحديث ركوب الحمار وأردف خلفه : متفق عليه
 من حديث أسامة بن زيد . وحديث وضع طعامه بالأرض : رواه أحمد في الزهد من حديث

الحسن مرسلا وللبخاري من حديث أنس ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط .
 وحديث لفته أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك

بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالمغو عنك قبل أن
يخبرك بالذهب ، فقال تعالى : (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ ^(١)) بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لقد
بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم ، فقال عز وجل : (وَإِذْ أَخَذْنَا
مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ ^(٢) وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ ^(٣)) الآية ، بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ لقد بلغ من
فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون (يَقُولُونَ
يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ^(٤)) بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لئن كان موسى بن عمران
أعطاه الله حجرا تنفجر منه الأنهار فإذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله
عليك بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله الرمح غدوها شهر
ورواحها شهر فإذا بأعجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت
الصبح من ليلتك بالأبطح صلى الله عليك ، بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لئن كان عيسى بن مريم
أعطاه الله إحياء الموتى فإذا بأعجب من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي مشوية فقالت
لك الذراع لئلا تأكلني فاني مسمومة ، بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لقد دعا نوح على قومه
فقال (رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا ^(٥)) ولودعوت علينا بمثلها لهلكنا كلنا فلقد
وملى ظهرك وأوى وجهك وكبرت رباعيتك فابت أن تقول إلا خيرا ، فقلت «الْأَهْمُ اغْفِرْ
لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » بأبي أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك مالم
يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره ، ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل ، بأبي
أنت وأمي يارَسُولَ اللَّهِ ، لو لم تجالس إلا كفؤا لك ما جالسنا : ولو لم تنكح إلا كفؤا لك ما نكحت
إلينا ، ولو لم تأكل إلا كفؤا لك ما أكلنا : فلقد والله جالسنا ونكحت إلينا وأكلنا ، ولبست
الصوف ، وركبت الحمار ، وأردفت خلقك ، وضعت طعامك على الأرض ، ولعقت أصابعك تواضعا
منك صلى الله عليك وسلم ، وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه
ولا أسلم ، فزأبت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي ، أما تم الصلاة على في كتابك فما كتبت
بعد ذلك إلا الصلوة وسلمت عليه ، وروى عن أبي الحسن قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
فقلت يارَسُولَ اللَّهِ ، يم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كلما
ذكره الناس ، فقلت عن ذكره الشافعي ، فقال صلى الله عليه وسلم جوزي عنى أنه لا يوقف للحساب

فضيلة الاستغفار

قال الله عز وجل: (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ) وقال علقمة والاسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذن عبد ذنبا فقرأهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) (١) الآية وقوله عز وجل (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَحْدِثِ اللَّهُ غُفُورًا رَاحِمًا) (٢) وقال عز وجل (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا) (٣) وقال تعالى (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالسَّجْدِ) (٤) وكان صلى الله عليه وسلم: (٥) يكثر أن يقول «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٦) «مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ جَمَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ مِنْ كُلِّ فَرْجٍ وَمِنْ كُلِّ ضَيْقٍ مَخْرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٧) «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً» هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم: (٨) «إِنَّهُ لَيَمَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ» وقال صلى الله عليه وسلم: (٩) «مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدَ رَمْلِ عَالِيَجٍ أَوْ عَدَدَ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدَ أَثَامِ الدُّنْيَا» وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم:

الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح إن كان أبو عبيدة سمع من أبيه. والحديث متفق عليهما حديث عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك في ذكره وسجوده من قوله إنك أنت التواب الرحيم

(٢) حديث من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل غم مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب: دن في اليوم والليالي ٥٠٠ وقال صحيح الإسناد من حديث ابن عباس وضعفان حبان

(٣) حديث أني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة: بخ من حديث أبي هريرة الأنبي قال أكثر من سبعين وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره الصف

(٤) حديث أنه يمان على قلبي حتى أني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة: م من حديث الأغر

(٥) حديث من قال حين يأوي إلى فراشه استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر - الحديث: ت من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافي قلت الوصافي وإن كان ضعيفا فقد تابعه عليه صلواتهم قدامه هو ثقة - رواه خ في الخارج دون قوله حين يأوي إلى فراشه وقوله ثلاث مرات

(١) في حديث آخر . « مَنْ قَالَ ذَلِكَ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ قَارًا مِنَ الرَّحْفِ » وقال حذيفة (٢) كنت ذرب اللسان على أهل ، فقلت يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلني لسان النار ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « فَأَيْنَ أَنْتَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ ، فَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) « إِنْ كُنْتَ أَتَمْتَ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتَوَيَّيْ إِلَيْهِ . فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ النَّدَمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ » وكان صلى الله عليه وسلم (٤) يقول في الاستغفار « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي هَزْلِي وَجِدْلِي وَخَطَايَا وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ جَنَدِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْآخِرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » وقال علي رضي الله عنه كنت رجلا إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله عز وجل بمشاه أن ينفعني منه ، وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلقتة فإذا حلف صدقته ، قال وحديثي أبو بكر وصديق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) « يَقُولُ مَا لِمَنْ عَبْدٌ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيَحْسِنُ الطُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا غُفِرَ لَهُ » ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ (١)) الآية .

(١) حديث من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان قارًا من الرحف : د ت من حديث زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال غريب . قلت ورجله موقوف ورواه ابن مسعود و ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهل - الحديث : وفيه أين أنت عن الاستغفار : ن في اليوم واليلة وهكذا وقال صحيح على شرط الشيخين

(٣) حديث عائشة إن كنت ألمت بذنب فاستغفري الله فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار : متفق عليه دون قوله فإن التوبة الخ وزاد أبو توبى إليه فإن البعد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه : والطبراني في المعاد فإن البعد إذا أذنب ثم استغفر الله غفر له

(٤) حديث كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي : متفق عليه من حديث أبي موسى واللفظ لمسلم

(٥) حديث علي عن أبي بكر ما من عبد بذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ غُفِرَ لَهُ أصحاب السنن وحسنه ت

(١) آل عمران : ١٣٥

وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا كَانَتْ نُكْتَةٌ سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ فَإِنْ تَابَ وَتَزَعَّ وَاسْتَغْفَرَ صُفِّلَ قَلْبُهُ مِنْهَا فَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَغْلِفَ قَلْبُهُ فَذَلِكَ الرَّأْيُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ: (كَلَّا بَلْ زَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) ^(٢) »
وروى أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال: « إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَيَرْفَعُ الشَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أُنِّي لِي هَذِهِ فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ بِاسْتِغْفَارِكَ وَلَدَيْكَ لَكَ »
وروت عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) قال: « اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبَشَرُوا وَإِذَا أَسَاءُوا اسْتَغْفَرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) « إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَأْخُذُ بِالذَّنْبِ وَيَغْفِرُ الذَّنْبَ عَبْدِي عَمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٦) « مَا أَصْرُ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٧) « إِنَّ رَجُلًا لَمْ يَسْتَلْ خَيْرًا قَطُّ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ إِنِّي رَبَّنَا يَرْبُّ فَاغْفِرْ لِي فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَفَرْتُ لَكَ »
وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٨) « مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ اطَّلَعَ عَلَيْهِ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْهُ »

(١) حديث أبي هريرة أن المؤمن إذا أذنب ذنبا كانت نكته سوداء في قلبه فإن تاب وتزع واستغفر صفل

قلبه - الحديث: ت وصحه ون في اليوم والليلة و ه جب ك

(٢) حديث أبي هريرة أن الله يرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يارب أني لى هذه فيقول باستغفاروك

لك : رواه أحمد بإسناد حسن

(٣) حديث عائشة اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا : ه وفيه على بن زيد بن جهمان مختلف فيه

(٤) حديث إذا أذنب العبد قال اللهم اغفر لي يقول الله أذنب عبدى ذنبا فعلم أن له ربا يأخذ بالذنوب

ويغفر الذنب - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة : د ت من حديث أبي بكر وقال قريب

وليس كساده بالقوى

(٦) حديث أن رجلا لم يعمل خيرا قط نظر الى السماء فقال ان لى ربا يارب اغفر لى فقال الله تعالى قد

غفرت لك لم ألق به على أصل

(٧) حديث من أذنب فعلم أن الله قد اطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر : الطبرانى فى الأوسط من حديث ابن مسعود

بإسناد ضعيف

وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا عَبْدِي كُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتَهُ فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ وَمَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى أَنْ أَغْفِرَ لَهُ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « مَنْ قَالَ سُبْحَانَكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَعَمِلْتُ سُوءًا فَأَغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ غَفَرْتُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَلَوْ كَانَتْ كَكُذِّبِ النَّعْلِ » وَرَوَى ^(٣) أَنَّ أَفْضَلَ الْإِسْتِغْفَارِ « اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُو هَالِكٍ يَنْبَغِيكَ عَلَيَّ وَأَبُوهُ عَلَى نَفْسِي بِذَنْبِي فَقَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي مَا قَدَّمْتُ مِنْهَا وَمَا أَخَّرْتُ فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِلَّا أَنْتَ »

الآثار: قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل ان أحب عبادي إلى المتحابون بحبي ، والمتعلقة فلربهم بالمساجد . والمستغفرون بالاسحار ، أولئك الذين إذا أردت أهل الأرض بقوبة ذكرتهم فتركتهم ، وصرفت المقوبة عنهم ، وقال قتادة رحمه الله القرءان يدلكم على ذنوبكم ودوائكم ، أما دواؤكم فالذنوب ، وأما دواؤكم فالاستغفار ، وقال علي كرم الله وجهه . العجب ممن يهلك ومعه النجاة ، قيل وما هي قال الاستغفار ؛ وكان يقول : ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يهذه ، وقال الفضيل . قول المبدأ أستغفر الله ، تفسيرها ألقني

وقال بعض العلماء . المبدئين ذنوب ونعمة لا يصلحها إلا الحمد والاستغفار ، وقال الريم بن خيثم رحمه الله لا يقول أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنباً وكذبا إن لم يفعل ، ولكن يقلل اللهم اغفر لي وتب علي ، وقال الفضيل ، رحمه الله . الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين ،

(١) حديث يقول الله يا عبادي كلُّكم مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتَهُ فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ وَمَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ

عَلَيَّ أَنْ أَغْفِرَ لَهُ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي : ت ه من حديث أبي ذر وقال ت ح من وأمله عندهم بلفظ آخر

(٢) حديث من قال سُبْحَانَكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَعَمِلْتُ سُوءًا فَأَغْفِرْ لِي فَإنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ غَفَرْتُ لَهُ ذُنُوبَهُ

وإن كانت كذب النعل : البقي في السعوات من حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لا أعلمك كذبت تقولن لو كان عليك كمد النعل أو كمد البئر ذنوبا غفرها الله لك فذكره

بزيادة لا اله الا أنت في أوله وفيه ابن لهيعة

(٣) حديث أفضل الاستغفار اللهم أنت ربي وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت - الحديث : ع

من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي

يا قاصمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا .

وقالت رابعة المدوية رحماً الله : استغفارنا محتاج إلى استغفار كثير ، وقال بعض الحكماء من قديم الاستغفار على الندم كان مستهزئاً بالله عز وجل وهو لا يعلم ، وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول . اللهم إن استغفاري مع إصراري للؤم ، وإن تركي استغفارك مع علمي بسعة عفوك لسجن ، فكم تنجب إلي بالنعم مع غناك عني ، وكم أبفض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك ، يا من إذا وعد وفي ، وإذا أوعد عفا ؛ أدخل عظيم جرماً في عظيم عفوك بأرحم الراحمين ، وقال أبو عبد الله الوراق . لو كان عليك مثل عدد القطر وزيد البحر ذنوباً لحيت عنك إذا دعوت ربك بهذا الدعاء خلاصاً إن شاء الله تعالى . اللهم اني أستغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عبت فيه ، وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به ، وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك ، وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها عليّ فاستغنت بها على معصيتك ، وأستغفرك يا عالم النيب والشهادة من كل ذنب أتيته في ضياء النهار وسواد الليل ، في ملأ أو خلا وسر وعلاية ، يا حليم . ويقال انه استغفار آدم عليه السلام وقيل الخضر عليه الصلاة والسلام

الباب الثالث

في أدعية مأثورة وممزوجة إلى أسماها وأربابها

فما يستحب أن يدعو بها المرد صباحاً ومساءً ويحب كل صلاة

فمنها : دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر ، قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثني العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته ممسياً وهو في بيت خالتي ميمونة ، فقام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح ^(١) قال : « اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شعثي وتزكّي بها الفتن عني وتصلح بها ديني وتحفظ بها عائي وترفع بها شاهدي وترزق بها عملي وتبيّض بها وجهي وتليهنّ عيني بها رشدي »

الباب الثالث في أدعية مأثورة

(١) حديث ابن عباس اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شعثي وتزكّي بها الفتن عني - الحديث : وقال غريب ولم يذكر في أوله بعث العباس لابنه عبد الله ولا نومه في بيت ميمونة وهو بهذه الزيادة في الدعاء للعلواني

وَتَعْصِيئِي بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ . اللَّهُمَّ أَطْعِمْنِي إِعَانًا صَادِقًا وَبِقِنَا لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ وَرَحْمَةً أَنْتَ يَا
مُتَرَفٌ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ عِنْدَ الْقَضَاءِ وَمَنَازِلَ الشَّهَادَةِ
وَعِيشَ السُّعَادَةِ وَالْفَقْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَنْزِلْ بِكَ سَاجِدِي وَإِنْ
صُمْتُ رَأَيْتُ وَفَلَّتْ حِلَّتِي وَقَصُرَ عَمَلِي وَافْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ فَأَسْأَلُكَ يَا كَافِيَ الْأُمُورِ وَيَا شَافِيَ
الْصُّدُورِ كَمَا تُجِيرُ بَيْنَ الْجُودِ أَنْ تُجِيرَ بَيْنَ عَذَابِ السَّعِيرِ وَمَنْ دَعَاكَ الثُّبُورُ وَمِنْ فِتْنَةِ
الْقُبُورِ ، اللَّهُمَّ مَا قَصُرَ عَنْهُ رَأْيِي وَصَغَفَ عَنْهُ عَمَلِي وَلَمْ تَبْلُغْهُ نَبِيٌّ وَأَمْنِيَّتِي مِنْ خَيْرٍ وَعَدْتُهُ
أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ أَوْ خَيْرًا أَنْتَ مُطْعِمُهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ وَأَسْأَلُكَ
يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، اللَّهُمَّ أَجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ غَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ خَرَابًا لِأَعْدَائِكَ وَسِلْمًا
لِأَوْلِيَائِكَ تُحِبُّ مُجِبَّكَ مِنْ أَمْلَاحِكَ مِنْ خَلْقِكَ وَتُكَادِي بِمَدَاوِنِكَ مِنْ خُلُقِكَ مِنْ خَلْقِكَ
اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ وَهَذَا الْجَهْدُ وَعَلَيْكَ التَّسْكُلَانُ وَإِنَّا نَالُهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ذِي الْحُجْلِ الشَّدِيدِ وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ أَسْأَلُكَ الْآدَنَ
يَوْمَ الْوَعْدِ وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ مَعَ الْمُتَّقِينَ الشُّهُودِ وَالرَّجْعَ السُّجُودِ الْمَوْفِينَ بِالْمُؤَدَّاتِ إِنَّكَ
رَحِيمٌ وَوَدُودٌ وَأَنْتَ تَقُولُ مَا تُرِيدُ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَيْسَ الْبَرُّ بِهِ سُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَلْحُظْ دُكْرُكُمْ بِهِ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّنْسِيحُ إِلَّا لَهُ ، سُبْحَانَ الَّذِي الْفَضْلُ وَالنِّعَمُ ، سُبْحَانَ
ذِي الْعِزَّةِ وَالْكَرَمِ ، سُبْحَانَ الَّذِي أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي ثَوْرًا فِي قَلْبِي وَثَوْرًا
فِي قَبْرِي وَثَوْرًا فِي سَمْعِي وَثَوْرًا فِي بَصَرِي وَثَوْرًا فِي شَفَرِي وَثَوْرًا فِي بَشَرِي وَثَوْرًا فِي عِلْمِي
وَوُورًا فِي دِينِي وَثَوْرًا فِي عِطَائِي وَثَوْرًا مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَثَوْرًا مِنْ خَلْفِي وَثَوْرًا عَنْ يَمِينِي
وَوُورًا عَنْ شِمَالِي وَثَوْرًا مِنْ فَوْقِي وَثَوْرًا مِنْ تَحْتِي اللَّهُمَّ ذُنُوبِي ثَوْرًا وَأَعْطِنِي ثَوْرًا وَاجْعَلْ لِي ثَوْرًا

حَالِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا أَعْلَمُ ، وَأَسْأَلُ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ ، وَأَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ مَا سَأَلَكَ
عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْتَعِذُّكَ بِمَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْأَلُكَ مَا قَضَيْتَ لِي مِنْ أَمْرٍ أَنْ تَجْعَلَ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا يَرْحِمَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

دعاء فاطمة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَا فَاطِمَةُ مَا يَتَحَكُّ أَنْ تَسْمِيَ مَا وَصِيكَ بِهِ أَنْ تَقُولِي
يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَرْحِمَكَ أَسْتَنْبِثُ لَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ »

دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول دَالِهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلِكَ وَمُوسَى نَبِيِّكَ وَعِيسَى كَلِمَتِكَ وَرُوحِكَ وَبَنُوْدَاةَ مُوسَى
وَأَحْمِلَ عِيسَى وَدَبُورَ دَاوُدَ وَفِرْعَانَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَبِكُلِّ وَحْيٍ
أَوْحَيْتَهُ أَوْ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ أَوْ سَأَلٍ أَعْطَيْتَهُ أَوْ غَنَى أَفْقَرْتَهُ أَوْ فَقِيرٍ أَغْنَيْتَهُ أَوْ صَاحِبِ هَدْيَةٍ وَأَسْأَلُكَ
بِاسْمِكَ الَّذِي أَزَلْتَهُ عَلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي بَنَنْتَ بِهِ أَرْزَاقَ الْعِبَادِ
وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى السَّمَوَاتِ
فَاسْتَقَلَّتْ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْجِبَالِ فَاسْتَوَتْ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي اسْتَقَلَّ بِهِ
عَرْشُكَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الظُّهْرِ الطَّاهِرِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الْوَرْدِ الْمُنَزَّلِ فِي كِتَابِكَ مِنَ لَدُنْكَ
مِنَ النُّورِ الْمُبِينِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى النَّهَارِ فَاسْتَبَارَ وَعَلَى اللَّيْلِ فَأَظْلَمَ وَلِعَظْمَتِكَ
وَكِبَرِيَّاتِكَ وَبَنُورِ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ أَنْ تَرْزُقَنِي الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ بِهِ وَتَغْلِظَ بِلُحْمِي وَدَمِي وَتَمْنِي
وَبَصْرِي وَتَسْتَعْمِلَ بِهِ جَسَدِي بِخَوْلِكَ وَتَقْوِيَّتِكَ فَإِنَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

(١) حديث فاطمة لما تمعك أن تسمي ما وصي بك به أن تقول يا حي يا قيوم يرحمك أستنبث لا تكلني إلى نفسي

طرفة عين وأصاح لي شأني كله : ن في اليوم والليلة ول من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول دَالِهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ

بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلِكَ وَمُوسَى نَبِيِّكَ وَعِيسَى كَلِمَتِكَ الْحَدِيثُ فِي الدُّعَاءِ لِحَفْظِ الْقُرْآنِ :

رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عبدة عن

أبيه أن أبا بكر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتني أهل الغرارات ويظنن مني فذكره

أ وعبد الملك وأبوه ضيفان وهو منقطع بين هارون وأبي بكر ٢

دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه

رَوَى أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يَا بُرَيْدَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ مِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَلِمَهُنَّ إِيَّاهُ ثُمَّ لَمْ يَسْمَعْ إِيَّاهُ أَبَدًا قَالَ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَالَ «اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقُورٌ وَرِثَاكَ ضَعْفِي، وَخُذْ لِي الْخَيْرَ بِمَا صَبَيْتُ وَأَجْعَلْ الْإِسْلَامَ مُتَنَهًى رِضَايَ اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ هَوْنِي وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعْزِزْنِي وَإِنِّي فَقِيرٌ فَأَغْنِنِي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ »

دعاء قبيصة بن الحارث

إِذَا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) عَلِمَنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ عَنْ وَجَلِهَا فَقَدْ كَبَّرَ سُنَى وَعَجَزَتْ عَنْ أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ كُنْتُ أَعْمَلُهَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَمَا لِيُنِيكَ فَإِذَا صَلَّيْتَ الْغَدَاةَ فَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَهُنَّ أَمِنْتَ مِنَ النَّفَمِ وَالْجَذَامِ وَالْقِرَصِ وَالْفَالِجِ . وَأَمَّا لِأَخِيرِكَ فَقُلْ اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عَذَابِكَ وَأَهْضِ عَنِّي مِنْ فَضْلِكَ وَأَنْشُرْ عَنِّي مِنْ رَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا لَهُ إِذَا وَقَى بَيْنَ عَهْدِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَمْ يَدْعُهُنَّ فَتُحْ لَمْ تُرَبِّهْ أَبْوَابٍ مِنْ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ »

دعاء أبي البرداء رضي الله عنه

قِيلَ لِأَبِي الْبَرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٣) قَدْ احْتَرَقَتْ دَارُكَ ، وَكَانَتْ الدَّارُ قَدْ وَقَعَتْ فِي عَمَلَتِهِ ، فَقَالَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَهُوَ يَقُولُ . مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَنَّهُ آتٍ فَقَالَ يَا أَبَا الْبَرْدَاءِ . إِنَّ النَّارَ حِينَ ذَنْتَ مِنْ دَارِكَ طَفَعَتْ ، قَالَ قَدْ عَمِلْتُ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ مَا نَذَرِي أَيْ قَوْلِكَ أَعْجَبَ ، قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ يَقُولَ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ لَمْ يَصْرُفْهُ عَنْهُ ، وَقَدْ تَلَّهْنَّ وَهِيَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ »

(١) حديث بريدة الأسلمي كذا في مسند الإمام أحمد - الحديث : لمن حديث بريدة وقال صحيح الإسناد

(٢) حديث ابن قبيصة بن الحارث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني كلمات ينفعني الله بها فقد كبرت

سني وعجزت - الحديث : ابن السني في اليوم والليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحمد في السند مختصرا من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم

(٣) حديث قيل لأبي البرداء . أحرقت دارك فقال ما كان الله ليعمل ذلك - الحديث : الطبراني في المعجم

من حديث أبي البرداء ضعيف

عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَرْشَى الْمَظْمُونِ لَأَحُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ أَلَيْسَ الْمُظْمِنُ مَشْأَةً أَلَيْسَ اللَّهُ
كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا
وَأَخَصَّى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ
بِنَاصِيَتِهَا إِنِّي رَجَيْتُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام

كان يقول إذا أصبح . اللهم إن هذا خلق جديد فافتحه عَلَيَّ بطاعتك ، واختمه لي بغفرتك
ورضوانك ، وارزقني فيه حسنة تقبلها مني ، وزكها وضمها لي ، وما عملت فيه من سيئة
فاغفرها لي إنك غفور رحيم ودود كريم . قال ومن دعاء هذا الدعاء إذا أصبح فقد أدى شكر يومه

دعاء عيسى صل الله عليه وسلم

كان يقول . اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو ، وأصبح
الأمر بيد غيري . وأصبحت مرهنتا بعلي ، فلا فقير أفقر مني ، اللهم لا تشمت بي عدوي ،
ولا تسوئ لي صديقي ، ولا تجعل مصيبتني في ديني ، ولا تجعل الدنيا أكبر همي ، ولا تسلط
علي من لا يرعني يا حي يا قيوم

دعاء الخضر عليه السلام

يقال إن الخضر والياس عليهما السلام إذا التقي في كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات
بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ، ماشاء الله كل نعمة من الله ، ماشاء الله الخير كله بيد الله ،
ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والنرق
والسرق إن شاء الله تعالى

دعاء معروف الكرعي رضي الله عنه

قال محمد بن حسان . قال لي معروف الكرعي رحمه الله ، ألا أعلمك عشر كلمات .
خمس للدنيا وخمس للآخرة ، من دعا الله عز وجل بهن وجد الله تعالى عندهن ، قلت أكتبها
لي ، قال لا ، ولكن أرددها عليك كما رددتها علي بكر بن خنيس رحمه الله ، حسبي الله لديني
حسبي الله لذيتي ، حسبي الله الكريم لما أمني ، حسبي الله الخليم القوي لمن بنى علي ، حسبي الله
الشديد لمن كادني بسوء ، حسبي الله الرحيم عند الموت ، حسبي الله الرؤوف عند المسألة في القبر ،

حسبي الله الكريم عند الحساب ، حسبي الله اللطيف عند الميزان ، حسبي الله القدير عند الصراط ، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ، وقد روى عن أبي الدرداء أنه قال : من قال في كل يوم سبع مرات (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ^(١)) كفاه الله عز وجل ما أهمله ، من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا

دعاء عتبة الغلام

وقد روى في المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات ، اللهم يا هادي المضلين ، ويا راحم المذنبين ، ويا مقيل عثرات المائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار والمرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين

دعاء آدم عليه الصلاة والسلام

قالت عائشة رضي الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا ؛ وهو يومئذ ليس بمبنى ربوة حمراء ، ثم قام فصلى ركعتين ثم قال ، اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي ، وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي ، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي ، اللهم إني أسألك أيمانا يأسر قلبي ، ويقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت علي ، والرضا بما قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام ، فأوحى الله عز وجل إليه أي قد غفرت لك ، ولم يأتني أحد من ذريتك فيدعوني بمثل الذي دعوتني به إلا غفرت له ، وكشفت غمومه وهوممه ، ونزعت الفقر من بين عينيه ، واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهي راضية وإن كان لا يريد ما

دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجَدِّدُ نَفْسَهُ كُلَّ يَوْمٍ وَيَقُولُ : إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تَعَالَى الْقَيُّومُ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تَعَالَى الْعَظِيمُ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تَعَالَى ، وَلَمْ أُولَدْ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تَعَالَى الْقَوُّوُ الْقَوُّوُ ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ وَإِلَيَّ يَوْمُ الدِّينِ ، أَلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ خَالِقُ الْخَلْقِ وَالْغَايِبِ وَالشَّرِّ مُبْدِئُ كُلِّ شَيْءٍ »

(١) حديث على أن الله تعالى يجدد نفسه كل يوم فيقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا أنا الخ

القيوم - الحديث : يطوله لم أجده له أصلا

خَالِقُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الْفَرْدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا الْفَرْدُ الْوَحِيدُ
عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُحَيِّينُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ
الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ الْكَفِيُّ الْفَتَّاحُ الْغَنِيُّ الْغَالِي الْغَلِيظُ الْكَرِيمُ أَهْلُ الْقَنَاءِ وَالْمَجْدِ أَعْلَمُ السِّرِّ
وَأَخْفَى ، التَّائِدُ الرَّزَاقُ قَوْيُ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ .

وذكر قبل كل كلمة اني انا الله لا اله الا انا كما وردناه في الأول ، فن دعا بهذه الأسماء ،
فليقل انك أنت الله لا اله الا أنت كذا وكذا ، فن دعا بهن كتب من الساجدين الخبيثين ،
الذين يحاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبيين ، صلوات الله عليهم في دار الجلال
وله ثواب الماعدين في السموات والأرضين ، وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى
دعاء ابن المعتز وهو سليمان التيمي وتسيحاته رضى الله عنه

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلا في المنام ممن قتل شهيدا ببلاد الروم ، فقال ما أفعل
ما رأيت ثم من الأعمال ، قال رأيت تسيحات ابن المعتز من الله عز وجل بمكان وهي هذه .
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ،
عدد ما خلق ، وعدد ما هو خالق ، وزنة ما خلق ، وزنة ما هو خالق ، وملء ما خلق ، وملء
ما هو خالق ، وملء سمواته ، وملء أرضه ، ومثل ذلك وأصناف ذلك ، وعدد خلقه وزنة
عرشه ، ومنتهى رحمته ، ومداد كتابه ، ومبلغ رضاه حتى يرضى ، وإذا رضى ، وعدد ما ذكره به
خلقته في جميع ماضى ، وعدد ما ذكره فيما بقى في كل سنة ، وشهر وجمعة ويوم وليلة
وساعة من الساعات وشمس ونفس من الأنفاس وأبد من الآيات من أبد إلى أبد أبد الدنيا وأبد
الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينفد آخره .

دعاء إبراهيم بن آدم رضى الله عنه

روى إبراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا
أمسى ، مرحبا يوم المزيد والصبح الجديد ، والكتاب الشهيد ، يومنا هذا يوم عيد ،
اكتب لنا فيه ما نقول ، بسم الله الحيد المجيد الرفيع الودود الفعال في خلقه ما يريد ، أصبحت
بالله مؤمنا ، وبقائه مصيدا ، وبحجته معترفا ، ومن ذنبي مستغفرا ، ولربوبية الله خاضعا ،

ولسوى الله في الآلهة جاحدا ، وإلى الله فقيرا ، وعلى الله متكللا ، وإلى الله منيبا ، أشهد الله
 وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله وحملته عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه ، بأنه هو الله الذي
 لا إله إلا هو وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما ، وإن الجنة
 حق ، وأن النار حق ، والحوض حق ، والشفاعة حق ، ومنكرا ونكيرا حق ، ووعدك حق
 ووعدك حق ، ولقائك حق ، والساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يمت من في القبور ،
 على ذلك أحيا وعليه أموت ، وعليه أبى إن شاء الله ، اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى
 وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر
 كل ذي شر ، اللهم إني ظلمت نفسي فاغفرلى ذنوبى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، واهدنى
 لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها فإنه لا يصرف سيئها
 إلا أنت ، ليك وسعديك ، والخير كله يديك ، أنا لك وإليك ، أستغفرك وأتوب إليك ،
 آمنت اللهم بما أرسلت من رسول ، وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب ، وصلى الله على محمد
 النبي الأئمة وعلى آله وسلم تسليما كثيرا ، خاتم كلامى ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين
 يارب العالمين ، اللهم أوردنا حوض محمد ، واسقنا بكاسه مشربا رويأ سائنا هنيا لا نظما بعده
 أبدا ، واحشرنا فى زمرة غير خزايا ولا ناكثين للعهد ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مضطروب
 علينا ولا ضالين ، اللهم اعصمنى من فتن الدنيا ووقفنى لما تحب وترضى وأصلح لى شأنى كله
 وثبتنى بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ، ولا تضلنى وإن كنت ظالما سبحانه
 ياعلى يعظم يا بارى بارحيم يا عزيز يا جبار ، سبحانه من سبحته له السموات باكتافها ، وسبحان
 من سبحته له البحار بأمواجها ، وسبحان من سبحته له الجبال بأصدائها ، وسبحان من سبحته
 له الحيتان بلسنها ، وسبحان من سبحته له النجوم فى السماء بأبراجها ، وسبحان من سبحته
 له الأشجار بأصولها وثمارها ، وسبحان من سبحته له السموات السبع والأرضون السبع
 ومن فيهن ومن عليهن ، سبحانه من حجب له كل شيء من مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانه ،
 سبحانه يا حي يا قيوم يا عليم يا حلیم ، سبحانه لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تحيى
 وتميت وأنت حي لا تموت يدك الخير وأنت على كل شيء قدير

الباب الرابع

في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم

وعن أصحابه رضي الله عنهم محبوبة الأسانيد متبعة

من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أوراده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد ، فإن كنت من المريدين لحث الآخرة المتقين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا به فقل في مفتاح دعواتك ^(١) «عَقَابْ صَلَواتِكَ» «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى الرَّهَابِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» وقل ^(٢) «رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ» وقل ^(٣) «اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ كَرَمٍ» وقل ^(٤) «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْمَقْوَةَ وَالْمُغَافَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي، اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي وَأَقِلْ عَنِّي ثِقَاتِي وَاحْقُظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ قَوْفِي

﴿الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم﴾

(١) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربي الأعلى الوهاب : تقدم في الباب الثاني في الدعاء

(٢) حديث أقول عقب الصلوات لأله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء

قدير : متفق عليه من حديث للغيرة بن شعبة

(٣) حديث رضيته بالله رباً - الحديث : تقدم في الباب الأول من الأذكار

(٤) حديث فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله الا انت

أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه : دت وصححه وحسنه وأوردته في

حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مررت بكلمات أقولهن إذا أصبحت

وإذا أمسيت قال قل اللهم فذكره

(٥) حديث اللهم اني أسألك المافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعي وأقل

عثرتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بعظمتك

أن أغتال من تحتي : د ن هـ ك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يذبح

هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح

وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ تَحَنُّي، اللَّهُمَّ ^(١) لَا تُؤْمِنِي مَكْرَكَ وَلَا تُؤَلِّنِي غَيْرَكَ وَلَا تُزِغْ عَنِّي سَبِيلَكَ وَلَا تُنْسِي ذِكْرَكَ وَلَا تَجْعَلْنِي مِنَ الْغَافِلِينَ، وَقُلِ اللَّهُمَّ ^(٢) أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتَ، أَوْهَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَوْهَى بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَقُلِ اللَّهُمَّ ^(٣) قَافِنِي فِي بَدَنِي وَعَافِنِي فِي سَمْعِي وَعَافِنِي فِي بَصَرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَقُلِ اللَّهُمَّ ^(٤) إِنِّي أَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ وَرَبْرَدَ التَّيْنِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَشَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ مِنْ غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا قِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أُعْتِدَى أَوْ يُعْتَدَى عَلَيَّ أَوْ أَكْسِبَ خَطِيئَةً أَوْ ذَنْبًا لَا تُغْفِرُهُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ ^(٥) الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْقَرَّةَ فِي الرُّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا خَاشِعًا سَلِيمًا، وَخَلْقًا مُسْتَعِيًا، وَلِسَانًا صَادِقًا، وَعَمَلًا مُتَّقِيًا، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ^(٦) مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي فَإِنَّكَ أَنْتَ الْأَقْدَمُ، وَأَنْتَ الْآخِرُ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَعَلَى كُلِّ غَيْبٍ شَهِيدٌ،

(١) حديث اللهم لا تؤمنني مكرَكَ ولا تؤلنني غيرَكَ ولا تزغ عني سبيلَكَ ولا تنسي ذكرك ولا تجعلني من الغافلين : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا

تؤلني غيرَكَ واستاده ضعيف

(٢) حديث اللهم أنت ربِّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدِكَ ووعدِكَ ما استطعت أعوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَوْهَكَ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ مِنْ حَدِيثِ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ

(٣) حديث اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات : د ن في اليوم والباله من حديث أبي بكره وقال ن جعفر بن ميهون ليس بالقوي

(٤) حديث اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء - الحديث : إلى قوله أو ذنبًا لا يغفر : أحمد و ك من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الاسناد

(٥) حديث اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد الحديث : إلى قوله - وأنت علام الغيوب - ن ن ك وصححه من حديث شداد بن أوس قلت بل هو منقطع وضعيف

(٦) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت - الحديث : إلى قوله وعلى كل غيب شهيد - متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب

الثاني من هذا الكتاب

اللهم إني أسألك ^(١) إيماناً لا يزبدُ ونِعماً لا ينفدُ وقرّة عينٍ لا يندُ ومُرآة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد، اللهم إني أسألك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات، وجب النساكين، أسألك حبك وحب من أحبك، وحب كل عمل يقرب إلى حبك، وأن تتوب علي وتغفر لي وترحمي، وإذا أردت بقوم فتنة فافضني إليك غير مفتون اللهم ^(٢) يملك القيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي، أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة التذلل في الرضا والتعصب والتقصّد في النقي والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك، وأعوذ بك من ضراء مضرة وفتنة مضلة، اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين، اللهم ^(٣) انقم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك، ومن طاعتك ما تبطلنا به جنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا والآخرة، اللهم ^(٤) املا وجوهنا منك حياة، وقلوبنا منك فرحاً، وأسكن في قلوبنا من عظميتك ما تدلل به جوارحنا لخدمتك واجعلك اللهم أحب إلينا من سواك، واجعلنا أخشى لك من سواك،

(١) حديث اللهم اني أسألك إيماناً لا يزبد ونعماً لا ينفد وقرّة عين لا يند - الحديث : ن في اليوم والليلة

وك من حديث عبد الله بن مسعود قوله وقرّة عين لا يند وقال صحيح الاسناد ون من

حديث عمار بن ياسر بالسند جيد وأسألك نبياً لا يبيد وقرّة عين لا تنقطع

(٢) حديث اللهم اني أسألك الطيبات وفعل الخيرات - الحديث : الى قوله غير مفتون : ن من حديث معاذ

الهم اني أسألك فعل الخيرات - الحديث : وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء

لطبراني من حديث عبد الرحمن بن عيسى وقال أبو حاتم ليست له صحة

(٣) حديث اللهم اني أسألك بملك القيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي - الحديث : الى

قوله واجعلنا هداة مهتدين : ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يدعو به

(٤) حديث اللهم انقم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك - الحديث : د وقال حسن ون

في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط بخ من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان يختم بحله بذلك

(٥) حديث اللهم املا وجوهنا منك حياة وقلوبنا بك فرحاً - الحديث : الى قوله واجعلنا أخشى لك من

سواك لم أقف له على أصل

اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ يَوْمِنَا هَذَا صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ فَلَاحًا وَآخِرَهُ نَجَاحًا، اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَهُ رَحْمَةً وَأَوْسَطَهُ نِعْمَةً وَآخِرَهُ تَكْرِيمَةً وَمَغْفِرَةً^(١) اخْتِذْ لَهُ الَّذِي تَوَاضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَظَمَتِهِ، وَذَلَّ كُلُّ شَيْءٍ لِعِزَّتِهِ، وَخَضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِمَلِكِيهِ، وَاسْتَسَمَّ كُلُّ شَيْءٍ لِقُدْرَتِهِ، وَاخْتِذْ لَهُ الَّذِي سَكَنَ كُلُّ شَيْءٍ لِهَيْبَتِهِ، وَأَظْهَرَ كُلُّ شَيْءٍ بِحُكْمَتِهِ وَتَصَاغَرَ كُلُّ شَيْءٍ لِكِبَرِيَّاتِهِ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِ مُحَمَّدٍ وَذُرِّيَّتِهِ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي السَّامِئِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ قَبْلَكَ وَتَبِيتُكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ رَسُولِكَ الْأَمِينِ وَأَعْطِهِ الْقَامَ الْمُحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ يَوْمَ الدِّينِ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ أَوْلِيَاكَ الْمُتَّقِينَ وَحِزْبِكَ الْمُفْلِحِينَ وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَاسْتَعْمِلْنَا لِمَرْضَاتِكَ عَنَّا، وَوَقِّفْنَا لِمَحَابَّتِكَ مِنَّا، وَصَرِّفْنَا بِحُسْنِ اخْتِيَارِكَ لَنَا، نَسْأَلُكَ جَوَامِعَ الْخَيْرِ وَفَوَائِحَهُ وَخَوَائِعَهُ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ جَوَامِعِ الشَّرِّ وَفَوَائِحِهِ وَخَوَائِعِهِ

(١) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه

نعمة وآخره تكريم : عبد بن حميد في المستخرج والطبراني من حديث ابن أبي الشطر الأول
قطب إلى قوله نجاحاً وأوسطه ضيف

(٢) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته - الحديث : إلى قوله وتواضع كل

شيء لكبريائه : الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله : والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته إلى آخره . وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضاً

(٣) حديث اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته - الحديث : إلى قوله حميد عبيد : تقدم في الباب الثاني

(٤) حديث اللهم صل على محمد عبدك وتبكت ورسولك النبي الأمي رسول الأميين وأعطه القام المحمود

يوم الدين : لم أجده بهذا اللفظ مجموعاً وخ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك

ورسولك وحب قطب هق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي ون من

حديث جابر وابنه للقام المحمود الذي وعده وهو عنده بائط وابنه مقاما محمدا قال قط

أسنده حسن وقال هق في صحيحه أنسنده

(٥) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك للمتقين وحزبك للمفلحين - الحديث : إلى قوله صرفنا بحسن اختيارك لنا : لم أقف له على أصل

(٦) حديث نسألك جوامع الخير وفوائحه وخوائعه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائحه وخوائعه : طب

من حديث أم سلمة إنه كان يدعو بهؤلاء الكلمات فذكر منها اللهم إني أسألك فوائج الخير

وخوائعه وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة آمين : فيه تصاميم بن عبيد

لا أعلم روى عنه إلا موسى بن عتبة

اللَّهُمَّ يَقْدِرْكَ عَلَى سُبْحَانَكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ، وَيُعْلِمُكَ عَنِّي أَنْتَ الْغَفَّارُ الْحَلِيمُ، وَيُعْلِمُكَ فِي أَرْزُقْنِي بِكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، وَيُعْلِمُكَ لِي مَلَكِي نَفْسِي وَلَا تَسْلُطْهَا عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْمَلِكُ الْجَبَّارُ، ^(١) سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي فَافْغِرْ لِي ذَنْبِي إِنَّكَ أَنْتَ رَبِّي وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، اللَّهُمَّ ^(٢) الْهَبْنِي رُشْدِي وَرَقِي شَرَّ نَفْسِي، اللَّهُمَّ ^(٣) ارْزُقْنِي حَلَالًا لَا تَمَاقِبُنِي عَلَيْهِ وَقِنْنِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَاسْتَعْمِلْنِي بِهِ صَالِحًا قَبْلَهُ مِنِّي، ^(٤) أَسْأَلُكَ الْغُفْرَانَ وَالْعَافِيَةَ وَحُسْنَ الْيَقِينِ، وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ^(٥) يَا مَنْ لَا تَقْصِرُهُ الذُّنُوبُ وَلَا تَنْفَعُهُ الْمَغْفِرَةُ، هَبْ لِي مَا لَا يَضُرُّكَ وَأَعْطِنِي مَا لَا يَنْفُصُكَ (رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ) ^(٦) أَنْتَ وَلِيُّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ) ^(٧) أَنْتَ وَلِيُّنَا فَافْغِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ وَارْحَمْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ ^(٨) (رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) ^(٩) (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا قِسْمَ الْفُتَنِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) ^(١٠) (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا قِسْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَافْغِرْ لَنَا،

(١) حديث اللهم بقدرتك على بطلانك أنت التواب الرحيم وعلمك على اعف عني - الحديث الى

قوله انك للكل الجبار: لم أعف له على أصل

(٢) حديث سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبك أنت رب اله

لا يغفر الذنوب الا انت: حق في الدعوات من حديث على دون قوله ذنبك أنت رب:

وقد تضمن في الباب الثاني

(٣) حديث اللهم ألهمني رشدي وقني شر نفسي: ت من حديث عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم

علمه حصين وقال حسن غريب: ورواه في اليوم واليلة وك من حديث حصين والد

عمران وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث اللهم ارزقني حلالا لا تَمَاقِبُنِي فِيهِ وَقِنْنِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَاسْتَعْمِلْنِي بِهِ صَالِحًا قَبْلَهُ مِنِّي: ك من

حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم فتنني بما رزقتني وبارك لي فيه

واخلف على كل غائبة لي بخير وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه

(٥) حديث اللهم اني أسألك الغفران والعافية وحسن اليقين في الدنيا والآخرة: ت من حديث

أبي بكر الصديق يلفظ سأل الله للعافية فانه لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من للعافية وفي رواية

للبيهقي سأل الله الغفران والعافية واليقين في الأولى والآخرة فانه ما أوتي البعد بعد اليقين خيرا

من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله الغفران والعافية

(٦) حديث يا من لا تقصره الذنوب ولا تنفعه للمغفرة هب لي ما لا يضررك وأعطني ما لا ينقصك: أبو منصور

الدبلي في مسند الفردوس من حديث على بسند ضعيف

(٧) الإعراف: ١٣٦ (٨) يوسف: ١٠١ (٩) الإعراف: ١٥٥، ١٥٦ (١٠) للمتنحة: ٤ (١١) يونس: ٨٥

رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(١)، (رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا، وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا
وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ^(٢))، (رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ، وَلَا تَجْعَلْ
فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا، رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ^(٣))، (رَبَّنَا آتِنَا لِدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا
مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا^(٤))، (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ^(٥))، (رَبَّنَا إِنَّا
نُفِيتُكَ مُتَذَكِّرِينَ لِلْإِنْسَانِ إِلَى قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ (إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ)^(٦))، (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ
نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا^(٧))، إلى آخر السورة^(٨)، رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَارْحَمْنِي بِمَا صَنَعْتُ
وَاعْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ^(٩)، رَبِّ اغْفِرْ
وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ وَأَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ
وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، وَحَسْبُنَا اللَّهُ
وَيَعْلَمُ الْغُكْبَى ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا

أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم^(١٠) إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبْنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمَرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا

(١) حديث رباغفري ولوالدي وارحمهما كلرياني واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات

الأحياء منهم والأموات : ده باسناد حسن من حديث أبي أسيد الساعدي قال رجل من

بنی سلة هل بقي علي من بر أبوي شيء قال نعم الصلاة عليها والاستغفار لها - الحديث :

ولأبي الشيخ حب في الواب والستغفري في الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين

والمؤمنات رد الله عليه عن كل مؤمن مضي من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة

وسنده ضعف وفي صحيح من حديث أبي سعيد إمارجل سلم لم يكن عنده صدقة فبطل في

دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها زكاة

(٢) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين:

أحمد من حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول رب اغفر وارحم

واهدني السبيل الأقوم وفيه علي بن زيد بن جدهان مختلف فيمو للطبراني في الدعاء من حديث

ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سعى في بطن للسيل اللهم اغفر وارحم وأنت

الأعز الأكرم وفيه ليش بن أبي سليم مختلف فيه ورواه موقوفا عليه بسند صحيح

(٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أزدل العمر

وأعوذ بك من فتنه الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر : مخ من حديث سعد بن أبي وقاص

(١) المتحفة: (٥) آل عمران: ١٤٧، (٦) الحشر: ١٠، (٧) الكهف: ١٠، (٨) البقرة: ٢٠١، (٩) آل عمران: ١٩٤،

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، اللَّهُمَّ ^(١) إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَمَعٍ وَمِنْ طَمَعٍ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ
وَمِنْ طَمَعٍ حَيْثُ لَا مَطْمَعٌ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٢) مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَدَعَاءٍ
لَا يَسْمَعُ وَقَسَسٍ لَا تَسْمَعُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ يَبْسُ الصَّغِيرُ، وَمِنْ أَلْيَانَةِ فَإِنَّهَا
يَبْسُتِ الْبُطَانَةَ وَمِنْ السَّكْسَلِ وَالْبَغْلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ، وَمِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أُرْدَالِ الْعُمْرِ، وَمِنْ
فِتْنَةِ السَّجَالِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ قُلُوبًا وَأَوَاهٍ خَشَعَةً
مُتَّبِعَةً فِي سَبِيلِكَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَمَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ
أَثِمٍ، وَالْفَنِيَّةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ، وَالْفَوْزَ بِالْخَيْرِ وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٣) مِنَ التَّرْدِي
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّفْسِ وَالْفَرْقِ وَالْهَظْمِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُذْبِرًا
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي تَطَلُّبِ الدُّنْيَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٤) مِنْ شَرِّ مَا عَلِمْتُ
وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْلَمْ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مُسْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَذْوَاءِ وَالْأَهْوَاءِ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٥) مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَسَوْءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ،
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٦) مِنَ الْكُفْرِ وَالذَّنِّ وَالْفَقْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَأَعُوذُ بِكَ

(١) حديث اللهم اني أعوذ بك من طمع يهدي الى طمع وطمع في غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع :
أخذه لك من حديث معاذ وقال مستقيم الأسناد

(٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفق وقلب لا يخضع ودعاء لا يسمع - الحديث : الى قوله والنجاة من النار
لك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كاقال الا انه ورد مفرقا في احاديث جيدة الاسانيد

(٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من النهم - الحديث : الى قوله وأعوذ بك أن أموت
في تطلب الدنيا : د ن ك وصححه أسناده من حديث أبي اليسر واسمه كعب بن عمر بزيادة فيه

دون قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب دنيا وتهدم من عند البخاري الاستعانة من فتنة الدنيا
(٤) حديث اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم : قلت هكذا في غير نسخة علمت وانما

هو علمت وأعمل كذا رواه : م من حديث عائشة ولأبي بكر بن الضحاك في كتابه في حديث
مرسل في الاستعانة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم

(٥) حديث جئني مكرات الاخلاق والاعمال والادواء والاهواء : ت وحسنه وك وصححه واللفظ
له من حديث قطبة بن مالك

(٦) حديث اللهم اني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشبهة الاعداء : متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٧) حديث اللهم اني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة

الدجال : ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائي من الكفر والفقر وسلم من حديث

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة
الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال

مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ^(١) شَرِّ مَعْنَى وَبَصَرِي وَشَرِّ لِسَانِي وَفَلْجِي وَشَرِّ مَنِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ^(٢) جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمَقَامَةِ فَإِنَّ جَارَ الْبِلَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ^(٣) الْقَسْوَةِ وَالْفَقْرَةِ وَالْعِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَالْمَسْكِنَةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَفْرِ وَالْفَقْرِ وَالْفُسُوقِ وَالشَّقَاقِ وَالنَّفَاقِ وَسُوءِ الْأَخْلَاقِ وَضَيْقِ الْأَرْزَاقِ وَالسُّمَةِ وَالرَّيَاءِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الصِّمِّ وَالْبُكْمِ وَالْمَمَى وَالْجُنُونِ وَالْجَذَامِ وَالْأَبْرَصِ وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ^(٤) زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَمِنْ تَحَوُّلِ حَافِيَتِكَ وَمِنْ نَجَاةِ نِعْمَتِكَ وَمِنْ جَمِيعِ مَسْخَطِكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٥) مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَشَرِّ فِتْنَةِ النَّفْسِ وَشَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَشَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَأْثَمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٦) مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَصَلَاةٍ لَا تَنْفَعُ وَدَعْوَةٍ لَا تَسْتَجَابُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ النَّفْسِ وَفِتْنَةِ الصَّدْرِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ^(٧) مِنْ غَلْبَةِ الْعَدُوِّ وَشِمَاتِهِ الْأَعْدَاءِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفَى مِنْ كُلِّ الْعَالَمِينَ آمِينَ

- (١) حديث اللهم اني أعوذ بك من شر معي وشر بصري وشر لساني وقلبي وشر مني: ذكره ن وحسنه وصححه أسناده من حديث سهل بن حميد
- (٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول: ذكره ن من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط م
- (٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من القسوة والفقرة والعلة والذلّة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والنفاق والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسوء الأسقام: ذكره مقتصرين على الاربعة الاخيرة ولا بتمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين
- (٤) حديث اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ونجاة نعمتك ومن جميع مسخلك: من حديث ابن عمر
- (٥) حديث اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشدة الفقر وفتنة الفقر وشدة المسح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم: متفق عليه من حديث عائشة
- (٦) حديث اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وفتنة الصدر: م من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وشك أبو الخير في صحابه من أنس والنسائي بإسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك ودد من حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر
- (٧) حديث اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء: ذكره ن من حديث عبد الله ابن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم

الباب الخامس

في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وصمعت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه ، وذكرنا أدعية دخول الخلاء والخروج منه ، وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة ، فإذا خرجت إلى المسجد قل «اللهم^(١) اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً واجعل في سمعي نوراً واجعل في بصري نوراً واجعل خلقي نوراً وأممي نوراً واجعل من فوق نوراً ، اللهم أعطني نوراً . وقُلْ أيضاً ، اللهم إني أسألك^(٢) بحق السائلين عليك وبحق منسألك هذا إليك فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا شتمة ، خرجتُ اتقاء سخطك ، وبإتقاء عرضائك ، فأسألك أن تنقذني من النار وأن تنفّرني ذنوبي فإنه لا ينفع الله ثوب إلا أنت »

فإن خرجت من المنزل لحاجة قل «^(٣) بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ^(٤) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ بِسْمِ اللَّهِ التَّكْلَانُ عَلَى اللَّهِ » فإذا انتهيت إلى المسجد تريد دخوله قل « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم ، اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك » وقدم جلك اليمنى في الدخول

﴿ الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث ﴾

(١) حديث القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

(٢) حديث اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق منسألك هذا إليك - الحديث : من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد حسن

(٣) حديث القول عند الخروج من المنزل لحاجة بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجمل أو يجهل علي : أصحاب السنن من حديث أم سلمة قتل حسن صحيح

(٤) حديث بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله التكلان على الله : هـ من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره لأنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف

(٥) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك : هـ من حديث فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ت حسن وليس أسنده متصل

وسلم من حديث أبي حميد أو أبي أسيد إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد في أوله فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم

فلما رأيت في المسجد^(١) من يبيع أو يتاع فقل «لَا أَرْجَحُ اللَّهَ تَجَارَكَ» وإذا رأيت من
 ينشد ضالة في المسجد فقل «لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ» أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢)
 فإذا صليت ركعتي الصبح فقل: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي
 الدماء إلى آخره كما أوردناه عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣)
 فإذا ركعت فقل في ركوعك «اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ خَشَعْتُ وَلَكَ آمَنْتُ وَلَكَ
 أَسَلْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ أَنْتَ رَبِّي خَشَعَ عَمِّي وَبَصَرِي وَخِي وَعَطِي وَعَصِي وَمَا اسْتَقَلْتُ
 بِهِ قَدَمِي فِيهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» وإن أحببت فقل «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ^(٤) أَوْ سُبْحُ
 قُدُّوسٍ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»^(٥) فإذا رفعت رأسك من الركوع فقل: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
 وَبَنَّا لَكَ الْحَمْدُ مِلَّ السَّمَوَاتِ وَمِلَّ الْأَرْضِ وَمِلَّ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا هَلْ التَّائِبُونَ الْمُجِدُّوا حَقُّ
 مَا قَالُوا لَتَبْدُو كُنَّا لَكَ عَبْدًا» لَمْ أَنْعَمَ لَمْ أَفْطِنَ، وَلَا تَعْطِي لَمْ أَسْتَمِعْ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ إِلَّا هَذَا
 وإذا سجدت فقل «اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ سَجَدَ وَحَمِي
 لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَنَسَقَ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ، اللَّهُمَّ سَجَدَ لَكَ
 سَوَادِي وَخِيَالِي وَأَمِنْ بِكَ فَوَادِي أَبْوِي بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبْوِي بِذُنْبِي وَهَذَا مَا جَنَيْتُ عَلَى
 نَفْسِي فَأَغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ» أو قول «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

(١) حديث القول إذا رأى من يبيع أو يتاع في المسجد لا أرفع الله تجارتك : ت وقال حسن غريب
 ون في اليوم واليلة من حديث أبي هريرة

- (٢) حديث القول إذا رأى من ينشد ضالة في المسجد لأردّها الله عليك : م من حديث أبي هريرة
 (٣) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الخ: قد تقدم في الدعاء
 (٤) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسلنت - الحديث : م من حديث علي
 (٥) حديث القول في سبحان ربّي العظيم ثلاثا : د ه من حديث ابن مسعود وفيه اضطعاع
 (٦) حديث القول في سبحان ربّي العظيم والروح : م من حديث عائشة
 (٧) حديث القول عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد - الحديث : م من حديث
 أبي سعيد الخدري وابن عباس دون قوله سمع الله لمن حمده في اليوم واليلة للحسن بن علي
 العمري وهي عندهم من حديث ابن أبي أوفى وعند م من حديث أبي هريرة
 (٨) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت - الحديث : م من حديث علي اللهم سجد لك سوادى
 وخيالى وأمن بك فوادى أبوى بنعمتك على وأبوى بذنبي وهذا ما جنيت على نفسي فأغفر لى
 فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الأسناد وليس كقال بل هو ضعيف
 (٩) حديث سبحان ربّي الأعلى ثلاثا : د ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع

فإذا فرغت من الصلاة قل: «اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام»^(١)
وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها

فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لنو المجلس قل: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأُغْفِرُكَ إِلَيْكَ عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي فَاعْفُ عَنِّي فَإِنَّهُ لَا يَنْفِرُ الذُّنُوبُ إِلَّا أَنْتَ» فإذا دخلت السوق قل: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْإِخْتِصَارُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^(٢)
(٣) بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا مِثْمًا فَاجِرَةً أَوْ صَفَقَةً خَاسِرَةً
فإن كان عليك دين قل: اللَّهُمَّ أَكْفِنِي بِحِلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سُؤَالِكَ
فإذا لبست ثوباً جديداً قل: اللَّهُمَّ كَسَوْتَنِي هَذَا الثَّوبَ فَلَكَ الْحَمْدُ، أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهِ وَخَيْرِ مَا صُنِعَ لَهُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ
وإذا رأيت شيئاً من الطيرة تكرهه قل: «اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»

(١) حديث القول إذا فرغت من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام: من حديث ثوبان

(٢) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت: من في اليوم واليلة من حديث رافع بن خديج بإسناد حسن

(٣) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له: ذلك وله الحمد يعني ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير: من حديث عمر وقال غريبو له وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث بسم الله اللهم أني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم أني أعوذ بك من شرها وشئ ما فيها اللهم أني أعوذ بك أن أصيب فيها بميثم فاجر أو صفقة خاسرة: من حديث بريدة وقال أقر بها لشرائط هذا الكتاب حديث بريدة . قلت في أبو عمر جرح لشعب بن حرب ولعله خفى بن سلمان الأسدي يختلف فيه

(٥) حديث دعاء الدين اللهم اكفني بخلالك عن حرامك وبفضلك عن سُؤَالِكَ من سُؤَالِكَ: من وقال حسن غريب . و له وقال صحيح الأئمة من حديث علي بن أبي طالب

(٦) حديث الدعاء إذا لبس ثوباً جديداً اللهم كسوته في هذا الثوب فلَكَ الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشئ ما صنع له: من حديث حسن و من في اليوم واليلة من حديث أبي سعيد الخدري: ورواه ابن السني بلفظ المصنف

(٧) حديث القول إذا رأى شيئاً من الطيرة تكرهه اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ لا حول ولا قوة إلا بالله: من أبي شبة وأبو نعيم في اليوم واليلة وهو في الدعوات من حديث عمرو بن عامر مرسلاً ورجاله ثقات وفي اليوم واليلة لابن السني عن عتبة بن عامر بن جهم مستدا

وإذا رأيت الهلال فقل اللهم^(١) أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام والتوفيق لما نحب وترضى، وأحفظ عمن نستعظ ربّي وربك الله، ويقول «هلال»^(٢) ومُشَدِّ وخير، آمَنتُ بِمَا كَلَّمَكَ اللَّهُ إني أسألك^(٣) خبر هذا الشهر وخير القدر، وأعوذ بك من شرِّ يومٍ ألدُّ من غيره، وتكبر قبله أولاً ثلاثاً،

وإذا هبت الريح فقل اللهم إني أسألك^(٤) خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أُرْسِلَتْ بِهِ ونعوذ بك من شرِّها وشرِّ ما فيها ومن شرِّ ما أُرْسِلَتْ بِهِ،

وإذا بَلَغَكَ وقامَ حدُّ بقل^(٥) (إِنَّ اللَّهَ وَإِنَّا لَنُورِ رَاجِعُونَ)^(٦) (وَأَنَا لِي رَبَّنَا لَمُتَّقِبُونَ)^(٧) اللهم اكْتُبْهُ فِي الْخُسَيْنِ، واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في التَّابِرِينَ، اللهم لا تُخَرِّمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَقْتُلْنَا بَعْدَهُ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ، وتقول عند التصديق (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ)^(٨) وتقول عند الغسر ان: (عسى ربنا أن يبدلنا خير مما نأمله) (وَأَنَا لِي رَبَّنَا رَاجِعُونَ)^(٩) وتقول عند ابتداء الأمور (رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرٍ نَرَاهُ شَدِيدًا)^(١٠) (رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَسِّرْ لِي أَمْرِي)^(١١)

(١) حديث التكميل عند رؤية الهلال ثلاثاً ثم يقول اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام وربك الله: الدارمي من حديث ابن عمر إلا أنه أطلق التكميل ولم يقل ثلاثاً: ورواه ت وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله دون ذكر التكميل وليبقى في الدعوات من حديث قتادة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال كبر ثلاثاً

(٢) حديث هلال خير ورشد آمَنتُ بِمَا كَلَّمَكَ : د مرسل من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال خير ورشد آمَنتُ بالله خلقك ثلاث مررات وأسنده الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أس وقال د وليس في هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث حسن صحيح

(٣) حديث اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر: ابن أبي شيبة

(٤) وأحمد في مسندهما من حديث عبادة بن الصامت وفيه من لم يبل قال الراوي عنه حديثي من أنهم

(٥) حديث القول إذا هبت الريح اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أُرْسِلَتْ بِهِ ونعوذ بك من شرِّها

وشر ما فيها وشر ما أُرْسِلَتْ بِهِ : ت وقال حسن صحيح و ن في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب

(٦) حديث القول إذا بَلَغَ حدُّ أحدنا لله وأنا إليه راجعون وأنا إني ربنا لمُتَّقِبُونَ اللهم اكْتُبْهُ مِن

المُحْسِنِينَ واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في التَّابِرِينَ اللهم لا تُخَرِّمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَقْتُلْنَا

بَعْدَهُ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ : ابن السني في اليوم والليلة وحسن حديث أم سلمة إذا أصاب أحدكم

مصبية فليقل أنا لله وأنا إليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته

في الهمم واخلفه في عقبه في التَّابِرِينَ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَافْصَحْ لَهُ فِي قَبْرِهُ وَنُورَ لَهُ فِيهِ

(١١) البقرة: ١٥٦ (١٢) الزخرف: ١٤ (١٣) البقرة: ١٢٧ (١٤) ن: ٣٣ (١٥) الكهف: ١٠ (١٦) طه: ٢٥٥

وتقول عند النظر إلى السماء (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ)^(١) (تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها ممرجا وقرا مثيرا)^(٢)
 وإذا سمعت صوت الرعد قل « اللَّهُمَّ لَا تَقْلُبْنَا بَعْضُكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ » قاله كعب
 فإذا طارت السماء قل « اللَّهُمَّ سَقَاهُنَا وَحْيًا نَافِعًا اللَّهُمَّ احْفَظْهُ »^(٣) حسب رجة ولا تجعله
 سبب عذاب » فإذا غضب قل اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم
 فإذا خفت قوما قل « اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي حُجُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ »
 فإذا غزوت قل اللهم أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي وَبِكَ أَقَاتُلُ^(٤) وإذا طنت أذنك فصل على محمد
 صلى الله عليه وسلم قل : ذَكَرَ اللَّهُ مَنْ ذَكَرَ فِي يَمِينِهِ^(٥) ، فإذا رأيت استجابة دعائك قل ،
 اتَّخَذَ اللَّهُ الَّذِي يَرْزُقُهُ وَجَلَّالَهُ تِمَمَ الصَّالِحَاتِ ، وإذا أبطلت قفل الحمد لله على كل حال
^(٦) وإذا سمعت أذان المغرب قل « اللَّهُمَّ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِدْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصَوَاتُ دَعَائِكَ

(١) حديث القول إذا سمع صوت الرعد سبحانك من يسمع الرعد بحمده واللائكة من خيفته : مالك في اللؤلؤ

عن عبد الله بن الزبير موقوف على أحمد مرفوعا

(٢) حديث القول عند الصواعق اللهم لا تغتنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك : وقال عريب
 ن في اليوم واللياليه من حديث ابن عمر وابن أبي سنان حسن

(٣) حديث القول عند الطر اللهم سقيا هيا وصيا نافعا : غ من حديث عائشة كان إذا رأى المطر قال
 اللهم اجعله مينا نافعا هيا بالسين أوله ون في اليوم واللياليه اللهم اجعله مينا هيا واستادها صحيح

(٤) حديث اللهم اجعله صيب وحمولا تجعله صيب عذاب : ن في اليوم واللياليه من حديث سعيد بن المسيب مرسلا

(٥) حديث القول إذا غضب اللهم اغفر ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم : ابن
 السني في اليوم واللياليه من حديث عائشة بسند ضعيف

(٦) حديث القول إذا خاف قوما اللهم ابني أحملك في حورهم وأعوذ بك من شرورهم : دن في اليوم واللياليه من
 حديث أبي موسى بسند صحيح

(٧) حديث القول إذا غزا اللهم أنت عهدي ونصيري بك أقابل : د ت من حديث أسد قال ت حسن عريب

(٨) حديث القول عند طنين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله خير من ذكرني : الطبراني وابن عدي
 وابن السني في اليوم واللياليه من حديث أبي رافع بسند ضعيف

(٩) حديث القول إذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات : تقدم في الدعاء

(١٠) حديث القول إذا سمع أذان المغرب اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور
 صلواتك أسألك أن تغفر لي : ت د وقال عريب وك من حديث أم سلمة دون قوله وحضور
 صلواتك قالها عند الخرائطي في مكرم الأخلاق والحسن بن علي العمري في اليوم واللياليه

وَحُضُورُ صَلَاتِكَ، أَسْأَلُكَ أَنْ تَنْفِرَ لِي^(١) وَإِذَا أَصَابَكَ مَمَقْلٌ، اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ، مَاضٍ فِي حَكْمِكَ، عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ نَفْسِكَ أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ أَوْ اسْتَأْذَنْتَهُ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ لِقَاءِي أَقْرَبَ قَلْبِي وَتُورِّدَ صَدْرِي وَجَلَاءَ نَفْسِي وَذَهَابَ حُزْنِي وَتَهَيَّيْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا أَصَابَ أَحَدًا حُزْنٌ فَقَالَ ذَلِكَ إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَابْدَأَ لَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا »
 قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَعْلَمُهَا؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « بَلَى يَبْنِي لِي مَنْعًا أَنْ يَتَعْلَمَهَا »
 وَإِذَا وَجِدْتَ وَجعا فِي جَسَدِكَ أَوْ جسد غيرك فارق به برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى الإنسان قرحة أو جرحا وضع سبابه على الأرض ثم رفعها ، وقال^(٢) بِسْمِ اللَّهِ رَبِّهِ أَرْضُنَا بِرُقِيَةٍ بَعْضُنَا يُشْفِي سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا^(٣) ، وَإِذَا وَجِدْتَ وَجعا فِي جَسَدِكَ فضع يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِمِرَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ^(٤) ، فَإِذَا أَصَابَكَ كَرْبٌ فَقُلْ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَلْبَسَ الْحُلُمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ^(٥) » فَإِنْ أَرَدْتَ النَّوْمَ فَتَوَضَّأْ أَوَّلًا ، ثُمَّ تَوَسَّدْ عَلَى عَيْنِكَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ، ثُمَّ كَبِّرِ اللَّهَ تَعَالَى أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، وَسَبِّحْهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، وَاحْمَدْهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، ثُمَّ قُلْ^(٦) ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَبِعَمَلَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ،

(١) حديث القول إذا أصابه هم اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك - الحديث : أحمد

وحيث كان حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط من ان سلم من ارسال عبد الرحمن عن أبيه فانه مختلف في سماعه من أبيه

(٢) حديث روية رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله تربة أرضنا برقية بعضنا يشفي سقيمنا بإذن ربنا: متفق عليه من حديث عائشة

(٣) حديث وضع يده على الذي يألَم من جسده ويقول بسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بمِرَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ سبع مرات : م من حديث عثمان بن أبي العاص

(٤) حديث دعاء الكرب لا اله الا الله العلي العظيم - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

(٥) حديث التكبير عند النوم اربعاً وثلاثين والتسبيح ثلاثاً وثلاثين والتحميد ثلاثاً وثلاثين: متفق عليه من حديث علي

(٦) حديث القول عند ارادة النوم اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبغ ناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أنيت على نفسك:

الناس في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع

اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَبْلُغَ نِجَاءَ عِبْدِكَ وَلَوْ حَرَصْتُ وَلَكِنْ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ،
 اللَّهُمَّ ^(١) يَا مَلِكُ أَحْيَا وَأَمُوتُ ، اللَّهُمَّ ^(٢) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ وَرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَوْلِيكَ هَلْ لِي مِنَ
 الْحُبِّ وَالنُّوَى وَمَنْزِلِ التَّوَرَاتِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ دَيْ شَرٍّ ، وَمِنْ
 شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ
 شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ ، أَفْضَلُ عَنِّي الدُّنَى
 وَأَعْيَنِي مِنَ الْفَقْرِ ، اللَّهُمَّ ^(٣) إِنَّكَ خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَتَوَقَّاهَا ، لَكَ مَمَاتُهَا وَمَبْيَاضُهَا ، اللَّهُمَّ
 إِنْ أَمَسَتْهَا فَاغْفِرْ لَهَا وَإِنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ^(٤)
 يَا مَلِكُ رَبِّ وَضَعْتَ جَنِّي فَاغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، اللَّهُمَّ ^(٥) قَبِي عَذَابِكَ يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادُكَ ،
 اللَّهُمَّ ^(٦) أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ
 رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَتَجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ بِكَتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيَّكَ
 الَّذِي أَرْسَلْتَ ، وَيَكُونُ هَذَا آخِرَ دَعَائِكَ فَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِ ذَلِكَ وَلِيَقُلْ قَبْلَ ذَلِكَ
 اللَّهُمَّ ^(٧) أَقْطِعْ لِي فِي أَحَبِّ السَّاعَاتِ إِلَيْكَ وَاسْتَعْمِلْ بِي أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَيْكَ تَقَرُّبِي إِلَيْكَ زِلْفِي
 وَكُبْرِي فِي مَنْ سَخَطَكَ بَعْدَ أَسْأَلَكَ فَتُطْعِمَنِي وَاسْتَغْفِرَكَ فَتَغْفِرَ لِي وَأَدْعُوكَ فَتَسْتَجِيبَ لِي

(١) حديث اللهم يا ملك احيا واموت : مخ من حديث حذيفة وم من حديث البراء

(٢) حديث اللهم رب السموات والأرض رب كل شيء ومليكه هالي الحب والنوى الحديث : الى قوله
 وأغنا من الفقر م من حديث أبي هريرة

(٣) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوكلها الحديث : الى قوله اني أسألك العافية من حديث ابن عمر

(٤) حديث يا ملك ربى وضعت جنى فافغر لى ذنبى : ن فى اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو
 بسند جيد وللاشيخين من حديث أبى هريرة يا ملك ربى وضعت جنى وبك أرفضان أسكت
 نفسى فافغر لى وفعل ع فرحها وإن أرسلتها فاحفظها عا تحفظ به عبادك الصالحين

(٥) حديث اللهم قنى عذابك يوم تجمبع عبادك : ت فى التبايل من حديث ابن مسعود وهو عند د من
 حديث حفصة بلفظ تمت وكذا رواه ت من حديث حذيفة وصححه من حديث البراء وحسنه

(٦) حديث اللهم انى أسلت نفسى اليك وفوضت أمرى اليك الحديث : متفق عليه من حديث البراء

(٧) حديث اللهم أقطع لى فى أحب الساعات اليك واستعمل بى فى أحب الأعمال اليك فربى اليك زلفى وتعدنى
 من سخطك بعدا أسألك فطعمنى واستغفرك فتغفر لى وأدعوك فتستجيب لى : أبو منصور
 الديلمى فى مسند التردوس من حديث ابن عباس اللهم ابنا فى أحب الساعات اليك حتى
 نذكرك فذكربا ونسألك فطعمنى وتندعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفر لنا واستاده ضعيف
 وهو معروف من قول حبيب الطاللى كما رواه ابن ابى الدنيا فى الدعاء

(١) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح قل « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » (٢) أصبحنا وأصبح الملك لله والعهدة والسلطان لله والعزة والقدرة لله (٣) أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة آتينا إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين (٤) اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير (٥) اللهم إني أسألك أن تبعثنا في هذا اليوم إلى كل خير، ونعوذ بك أن نتجرع فيه سوءاً أو نتجرع إلى مسلمٍ فإنك قلت: (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار) يبعثكم فيه ليقضي أجل مسمى (٦) اللهم فائق الاصباح وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حاسباناً، أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه، وأعوذ بك من شره وشر ما فيه،

(١) حديث القول إذا استيقظت من نومه الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور: من حديث حفصه بن غوث من حديث البراء (٢) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والعهدة والسلطان لله والعزة والقدرة لله: الطبراني في الأوسط من حديث ثاقفة أصبحنا وأصبح الملك والحمد والحول والقوة والقدرة والسلطان والسموات والأرض وكل شيء لله رب العالمين وله في الدماء من حديث ابن أبي أوفى أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعهدة والخلق والليل والنهار وما سكن فيها لله ولسانها ضعيف ولمس من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله

(١) حديث أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة آتينا إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين: ن في اليوم واليلة من حديث عبد الرحمن بن أبي بزة بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبي بزة عن أبي كعب مرفوعاً (٢) حديث اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير: أصحاب السنن وحسنه ت إلا أنهم قالوا وإليك النشور ولا بن السني وإليك المصير

(٣) حديث اللهم أنا نألك أن تبثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نتجرع فيه سوءاً أو نتجرع إلى مسلم الحديث: لم أجده أوله وت من حديث أبي بكر في حديثه وأعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وأن تقترف على نفسك سوءاً أو نتجرع إلى مسلم ورواه دمعن حديث أبي مالك الأشعري بسند جيد (٤) حديث اللهم فائق الاصباح وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حاسباناً أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه قلت هو مركب من حديثين فروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم فائق الاصباح وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حاسباناً اقض عني الدين واغنني من الفقر وقوي على الجهاد في سبيلك ولدارقطني في الأفراد من حديث البراء نألك خير هذا اليوم وخير ما بهد ونعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بهد و د من حديث أبي مالك الأشعري اللهم أنا نألك خير هذا اليوم فضحه ونصره ونوره وهده وبركته وأعوذ بك من شر ما بهد وشر ما بهد ويسده جيد وللحسن بن علي للمعمر في اليوم واليلة من حديث ابن مسعود اللهم إني أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بهد وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بهد والحديث عديم في الساء خير ما في هذه اليلة - الحديث: ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضاً

«^(١) بِسْمِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنْ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ الْخَيْرُ كُلُّهُ بِإِذْنِ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَصْرِفُ الشَّوْءَ إِلَّا اللَّهُ ، » وَصَيِّتُ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِجَعْدِ حَكِّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ، (وَبِنَاعَتِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ)^(٢)

«^(٣) وَإِذَا أَمْسَى قَالَ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ أَمْسَيْنَا وَيَقُولُ مَعَ ذَلِكَ « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ وَأَسْمَائِهِ كُلِّهَا مِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ وَرَأَى ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، إِنْ رُبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

«^(٤) وَإِذَا نَظَرَ فِي الْمِرْآةِ قَالَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَوَّى خَلْقِي قَدْ ذَلَّ وَكَرُمَ صُورَةَ وَجْهِهِ وَحَسَنَهَا وَجَمَلَنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ »

(١) حديث بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة فمن الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله : عد في السكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه إلا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقي الحفتر والياس عليها الصلاة والسلام كل علم بالوهم بمن فيخلق كل واحد منها رأس صاحبه فينظران عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال موضعا لا يوقو الخير إلا الله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين يمسي آمنه الله من الفرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والقرب أوردته في ترجمة الحسين بن رزيق وقال ليس بال معروف وهو بهذا الاسناد منكرو

(٢) حديث وصيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً : تقدم في الباب الأول

(٣) حديث القول عند المساء مثل الصباح إلا أنك تقول أمسينا وتقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسماءه كلها من شر ما ذرأ وراً ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط المستقيم : أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يعاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وراً وذراً اعصم من شر التخلين - الحديث : وفيه وإن قالهن حين يمسى كنه كذاك حتى يصبح وفيه ابن هزيمة ولأحمد من حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث أن جبريل قال يا أحمد قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وراً ومن شر ما ينزل من السماء الحديث : وإسناده جيد وسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها والطبراني في الدعاء من حديث أبي هريرة اللهم إني أعوذ بك من شرفضي ومن شر كل دابة ألح - الحديث : وقد تقدم في الباب الثاني

(٤) حديث القول إذا نظر في المرآة الحمد لله الذي سوى خلقى فضله وكرم صورة وجهي وحسن وجهي من المسلمين : الطبراني في الأوسط وابن السني في اليوم واليلة من حديث أنس بسند ضعيف

٢٦ - ٢٧ - ثالث - إحياء

(١) للمصنف : ب

(١) « وإذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابةً فخذ بناصيته وقل : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا جَبَلَ عَلَيْهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جَبَلَ عَلَيْهِ »
 (٢) « وإذا هنأت بالنكاح فقل : « بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ »
 . وإذا قضيت الدين فقل للمقضى له (٣) « بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ » إذ قال صلى الله عليه وسلم
 « إِمَّا جَزَاءُ السَّلْفِ الْجَدُّ وَالْأَدَاءُ »

فهذه أدعية لا يستغنى المريد عن حفظها ، وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة
 فإن قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا شرد له

فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء ، فلدعاء سبب رد البلاء ، واستجلاب الرحمة ، كما أن الترس سبب رد السهم والماء سبب لخروج النبات من الأرض ، فكما أن الترس يدفع السهم فيتمامان ، فكذلك الدعاء والبلاء يتماجان ، وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يعمل السلاح ، وقد قال تعالى : (خُذُوا حِذْرَكُمْ) (١) وأن لا يسبق الأرض بعد بث البذر ، فيقال إن سبق القضاء بالنبات نبت البذر ، وإن لم يسبق لم ينبت ، بل ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الأول الذي هو كليح البصر أو هو أقرب ، وترتيب تفصيل للمسببات على تفاصيل الأسباب على التدرج والتقدير هو التقدر والى قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدر لدفعه سبباً ، فلا تناقض بين هذه الأوامر عند من انفتحت بصيرته ،

ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في الذكر فإنه يستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى المبادات

(١) حديث القول إذا اشترى خادماً أو دابةً اللهم إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره

وشر ما جبل عليه : د ه من حديث حمرون شيب عن أبيه عن جده بسند جيد

(٢) حديث التهنئة بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير : د ه من حديث أبي هريرة قال ت حسن صحيح

(٣) حديث الدعاء لساحب الدين إذا قضى الله دينه بارك الله لك في أهلك ومالك وإملاك . السلف الجدا . والآداء : ن من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفاً فجاءه مال فدفعه إلى قال فذكره واستأذنه حسن

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «الدُّعَاءُ مَخُ الْمِبَادَةِ»
والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل إلا عند إلمام حاجة
وإرهاق ملمة ، فإن الإنسان إذا مسه الشر فذودعاء عريض ، فالحاجة تمحوج إلى الدعاء ،
والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة ، فيحصل به الذكر الذي هو أشرف
المبادات ، ولذلك صار البلاء موكلًا بالأنبياء عليهم السلام ، ثم الأولياء ، ثم الأمثل فالأمثل ،
لأنه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ، ويعن من نسيانه ، وأما النفي
فسبب للبطر في غالب الأمور ، فإن الإنسان ليطغى أن وآه استغنى
فهذا ما أردنا أن نورد من جملة الأذكار والدعوات ، وواقفه الموقف للخير ، وأما بقية الدعوات
في الأكل والنسفر وعيادة المريض وغيرها ، فستأتى في مواضعها إن شاء الله تعالى
وعلى الله التكلان ،
نجز كتاب الأذكار والدعوات بكماله ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأوراد ،
والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(١) حديث الدعاء مع المباداة : تقدم في الباب الأول

فهرست الجزء الأول

الصفحة		الصفحة	
٨١	أقسام العلماء	١	مقدمة
٨٢	الباب الخامس : في آداب المعلم والمعلم	٨	كتاب العلم
٩٠	مراتب العلوم		الباب الأول : في فضل العلم والتعلم
٩١	كلمة في القلب	٨	والتعلم وشواهد من النقل والعقل
٩٢	بيان وظائف المرشد المعلم	٨	فضيلة العلم
٩٨	الباب السادس : في آفات العلم	١٥	فضيلة التعلم
١٠١	علامات علماء الآخرة	١٦	فضيلة التعليم
	اجتناب المباح تورعا وانصاف العلماء	٢١	في الشواهد العقلية
١١٤	للحق	٢٢	اعمال الأدميين وحرهم
١١٥	التحرز من مخالطة السلاطين	٢٢	تترف السياسة
١١٧	التحرز من الفتيا	٢٤	الباب الثاني : في العلم المحمود والمذموم
	معنى اليقين - اليقين في اصطلاح النظار	٢٤	بيان العلم الذي هو فرض عين
١٢٣	والتكلمين	٢٤	آراء الناس في العلم العيني
١٢٤	اليقين في اصطلاح الفقهاء والمنصوفة	٢٥	انواع المعاملة المكلف بها
١٢٦	مجازي المتقين	٢٨	بيان العلم الذي هو فرض كفاية
١٢٤	أوائل المصنفات في الاسلام	٢٨	منزلة العلوم الترغية
١٢٤	ابتداء تصنيف الكلام	٢٩	أضراب العلوم الترغية
١٣٥	مقاييس العلم الصحيح	٣٠	منزلة الفقه ومهمة الفقهاء
	الباب السابع : في العقل وشرفه	٣٢	مراتب الورع
١٤٠	وحقيقته وأقسامه - بيان شرف العقل		تفصيل علم طريق الآخرة - علم
١٤٥	بيان حقيقة العقل وأقسامه	٣٤	الكانسفة
١٤٩	بيان تفاوت النفوس في العقل	٣٦	علم المعاملة
١٥٤	كتاب قواعد العقائد	٤٢	الامام الشافعي
	الفصل الأول : في ترجمة عقيدة اهل	٤٦	الامام مالك
١٥٤	السنة في كتمى الشهادة والتنزيه	٤٧	الامام ابو حنيفة
١٥٥	الحياة والقدر و العلم	٤٨	الامامان أحمد والثوري
١٥٦	الإرادة والسمع والبصر والكلام		الباب الثالث : فيما بعده العامة من
١٥٧	الأفعال	٤٩	العلوم المحمودة وليس منها
	معنى الكلمة الثانية وهي الشهادة	٤٩	بيان علة ذم العلم المذموم
١٥٨	للرسل بالرسالة	٤٩	كلمة في السحر
	الفصل الثاني : في وجه التدرج الى	٥٠	علم النجوم
١٦١	الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد	٥٣	بيان ما يدل من الفاظ العلوم
١٦٧	التحقيق في حكم الجدل	٥٨	ذم القصص
١٧١	الحقيقة والشريعة	٥٩	المباح من القصص
١٧٨	التأويل والتفويض	٦٥	بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة
	الفصل الثالث : في لوازم الأدلة للعقيدة		الباب الرابع : في سبب اقبال الخلق
١٨٠	التي ترجمناها بالقدس		على علم الخلاف وتفصيل آفات
	الركن الأول من اركان الإيمان في معرفة	٧٠	المنظرة والجدل وشروط اباحتها
١٨٢	ذات الله سبحانه وتعالى		بيان التليس في تشبيه هذه المناظرات
١٨٢	العلم بوجوده تعالى		مشاورات الصحابة ومفوضات
١٨٣	البرهان العقلي على وجوده	٧١	أسلف
١٨٤	القدم والبقاء والتنزه عن كونه جوهرا	٧٢	شروط المناظرة لطلب الحق
١٨٥	التنزه عن الجسمية	٧٦	بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من
			مهلكات الأخلاق

الصفحة	الصفحة
الفترة والعلم والحياة والارادة ١٨٨	التنزه عن الجسمية والتنزه عن كونه عرضا ١٨٥
السمع والبصر والكلام ١٨٩	الاستواء ١٨٦
قدم الكلام والصفات والسنه عن حلول ١٩٠	الرؤية والوحدانية ١٨٧
الحوادث ١٩٠	الركن الثاني : العلم بصفات الله تعالى ١٨٨
قدم العلم ١٩١	القدرة ١٨٨

فهرست الجزء الثاني

الصفحة	الصفحة
النوع الأول : الاوساخ والطرقات	العلم بأفعال الله تعالى وكسب العبد ١٩٣
الترشعة ٢٤٣	ارادة الله فعل العبد ١٩٤
دخول الحمام - ما يجب على من دخل ٢٤٦	تفضل الله بالخلق ١٩٥
الحمام ٢٤٦	التكليف بما لا يطاق وجواز ايلام الخلق ١٩٥
ما يسمن لدخل الحمام ٢٤٧	عدم رعاية الأصلح عليه ١٩٦
جواز الدلك في الحمام ٢٤٨	بعثة الانبياء جائزة وثبوت نبوة خاتم النبيين ١٩٨
النوع الثاني فيما يحدث في البدن من	الركن الرابع في السمعيات وتصديقه
الأجزاء وشعر الرأس ٢٤٩	صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به ١٩٩
شعر التلارب - شعر الأبط - شعر ٢٥٠	الحشر والنشر ١٩٩
العانة ٢٥٠	سؤال منكز ونكير - عذاب القبر - الميزان ٢٠٠
الأظفار - ترتيب القلم ٢٥١	الصراط - الجنة والنار - الإمامة الحق ٢٠١
كيفية استحاله صلى الله عليه وسلم ٢٥٢	فضل الصحابة وترتيبهم شروط الإمامة ٢٠٢
السرة والقلعة ٢٥٣	انقضاء الإمامة عند خوف الفتنة ٢٠٢
اللحية ٢٥٤	الفصل الرابع : في الايمان والاسلام ٢٠٣
الخضاب - تبيض اللحية ٢٥٥	شبهة المرجحة ٢٠٨
كتاب أسرار الصلاة	زيادة الايمان ونقصانه ٢١٠
ومهماتها ٢٦٠	اطلاقات الايمان ٢١١
الباب الأول : في فضائل الصلاة ٢٦١	الاستثناء في الاقرار بالايمان ٢١٣
فضيلة الأذان ٢٦١	ارتباط الايمان بالبراءة من النفاق ٢١٦
فضيلة المكتوبة ٢٦٢	بعض الآثار التي وردت في التخلي عن ٢١٦
فضيلة اتمام الأركان ٢٦٤	النفاق ٢١٦
فضيلة الجماعة ٢٦٥	انقسام النفاق ٢١٨
فضيلة السجود ٢٦٦	كتاب أسرار الطهارة ٢٢٢
فضيلة الخشوع ٢٦٧	مراتب الطهارة ٢٢٣
فضيلة المسجد وموضع الصلاة ٢٧١	القسم الأول : في طهارة الخث ٢٢٧
الباب الثاني : في كيفية الأعمال الظاهرة ٢٧٢	الطرف الأول في المزال ٢٢٧
من الصلاة ٢٧٢	الطرف الثاني في المزال به ٢٢٨
كيفية رفع اليدين للصلاة ٢٧٣	الطرف الثالث في كيفية المزال ٢٣١
تكبير الاحرام ٢٧٤	القسم الثاني : طهارة الأحداث ٢٣٢
القراءة في الصلاة ٢٧٥	باب آداب قضاء الحاجة ٢٣٣
الركوع ولواحقه - السجود ٢٧٦	كيفية الاستنجاء ٢٣٤
التشهد ٢٧٧	كيفية الوضوء ٢٣٥
التهنيت ٢٧٩	فضيلة الوضوء ٢٤٠
تميز الفرائض والمنسج ٢٨٢	كيفية الغسل ٢٤١
الباب الثالث : في الشروط الباطنة من	كيفية التيمم ٢٤٢
أعمال العبد ٢٨٥	القسم الثالث : في النظافة والتنظيف ٢٤٣

الصفحة		الصفحة	
٢٤٧	الباب السابع : في التواضع من الصلوات	٢٨٥	بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب
٢٤٨	القسم الأول : فيما يتكرر بتكرار الأيام والليالي	٢٨٩	بيان المعاني الخاطئة التي تتم بها الصلاة
٢٤٨	روايت الصلوات الخمس	٢٩٢	بيان الدواعي النافعة في حضور القلب
٢٤٩	الزوال	٢٩٦	بيان تفصيل ما ينبغي ان يحضر في القلب
٢٥٢	وقت المغرب	٣٠٣	ما يراعى في الركوع والسجود
٢٥٣	الافضل في الإتيار	٣٠٤	ما يراعى في التشهد
٢٥٦	القسم الثاني : ما يتكرر بتكرار الأسابيع	٣٠٥	ثمرة الخشوع في الصلاة
٢٦٢	القسم الثالث : ما يتكرر بتكرار السنين	٣٠٧	حكايات وأخبار في صلاة الغاشمين
٢٦٢	صلاة العيدين	٣٠٧	مم يتولد الخشوع وفيه يكون
٢٦٤	الترايع	٣١٠	الباب الرابع : في الإمامة والقعدة
٢٦٤	صلاة رجب - صلاة شعبان	٣١٢	فضل الإمامة على الأذان
٢٦٧	القسم الرابع : التواضع	٢١٤	الأجرة على الإمامة والأذان
٢٦٧	صلاة الخسوف والكسوف	٢١٥	ما يجهر وما يسر به ومواضعها
٢٦٨	صلاة الاستسقاء	٢١٦	مكتات الإمام وما يقرأ في الصلوات
٢٦٩	صلاة الجنائز	٢١٧	آخر صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم
٢٧٠	تحية المسجد	٢١٧	التخفيف في الصلاة والتطويل
٢٧١	ركعتا الوضوء	٢١٨	دعاء التشهد وحده
٢٧٢	تحية المنزل	٢١٩	وظائف التحلل
٢٧٣	صلاة الاستخارة	٢٢٠	الباب الخامس : في فضل الجمعة وآدابها
٢٧٤	صلاة الحاجة وصلاة التسبيح	٢٢٠	فصلية الجمعة
٢٧٦	أسرار النهي في أوقات التكبيرة	٢٢٢	بيان شروط الجمعة
٢٧٨	كتاب أسرار الزكاة	٢٢٤	بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة
	الفصل الأول : في أنواع الزكاة	٢٢٤	بلمة القاموس - تحديد الصف الأول
٢٧٩	وأسباب وجوبها	٢٢٤	بيان السنن والآداب الخارجة عن
٢٧٩	النوع الأول : زكاة النعم وشروط الزكاة	٢٢٣	الترتيب السابق
٢٨٠	زكاة الأبل وزكاة البقر	٢٣٥	الساعة الشريفة من يوم الجمعة
٢٨١	زكاة النعم	٢٣٧	فضل سورة الكهف في يوم الجمعة
٢٨١	النوع الثاني : زكاة العشرات	٢٣٩	استحباب الصدقة يوم الجمعة
٢٨٢	النوع الثالث : زكاة النقدين	٢٤٠	الباب السادس : في مسائل متفرقة
٢٨٢	النوع الرابع : زكاة التجارة	٢٤٠	العمل القليل في الصلاة والصلاحيات النملين
٢٨٣	النوع الخامس : الركاك والمكمن	٢٤١	البزق في الصلاة
٢٨٣	النوع السادس : صدقة الفطر	٢٤٢	كيفية وقوف المقتدى - صلاة المسبوق
	الفصل الثاني : في الأداء وشروطه	٢٤٣	الصلاة الفائتة - الصلاحيات الذوب النجس
٢٨٤	الباطنة والظاهرة	٢٤٣	ترك شيء من سنن الصلاة
٢٨٧	بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة	٢٤٤	الوسوسة في نية الصلاة
		٢٤٥	تقدم المأموم أو مساوئه
		٢٤٦	انكار المنكر وتنبيه المسوء في صلاته

فهرست الجزء الثالث

الصفحة		الصفحة	
٤٠١	بيان أسباب الاستحقاق	٣٩١	تفضيلة إخفاء الصدقة
٤٠١	مصارف الزكاة - الفقراء	٣٩٢	مواطن استحباب الملاينة في الصدقة
٤٠٢	المساكين	٣٩٣	محيطات الصدقة - الممنوع ومصلوه
٤٠٣	العاملون - المؤلفة قلوبهم - الكاتبون	٣٩٤	الأذى ومنهيه
٤٠٣	الغارمون	٣٩٧	تخير الصرف
	الزكاة - ابن السبيل - حد التحريم		الفصل الثالث : في التباين وأسباب
٤٠٤	من القبيح	٤٠١	استحقاقه وظوائف قبضه

(أحياء علوم الدين - الجزء الثالث)

الصفحة	المصنف
٤٠٤	بيان وظائف القاضى
٤٠٤	الأولى التجرد لعبادة الله
٤٠٥	الثانية الدعاء لمعلى الزكاة
٤٠٥	الثالثة التورع من أخذ زكاة المال الحرام
٤٠٦	الرابعة التعفف فى أخذ مال الزكاة
٤٠٧	مذاهب العلماء فى مقدار الصدقة
٤٠٨	سؤال صاحب المال عن قدر الواجب عليه
٤٠٨	الفصل الرابع : فى مسددة التطوع
٤٠٨	وفضلها وآداب أخذها وإعطائها
٤٠٨	بيان فضيلة الصدقة
٤١٢	بيان إخفاء الصدقة وإظهارها
٤١٢	مزايا إخفاء الصدقة
٤١٣	مزايا إظهار الصدقة
٤١٥	متى تخفى الصدقة ومتى تظهر
٤١٧	بيان الأفضل من أخذ الصدقة والزكاة
٤١٩	كتاب أسرار الصوم
٤٢٢	الفصل الأول : فى الواجبات والسنن الظاهرة
٤٢٢	الواجبات الظاهرة
٤٢٥	سنن الصوم
٤٢٦	الفصل الثانى : فى أسرار الصوم
٤٢٦	وشروطه الباطنة
٤٢٦	صوم الصالحين وأسارده غنى البصر
٤٢٧	حفظ اللسان - كف السمع كف الجوارح
٤٢٨	تقليل الطعام فى الإفطار
٤٢٨	الفصل الثالث : فى التطوع بالصيام
٤٣١	وترتيب الأوراد فيه
٤٣١	رواتب الصوم السنوية
٤٣٢	الأشهر الفاضلة والأشهر الحرم
٤٣٢	رواتب الصوم الشهرية
٤٣٢	رواتب الصوم الأسبوعية - صوم الدهر
٤٨٥	كتاب أسرار الحج
٤٣٦	الفصل الأول : فضائل الحج ومكة والمدينة
٤٣٧	فضيلة الحج
٤٤٠	فضيلة البيت ومكة المشرفة
٤٤٢	فضيلة المقام بمكة وكراهيته
٤٤٤	فضيلة المدينة على سائر البلاد
٤٤٤	زيارة المشاهد وقبور الأولياء
٤٤٤	الفصل الثانى : فى شروط الحج وأركله
٤٤٦	ومحظورات وشروط الحج
٤٤٧	أركان الحج
٤٤٨	محظورات الحج والمعرة
٤٤٩	الظاهرة
٤٤٩	السعى من أول الخروج الى الاحرام
٤٥٢	آداب الاحرام
٤٥٤	آداب دخول مكة
٤٥٥	الطواف
٤٥٨	السعى
٤٦٠	الوقوف وما قبله
٤٦١	السعاء فى عرفة
٤٦٢	بقية أعمال الحج
٤٦٥	كيفية الرمي
٨٦٦	الكبير يوم النحر وأيام التشريق
٤٦٦	طواف الزيارة ووقته
٤٦٧	أسباب التحلل - خطب الحج
٤٦٨	العمرة ومواقفها
٤٦٩	طواف الوداع - زيارة المدينة وآدابها
٤٧٠	كيفية الوقوف أمام القبر الشريف
٤٧٣	مشاهد المدينة ومساجدها وآبارها
٤٧٤	سنن الرجوع من السفر
٤٧٤	الباب الثالث : الآداب الدقيقة والأعمال
٤٧٥	الباطنة
٤٧٥	بيان دقائق الآداب
٤٨١	بيان الأعمال الباطنة
٤٨٢	فهم أصل الحج
٤٨٣	الشوق الى الحج
٤٨٤	العزم على الحج - التجرد للحج
٤٨٥	الزاد للحج - الرحلة
٤٨٥	لباس الاحرام - الخروج للحج
٤٨٦	الدخول الى الميقات - الاحرام والتلبية
٤٨٧	دخول مكة - مشاهدة البيت
٤٨٧	الطواف بالبيت
٤٨٨	استلام الحجر الأسود
٤٨٨	التعلق بأستار الكعبة
٤٨٨	السعى بين الصفا والمروة والوقوف
٤٨٨	بعرفة
٤٨٩	رمى الجمار - زيارة المدينة
٤٩١	زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٩٣	كتاب آداب التلاوة
٤٩٣	الباب الأول : فى فضل القرآن وذم
٤٩٥	القصرين فى تلاوته
٤٩٥	فضيلة القرآن
٤٩٧	فى ذم تلاوة الغافلين
٤٩٩	الباب الثانى : فى ظاهر آداب التلاوة
٤٩٩	آداب القارى - مقدار القراءة
٥٠٠	تقسيم القرآن فى الورد
٥٠١	كتابة القرآن
٥٠٢	ترتيل القرآن - اليكاه فى القرآن
٥٠٣	مراماة السجدة - الاستعاذة
٥٠٤	الجهر بالقراءة
٥٠٦	تحسين الصوت فى القراءة
٥٠٧	الباب الثالث : فى أعمال الباطن فى التلاوة
٥٠٧	فهم عظمة الكلام وعطوه
٥٠٩	التعظيم للمتكلم - حضور القلب
٥١٠	التدبر
٥١١	التفهم
٥١٤	التخلى من موانع التفهم
٥١٥	التخصيص

الصفحة	الصفحة
٥٦٧ دعاء فاطمة رضي الله عنها	٥١٦ الثاني
٥٦٧ دعاء أبي بكر رضي الله عنه	٥٢٠ التبري
٥٦٨ دعاء بريدة وقبيصة وأبي الرداء رضي الله عنهم	٥٢١ التبري
٥٦٩ دعاء أراحموعيسى وإخضر عليهم السلام	٥٢٢ الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره
٥٦٩ دعاء معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه	٥٢٣ بالزاي من غير نقل
٥٧٠ دعاء عتبة التلام وأدم عليهما السلام	٥٢٥ النبي من تفسير بالزاي
٥٧٠ دعاء علي رضي الله تعالى عنه	٥٢٦ الواجب علمه للمفسر
٥٧١ دعاء ابن العتيد رضي الله تعالى عنه	٥٣١ كتاب الأذكار والدعوات
٥٧١ وتسبيحاته	٥٣٢ وفائدته
٥٧١ دعاء إبراهيم بن آدم رضي الله عنه	٥٣٥ فضيلة مجالس الذكر
٥٧١ الباب الرابع : في أدعية مانورة من النبي	٥٣٧ فضيلة التهليل
٥٧٢ صلى الله عليه وسلم وأصحابه	٥٤٠ فضيلة التسبيح والتحميد وبقيّة الأذكار
٥٧٢ الباب الخامس : في الأدعية المانورة عند كل	٥٤١ الباب الثاني : في آداب الدعاء وفصله
٥٨١ حدث من العوالم	٥٤٨ وفصل بعض الأدعية المانورة
٥٨١ عند الذهاب إلى المسجد	٥٤٨ فضيلة الدعاء
٥٨١ عند الخروج من المنزل لحاجة	٥٤٩ آداب الدعاء
٥٨١ عند دخول المسجد	٥٤٩ نحر الأركان الشريفة
٥٨٢ في الركوع - في السجود	٥٥٠ اختتام الأحوال الشريفة
٥٨٢ عند الفراغ من الصلاة	٥٥٠ استقبال القبلة
٥٨٢ عند القيام من المجلس	٥٥١ إخفاف الصوت
٥٨٢ عند دخول السوق	٥٥٢ عدم تكلف السجع
٥٨٢ عند الدين	٥٥٢ التضرع والخشوع - الأيقان بالأجابة
٥٨٢ عند لبس ثوب جديد	٥٥٤ الإلحاح في الدعاء - اقتناع الدعاء بالذكر
٥٨٢ عند رؤية ما يكره	٥٥٥ التوبة
٥٨٤ عند رؤية الهلال	٥٥٥ التوبة والرضا في أحوال الدعاء - رد
٥٨٤ عند هبوب الريح	٥٥٥ الظالم - الأقرار بالأساءة
٥٨٤ عند وفاة أحد	٥٥٦ كفارة النظر إلى المرأة
٥٨٤ عند التصديق	٥٥٧ الاستمقام بالمعاص
٥٨٤ عند الضمران	٥٥٧ فضيلة الصلاة على رسول الله صلى
٥٨٤ عند الابتداء في أمر ما	٥٥٧ الله عليه وسلم
٥٨٥ عند النظر إلى السماء	٥٥٩ حين يمر على رسول الله صلى الله عليه
٥٨٥ عند سماع صوت الرعد والمواضع	٥٥٩ وسلم
٥٨٥ والطير	٥٦٠ بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم
٥٨٥ عند النصب - عند الخوف	٥٦٠ حكمة صلى الله عليه وسلم
٥٨٥ عند النزول - عند طن الآذن	٥٦٠ تواضعه صلى الله عليه وسلم
٥٨٦ عند اليم - عند الوجع - عند الكوب	٥٦١ فضيلة الاستغفار
٥٨٦ عند إرادة النوم	٥٦١ مزايا الاستغفار من الاستغفار
٥٨٨ عند الاستيقاظ	٥٦٣ استغفار الولد رافع لدرجات والده
٥٨٩ عند المساء - عند النظر في المرأة	٥٦٤ أحب العباد إلى الله
٥٩٠ عند شراء الحاجة	٥٦٤ الباب الثالث : في أدعية مانورة ومعزية
٥٩٠ عند التهنية بالنكاح - عند قضاء الدين	٥٦٥ إلى أسبائهم وأربابها
٥٩٠ فائدة الدعاء	٥٦٥ دعاء الفجر
	٥٦٦ دعاء عائشة رضي الله عنها

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الرابع

دار الشعب

١٩٨٥

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل أحياء الليل

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين
وبه اختتم ريع العبادات نفع الله به المسلمين

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد الله على آلائه حمدا كثيرا ، ونذكره ذكرا لا ينادر في القلب استكبارا ولا نفورا ،
ونشكره إذ جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ، ونصلي على نبيه
الذي بعثه بالحق بشيرا ونذيرا ، وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين ، الذين اجتهدوا في عبادة
الله غلوة وعشيا وبكرة وأصيلا ، حتى أصبح كل واحد منهم نجما في الدين هاديا وسراجا منيرا
أما بعد : فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده ، لا يستقروا في منابها بل ليتخذوها
منزلا فيترودوا منها إذا يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ، ويكثرزون منها تحفا لنفوسهم عملا
وفضلا ، محترزين من مصادها ومطاطها ، ويتحققون أن المر يرهبهم سير السفينة
براكها ، فالتاس في هذا المأسفر ، وأول منازلهم المهد ، وآخرها اللحد ، والوطن هو الجنة
أو النار ، والمر مسافة السفر ، فسنة مراحله ، وشهوره فرائضه ، وأيامه أمياله ، وأقلامه
خطراته ، وطاعته بفضاعته ، وأوقاته دعوس أمواله ، وشهواته وأغراضه قطاع طريقه ، وبرحمه
النفوذ بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم للقيم ، وخسرانه البعد من الله تعالى
مع الانكسار والأغلال والمذاب الأليم في دركات الجحيم ، فالغافل في نفس من أنفاسه حتى
يتنفس في غير طاعة تقربه إلى الله زلفى متعرض في يوم الثمانين لمبينة وحسرة ما لها منتهى
ولهذا الخطر العظيم والخطب المائل شمر الموقوفون عن ساق الجد ، وودعوا بالسكية ملاذ
النفس ، واغتسموا بقايا العمر ، ورتبوا بحسب تكرار الأوقات وظائف الأوراد ، حرصا على
إحياء الليل والتهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى دار القرار ، فصار من
مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوزيع العبادات التي سبق
شرحها على مقادير الأوقات ، ويتضح هذا المهم بذكر ما بين

الباب الأول : في فضيلة الأوراد ، وترتيبها في الليل والتهار

الباب الثاني : في كيفية إحياء الليل ، وفضيلته وما يتعلق به

الباب الأول

في فضيلة الأوراد وتربيتها وأحكامها

فضيلة الأوراد

وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى

أعلم ان الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى ، وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت العبد محبا لله تعالى ، وعارفا بالله سبحانه ، وأن المحبة والأنس لا تحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه ، وأن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام التفكير في صفاته وأفعاله ، وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ، ولئن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بوداع الدنيا وشهواتها ، والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة ، وكل ذلك لا يتم إلا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار ، والنفس لما جبلت عليه من السآمة والملال لا تصبر على فن واحد من الأسباب المينة على الذكر والفكر ، بل إذا رُذِّت إلى غلط واحد أظهرت الملل والاستئقال ، وإن الله تعالى لا يمل حتى تمثلا ، فن ضرورة اللطف بها أن تروح بالانتقل من فن إلى فن ، ومن نوع إلى نوع ، بحسب كل وقت لتغزير بالانتقال لفتها ، وتظمم باللذة رغبها ، وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها ، فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة ، فالذكر والفكر يبني أن يستغرق جميع الأوقات أو أكثرها ، فان النفس بطبيعتها مائلة إلى ملاذ الدنيا ، فان صرف العبد شطر أوقاته إلى تديرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلا ، والشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الميل إلى الدنيا ، لموافقها الطبع ، إذ يكون الوقت متساويا فائقا تقاومان والطبع لأحدهما مرجح ، إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفون طلبها القلب وتجرد ، وأما الرد إلى العبادات فتكلف ، ولا يعلم اخلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات ، فن أراد أن يدخل الجنة بنير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ، ومن أراد أن ترجع كفة حسناته وتقل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته ، فان خلط عملا صالحا وآخر سيئا فاضره غطر ، ولكن الإجماع غير منقطع ، والعفو من كرم الله منتظر ، فمضى الله تعالى أن يفعله بجموده وكرمه ،

فهذا ما تكشف للناظرين بنور البصيرة ، فان لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى
 لمسوله واقتبسه بنور الايمان ، فقد قال الله تعالى لافرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه
 (إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا . وَإِذْ كُرِيسَمَ رَبُّكَ وَتَبَتَّلَ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا^(١)) وقال تعالى :
 (وَإِذْ كُرِيسَمَ رَبُّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا^(٢)) وقال تعالى :
 (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ^(٣))
 وقال سبحانه : (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ^(٤))
 وقال تعالى : (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَمَدٌ وَطَاءٌ وَأَقْوَمُ قِيلًا^(٥)) وقال تعالى : (وَمِنَ آتَاءِ اللَّيْلِ
 فَسَبِّحْ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ لَمَّا كَانَ لَمَّا تَرْضَى^(٦)) وقال تعالى : (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلَاقِمِ اللَّيْلِ
 إِنَّ الْمُسْتَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ^(٧)) ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وعبادها وصفهم
 فقال تعالى : (أَمْنٌ هُوَ قَائِمٌ آتَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ . قُلْ
 هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ^(٨)) وقال تعالى : (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ
 يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا^(٩)) وقال عز وجل : (وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَنِيَامًا^(١٠))
 وقال عز وجل : (كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَمُونَ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ^(١١))
 وقال عز وجل : (فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ^(١٢)) وقال تعالى : (وَلَا تَعْلَمُ
 الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ^(١٣))

فهذا كله بين أن الطريق إلى الله تعالى مراعاة الأوقات وممارستها بالاوراد على سبيل
 الدوام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(١٤) : أَحَبُّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ الَّذِينَ يُرَاعُونَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
 وَالْأَنْظِلَةَ لِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وقد قال تعالى : (الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُجْسَبَانِ^(١٥)) وقال تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ
 كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَمَعَهُ سَائِكًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا^(١٦))

في كتاب الأوراد وفضل إحياء الليل

(الباب الأول في فضيلة الأوراد)

(١) حديث أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأهلة لذكر الله : الطبراني و ك وقال
 صحيح الإسناد من حديث ابن أبي أوفى باقظ خيار عباد الله

(١) المزمل : ٨ ، ٧ ، (٢) الدهر : ٢٦ ، ٢٥ ، (٣) ق : ٣٩ ، ٤٠ ، (٤) الطور : ٤٨ ، ٤٩ ، (٥) المزمل : ٦ ،
 (٦) طه : ١٣٠ ، (٧) هود : ١١٤ ، (٨) الزمر : ٩ ، (٩) السجدة : ١٦ ، (١٠) الفرقان : ١٤ ، (١١) الباريات : ١٧ ، ١٨ ،
 (١٢) الروم : ١٧ ، (١٣) الأنعام : ٥٢ ، (١٤) الرحمن : ٥٠ ، (١٥) الفرقان : ٤٥ ، ٤٦

وقال تعالى (وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ^(١)) وقال تعالى (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ^(٢)) فلا تفتن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ، ومن خلق الظل والنور والنجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا ، بل تعرف بها مقادير الاوقات ، فتستغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة ، يدلك عليه قوله تعالى (وَهُوَ الَّذِي جَمَعَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا^(٣)) أى يختلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر ، وبين أن ذلك للذكر والشكر لاغير ، وقال تعالى : (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَن نَّآيَةً اللَّيْلَ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّبَنَاتِنَا فَمَن رَّبِّكُمْ وَلِتَقْلُقُوا عَدَدَ السَّعِيرِ^(٤)) وإنا الفضل المبني هو الثواب والمغفرة ، ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه

بيان أعداد الأوراد وترتيبها

اعلم أن أوراد النهار سبعة ، فابين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد ، وما بين طلوع الشمس إلى الزوال وردان ، وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان ، وما بين العصر إلى المغرب وردان ، والليل ينقسم إلى أربعة أوراد ، وردان من المغرب إلى وقت نوم الناس ، ووردان من النصف الأخير من الليل إلى طلوع القمر ، فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به

فالورد الأول : ما بين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس ، وهو وقت شريف ويدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به إذ قال (وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ^(٥)) وتذخه به إذ قال (فَالِقُ الْإِصْبَاحِ^(٦)) وقال تعالى : (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ^(٧)) وإظهاره القدرة بقبض الظل فيه إذ قال تعالى : (ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا^(٨)) وهو وقت قبض ظل الليل يمسط نور الشمس وإرشاده الناس إلى التسبيح فيه ، بقوله تعالى : (فَسُبِّحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ^(٩)) وبقوله تعالى : (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا^(١٠)) وقوله عز وجل : (وَمِنَ آثَارِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِطْرَافِ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى^(١١)) وقوله تعالى : (وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأُمِّيلاً^(١٢))

(١) يس : ٣٩ (٢) الأنعام : ٩٧ (٣) الفرقان : ٦٢ (٤) الاسراء : ١٢ (٥) التكاوير : ١٨ (٦) الأنعام : ٩٦

(٧) الفلق : ١ (٨) الفرقان : ١٧ (٩) الروم : ١٧ (١٠) طه : ١٣٠ (١١) طه : ١٣٠ (١٢) البهر : ٢٥

فأما ترتيبه: فلما ختمن وقت انتباهه من النوم، فإذا انتبه فينبغي أن يتنهد بهذا كراهه تعالى فيقول: الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور، إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات، ولبس ثوبه وهو في الدعاء، وينوي به ستر عورته امتثالاً لأمر الله تعالى، واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه إلى بيت الماء إن كان به حاجة إلى بيت الماء، ويدخل أولاً رجله اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج، ثم يستاك على السنة كما سبق، ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة، فإنما إنعقدنا آحاد المبادات لكي يذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط، فإذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر، أعني السنة في منزله ^(١) «كَذَلِكَ كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» وقرأ بعد الركعتين سواء أداها في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما، ويقول: اللهم ^(٢) «إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي» إلى آخر الدعاء، ثم يخرج من البيت متوجهاً إلى المسجد، ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد، ولا يسعي إلى الصلاة سعيًا ^(٣) بل يمشي وعليه السكينة والوقار كما ورد به الخبر، ولا يشك بين أصابعه، ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو ^(٤) بالدعاء المأثور لدخول المسجد، ثم يطلب من المسجد الصف الأول أن وجد مقعماً، ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم، كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاحها في البيت، ويشغل بالدعاء المذكور بعدها، وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس منتظراً للجماعة، والأحب التفليل بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم ^(٥) يفلس بالصبح، ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل،

(١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل: متفق عليه من حديث حفصة

(٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك - الحديث : تقدم

(٣) حديث المني إلى الصلاة وعليه السكينة: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث الدعاء المأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار

(٥) حديث التفليل في الصبح : متفق عليه من حديث عائشة

فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال في صلاة الصبح « مَنْ تَوَضَّأَ ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَى الْمَسْجِدِ لِيُصَلِّيَ فِيهِ الصَّلَاةَ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ حَسَنَةٌ وَبِحُجَّتِهِ سِتَّةٌ وَالْحَسَنَةُ يَمْشُرُ أَمْثَالَهَا فَإِذَا صَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ فِي جَسَدِهِ حَسَنَةٌ وَاقْتَلَبَ بِحُجَّةٍ مَبْرُورَةٍ فَإِنْ جَلَسَ حَتَّى يَرْكَعَ الضُّعَى كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ رُكْعَةٍ أَلْفًا أَلْفٌ حَسَنَةٌ وَمَنْ صَلَّى الْمَتَمَةَ فَلَهُ مِثْلُ ذَلِكَ وَاقْتَلَبَ بِمُتَوَرِّعَةٍ مَبْرُورَةٍ » .

وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر ، قال رجل من التابعين : دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فلقيت أبا هريرة قد سبقني ، فقال لي يا ابن أخي لأي شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة ، فقلت لصلاة النداء فقال ^(٢) أبشر فانا كنا نمد خروجننا وقمودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى ، أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) طرقه وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تصليان ؟ قال علي ، فقلت يا رسول الله إنما أنفستما يد الله تعالى فإذا شاء أن يمشيها ، فإنصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب تخذه ويقول : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا » .

ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة ، وسبحان الله وألحمده ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ، ثم يصلى الفريضة مراعى جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقعدة ، فإذا فرغ منها قدم في المسجد إلى طلوع الشمس

(١) حديث أنس في صلاة الصبح من توضع ثم توجه إلى المسجد يصلى فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة

وبحسب عنه سبعة ، والحسنة يمشر أمثالها ، وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل مشرة في جسده حسنة واقتلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركة ألفا ألف حسنة ومن صلى التمتة فله مثل ذلك واقتلب بحجة مبرورة لم أجده أصلا بهذا السياق وفي شعب الإيمان للبيهقي من حديث أنس بسند ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان له حجة مبرورة وعمره متبلة

(٢) حديث أبي هريرة كنا نمدخرونا وقمودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله فإذا شاء أن يمشيها

(٣) حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة وهما نائمان فقال ألا تصليان ؟ قال علي

فقلت يا رسول الله إنما أنفستما يد الله - الحديث : متفق عليه

في ذكر الله تعالى كما سنبره ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَأَنْ أَقْدَفَ فِي عِلَاسِي أَذْكَرُ
 اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ مِنْ صَلَاةِ الدُّعَاءِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَغْتَبِقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ»
 وروى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) «كَانَ إِذَا صَلَّى الدُّعَاءَ قَدَّمَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ»
 وفي بعضها «وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ» أي بعد الطلوع، وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى، وروى
 الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول إنه قال
 «يَا ابْنَ آدَمَ إِذَا كُنْتُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ سَاعَةً وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفَكَ مَا يَنْبَغُ»
 وإذا ظهر فضل ذلك فليقدم ولا يتكلم إلى طلوع الشمس، بل ينبغي أن تكون وظيفته
 إلى الطلوع أربعة أنواع، أدعية، وأذكار، ويكررها في سبحة، وقراءة قرآن، وتفكر
 أما الأدعية فكلما يفرغ من صلاته فليبدأ وليقل: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم
 اللهم أنت السلام، ومنك السلام، و إليك يعود السلام، حيناً ربنا بالسلام، وأدخنا دار السلام
 تباركت إذا الجلال والإكرام، ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٤) وهو قوله «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ (مَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ
 وَلَهُ الْحُكْمُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ يَدُهُ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَهْلُ النِّعَةِ وَالْفَضْلِ، وَالنَّاءِ الْحُسْنِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ» ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية
 فيدهو بجميعها إن قدر عليه؛ أو يحفظ من جانتها ما يراه أو فني بحاله، وأرق قلبه، وأخف على لسانه

(١) حديث لأن أقصد في علس أذكر الله فيه من صلاة النداء إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أغتبق

أربع رقاب بد من حديث أنس وروى في الباب الثالث من العلم

(٢) حديث كان إذا صلى النداء قد في صلاة حتى تطلع الشمس وفي بعضها يصل ركعتين أي بعد الطلوع، ومن

حديث جابر بن سمرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر في جماعة

ثم قد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم يصل ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة عامة

(٣) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه أنه قال يا ابن آدم أذكرني

من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما ينبغي: ابن المبارك في الزهد هكذا مررلاً

(٤) حديث كان يفتتح الدعاء بسبحان ربّي الأعلى الوهاب: تقدم

(٥) حديث الفضل في تكرار لا اله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت

وهو على كل شيء قدير: تقدم من حديث أبي أيوب بكر أروها عشرًا دون قوله يحيي ويميت وهو حي

لا يموت يده الخير فلها في اليوم واليلة للناسي من حديث أبي ذر دون قوله وهو حي لا يموت

وهي كلها عند البرار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها

مائة ومائتين والبطراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر وتكرارها ألف مرة وأسناده ضعيف

وأما الأذكار المكررة فهي كلمات ورد في تكرارها فنيا لم نطول بإيرادها ، وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثاً أو سبعا وأكثر مائة أو سبعون ، وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته ، وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأقصد أن يكررها عشر مرات ، فهو أجدر بأن يدوم عليه ، ويخير الأمور أდومها وإن قل ، وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها ، فقليلها مع المداومة أفضل ، وأشد تأثيراً في القلب من كثيرها مع الفترة ومثال القليل الدائم قطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالي فتحدث فيها حفيرة ؛ ولو وقع ذلك على الحجر ، ومثال الكثير المنفرد ماء يصب دفعة أو دفعتا متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر ، وهذه الكلمات عشرة

الأولى : قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير

الثانية : قوله ^(١) سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

الثالثة : قوله ^(٢) . سبح قديوس رب الملائكة والروح

الرابعة : قوله ^(٣) . سبحان الله العظيم وبحمده

الخامسة : قوله ^(٤) . أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة

(١) حديث الفصل في تكرار سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله

ن في اليوم والليلة وحبك ومحبتهم من حديث أبي سعيد الخدري سنكر وامن البايات الصالحات فذكرها

(٢) حديث تكرار سبح قديوس رب الملائكة والروح : لم أجد ذكرها مكررة لكن عند من حديث

عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم ولأبي الشيخ في الثواب

من حديث البراء أكثر من أن يحول سبحان لك القدوس رب الملائكة والروح

(٣) حديث تكرار سبحان الله وبحمده : متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في يوم ما تمة

حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر

(٤) حديث تكرار أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة : المستغفر في الدعوات من

حديث معاذ أن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل

زبد البحر ولقظه وأتوب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه ت من حديث أبي سعيد في قولها

ثلاثا وللبخاري من حديث أبي هريرة أني أستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين

مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث الاعرابي أني أستغفر الله في كل يوم مائة مرة

تضمنت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار

السادسة: قوله . اللهم ^(١) لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجحيم منك الجحيم
السابعة: قوله . ^(٢) لا إله إلا الله الملك الحق المبين
الثامنة: قوله ^(٣) بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم
التاسعة: اللهم ^(٤) صل على محمد ، عبدك ونبيك ورسولك، النبي الأُمِّي وعلى آله وصحبه وسلم
العاشر: قوله ^(٥) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، رب أعوذ بك من
هزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ،

فهذه المشركلات ، إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن
يكرر ذكرها واحدا مائة مرة ، لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياته ، وللقلب
بكل واحدة نوع تنبيه وتلذذ ، وللنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل

(١) حديث تكرار اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجحيم منك الجحيم: لم يجد تكرارها في

حديث وإنما وردت مطلقة غيب الصاوات وفي الرفع من الركوع

(٢) حديث تكرار لا إله إلا الله الملك الحق المبين: المستغفر في الدعوات والحطيم في الرواة عن مالك من

حديث حتى من قالها في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمن من وحشة القبر واستجلب به
الغنى واستقر به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولأبي نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم
وليلة مائة مرة لم يسأل الله فيها حاجة إلا قضاه وفيه سلم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن علي

(٣) حديث تكرار بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم: أصحاب

السنن وابن حبان ولا وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يسئ إلى بصبه
فأدبلاه حتى يصبح ومن قالها حين يصبح ثلاث مرات لم يصب غدا بلاء حتى يسئ قالت حسن صحيح غريب

(٤) حديث تكرار اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأُمِّي وعلى آل محمد: ذكره أبو القاسم

محمد بن عبد الواحد النافعي في فضائل الفراءان من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت

في الساء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر قلت ورد التكرار عند

الصلح وللإساءة من غير تعيين لهذه الصيغة ورواه الطبراني من حديث أبي البرداء بلفظ من

صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدركته شفاعتي يوم القيامة وفيه انقطاع

(٥) حديث تكرار أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من هزات الشياطين وأعوذ بك

رب أن يحضرون: ت من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله

السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف

ملك - الحديث : ومن قالها حين يمسي كان تلك المذلة وقال حسن غريب ولا بين أبي الدنيا من

حديث أنس مثل حديث مقطوع قبلهم قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح

- الحديث : ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك بأخالد كلات تقولها ثلاث مرات

قل أعوذ بكلمات الله الباءة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن هزات الشياطين وإن يحضرون

والحديث عند أبي داود وت وحسنه ولا وصححه فتا يقال عند الفزع دوت تسكرها ثلاثا

من حديث عبد الله بن عمرو

(١) القصة : ٢٨٥ $T^{(r)}$ عمران : ١٨ $T^{(r)}$ عمران : ٢٦ (١) التوبة : ١٢٨ (٥) الفتح : ٢٧

وفوله سبحانه ^(١) (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ^(٢)) (الآية ^(٣)) وخمس آيات من أول الحديد ^(٤) وثلاثاً من آخر سورة الحشر

وإن قرأ المسبعات الحشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد روى عن ^(٥) كرز بن وبرة رحمه الله ، وكان من الأبدال قال أنا أني أخ لي من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية ، فأتها نعمت الهدية فقلت بأخي ومن أهدى لك هذه الهدية ، قال أعطانيها إبراهيم التيمي ، قلت أفلم تسأل إبراهيم من أعطاه أياها قال . بلى ، قال كنت جالسا في فناء الكعبة ، وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتجويد فجاءني رجل فسلم عليّ وجلس عن يميني ، فلم أر في زماني أحسن منه وجها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد يابضا ولا أطيّب ريحاً منه ، فقلت يا عبد الله من أنت ، ومن أين جئت ، فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني ، فقال جئتك للسلام عليك ، وحبالك في الله ، وعندى هدية أريد أن أهديك ، فقلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب ، سورة الحمد ، وقل أعوذ برب الناس ، وقل أعوذ برب الفلق ، وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون ، وآية الكرسي ، كل واحدة سبع مرات ، وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا ، وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا ، وتستغفر لنفسك

(١) حديث فضل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية: أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية الزم الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وأسنده ضعيف

(٢) حديث فضل خمس آيات من أول الحديد: ذكر أبو الفاسم المفاقي في فضائل القراءان من حديث علي إذا أردت تسأل الله حاجة فاقرأ خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله عام بذات الصدور ومن آخر سورة الحشر من قوله لو أنزلنا هذا القراءان على جبل إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا أقول في كما وتنعو بما تريد

(٣) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر: ت من حديث معقل بن يسار وقد تدهم قبل هذا بورة والبيهقي في البعث من حديث أبي أمامة بسند ضعيف من قرأها يوم سورة الحشر في ليل أو نهار فثان من يومه أو ليلته فقد أوجب الله له الجنة

(٤) حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهل الشام عن إبراهيم التيمي أن الخضر علمه السبعات العشرة وقال في آخرها أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل زلم يصح في حديث قط اجتنب الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا علم اجتماعه ولا حياته ولا موته

ولو اليك وللمؤمنين والمؤمنات سبعا ، وتقول اللهم اعمل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين
والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ، ولا تفعل بنا يامولانا ما نحن له أهل انك غفور حلیم جواد
كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر أن لا تدع ذلك غدوة وعشية

فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العظية العظيمة ، فقال أعطانيها محمد
صلى الله عليه وسلم ، فقلت أخبرني بشواب ذلك ، فقال إذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم
فأسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك ، فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم
في منامه كأن الملائكة جاءته فاحتلته حتى أدخلوه الجنة ، فرأى ما فيها ووصف
أمورا عظيمة مما رآه في الجنة ، قال فسألت الملائكة فقلت لن هذا؟ فقالوا الذي يعمل مثل
عملك ، وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم
ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب ، فلم
علي وأخذ يدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث ، فقال صدق
الخضر ، صدق الخضر ، وكل ما يحكيه فهو حق ، وهو عالم أهل الأرض ، وهو رئيس الأبدال
وهو من جنود الله تعالى في الأرض ، فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل
الذي رأيت في منامي ، هل يعطى شيئا مما أعطيت ؟ فقال والذي بعثني بالحق نبيا إنه يعطى
العامل بهذا وإن لم يرى ولم ير الجنة ، إنه ليفقر له جميع السكائر التي عملها ، ويرفع الله تعالى
عنه غضبه ومقته ، ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة
والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ، ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا
وكان إبراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعد هذه الرؤيا
فهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه
فهو حسن ، فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا
فضله وآدابه في باب التلاوة

وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسيأتي تفصيل ما يفكر فيه وكيفيته في كتاب
التفكير من ربيع المنجيات ولكن مجامعة ترجع إلى فنين
أحدهما : أن يفكر فيما ينفعه من المعاملة ، بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره

ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ، ويدبر في دفع الصوارف والموائق الشاغلة له عن الخير
ويتذكر قصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ، ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة
من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين

الفن الثاني : فيما ينفعه في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى ، وتواتر آلائه
الظاهرة والباطنة ، لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها ، أو في عقوباته ونقماته لتزيد معرفته
بقدرته الإله واستغاثته ، ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع
التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض ، وإنما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ، ومهما
تيسر الفكر فهو أشرف العبادات ، إذ فيه معنى الذكر لله تعالى ، وزيادة أمرين

أحدهما : زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف

والثاني : زيادة المحبة إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ، ولا تكشف عظمة الله
سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ، ومعرفة قدرته ، وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ،
ومن المعرفة التعظيم ، ومن التعظيم المحبة ، والذكر أيضا يورث الانس ، وهو نوع من المحبة
ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ، ونسبة عبة العارف إلى أنس الذاكر
من غير تمام الاستبصار ، كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن
أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على سمعه وصف شخص
فائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما ، فليس
عبيته له كحبة للمشاهد ؛ وليس الخبر كالمأينة ، فالعباد المواقفون على ذكر الله بالقلب واللسان
الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالآيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى
إلا آثار جلية يعتقدها بتصديق من وصفها لهم ، والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال
والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر ، لأن أحدا لم يحيط بكنهه
بخلاله وجماله فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ، ولكن كل واحد شاهد بقدر مافزع له
من الحجاب ، ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها ، وإنما عدد حجبها التي استحققت
أن تسمى نورا وكاد يظن الراصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجبا

قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ لَوْ كَشَفَهَا لِأَحَرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ مَا أَدْرَكَ بَصَرُهُ » وتلك الحجب أيضا مترتبة ، وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ، ويدو في الأول أصغر هاشم ما يليه ، وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه وقال : (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ) أى أعظم عليه الأمر ، (رَأَى كَوَكَبًا) أى وصل إلى حجاب من حجب النور ، فعبّر عنه بالكوكب ، وما أريد به هذه الأجسام المضيئة ، فإن أحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوبية لا تليق بالأجسام ، بل يدركون ذلك بأوائل نظرم فما لا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام ، والحجب المسماة أنوارا ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى : (اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كِشَافَةٌ فِيهَا يُمْشِكُ ^(٢)) الآية ولتجاوز هذه المعاني ، فلها خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل إلى حقائقها الا الكشف التابع للفكر الناصى ، وقل من يفتش له بابه ، والمتيسر على جماهير الحلائق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة ، وذلك أيضا بما تغزر فائدته ، ويعظم نفعه

فهذه الوظائف الأربعة أعنى السماء والذكر والقراءة والفكر ، ينبغي أن تكون وظيفة المرید بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة ، فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ، ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومحبته ، والصوم هو الجنة التى تضيق مجارى الشيطان المعادى الصارف له عن سبيل الرشاد ، وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر ، وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار ^(٣) وهو الأول ، إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فالوصلى لتلك فلا بأس به

الورد الثانى : ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار ، وأعنى بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، وذلك بمضى ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اتقى عشرة ساعة وهو الريع ، وفي هذا الريع من النهار وظيفتان : إحدتان

(١) حديث أن لله سبعين حجابا من نور - الحديث : تقدم في قواعد الشافعية

(٢) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلى طلوع الشمس : تقدم حديث جابر بن سمرة عندهم في جلوسه صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكر وإنما هو من قوله مما جئتم من حديث أنس

إحداها : صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة ، وأن الأولى أن يصلي ركعتين عند الاشراق ، وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ، ويصلي أربعاً أو سبعا أو عينا إذا رمضت الفصال ، وخيمت الأقدام بجر الشمس ، فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله : (يُسَبِّحَنَّ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ^(١)) فانه وقت اشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البخارات والغبارات التي على وجه الأرض ، فانها تنعش إشراقها التام ، ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال : (وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ^(٢)) وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) على أصحابه ، وهم يصلون عند الاشراق ، فنأدى بأعلى صوته « أَلَا إِنَّ صَلَاةَ الْوُأَيْنِ إِذَا رَمَضَتِ الْفِصَالُ » فلذلك تقول. إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى ، وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة ، وهو ما بين ارتفاع الشمس بطول نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء ، واسم الضحى ينطلق على الكل وكان ركعتي الاشراق تقع في مبتدأ وقت الاذن في الصلاة ، وانقضاء الكراهة إذ قال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « إِنْ الشَّمْسُ تَطَلَّعَتْ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَمَتْ فَارْتَمَ » فأقل ارتفاعا ان ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها ، وهذا يراعى بالتقريب

الوظيفة الثانية في هذا الوقت : الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عبادة مريض ، وتشجيع جنازة ، ومعاونة على بر وتقوى ، وحضور مجلس علم ، وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها ، فإن لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قدمناها من الأدعية ، والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوع بها أن شاء ، فانها مكروهة بعد صلاة الصبح ، وليست مكروهة الآن ، فتصير الصلاة قسما خامسا من جملة وظائف هذا الوقت لمن اراده ، أما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لا سبب لها ، وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر

(١) حديث خرج على أصحابه وهم يصلون عند الاشراق فنأدى بأعلى صوته ألا إن صلاة الوأين إذا رمضت الفصال طيب من حديث زيد بن أرقم دون قوله فنأدى بأعلى صوته وهو عندهم دون ذكر الاشراق

(٢) حديث ان الشمس تطلع معها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها تنهم في الصلاة

(٣) ص : ١٨ (٢) الضحى : ٥

الورد الثالث : من ضحوة النهار إلى الزوال ، ونمى بالضحوة المنتصف ومآقبه بقليل ، وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فمتدعا ، وقبل مضيا صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر ، فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالمصر ، فإذا مضت ثلاث أخرى فالمغرب ، ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمنزلة المصريين الزوال والغروب ، لأن الضحى لم تهرض لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم تخفف عنهم

الوظيفة الرابعة : في هذا الوقت الأقسام الأربعة وزيد أمران

أحدهما : الاشتغال بالكسب وتدير المعيشة وحضور السوق ، فإن كان تاجرا فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة ، وإن كان صاحب صناعة فينصح وشقة ، ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته ، فإذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت ربه وليزود لآخرته ، فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشد ، والتمتع به أდوم ، فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ، فقد قيل : لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن ، مسجد يعمره ، أو بيت يستره ، أو حاجة لا يبدله منها ، وقل من يعرف القدر فيها لا بد منه ، بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بُد أنه لا بد لهم منه ، وذلك لأن الشيطان يمدم الفقر ويأمرهم بالفحشاء ، فيصنون إليه ، ويمحسون ما لا يأكلون ، خيفة الفقر والله يمدم منفرة منه وفضلا ، فيرضون عنه ولا يرضون فيه الأمر الثاني : التياولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل ، كما أن التسحر سنة يستعان به على صيام النهار ، فإن كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل النقلة وتحدث معهم فالنوم أحب له ، إذا كان لا ينامت نشاطه للرجوع إلى الأذكار والوظائف المذكورة ، إذ في النوم الصمت والسلامة ، وقد قال بعضهم : يأتي على الناس زمان الصلته والنوم فيه أفضل أعمالهم ، وكل من عايد أحسن أحواله النوم ، وذلك إذا كان يراى بمباديته ولا يخلص فيها ، فكيف بالتأفل الفاسق ؟ قال سفيان الثوري رحمه الله : كان يعجبهم إذا تفرغوا أن يتأموا طلبا للسلامة ، فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة ، ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء

وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة، فإن ذلك من فضائل الأعمال، وإن لم يتم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار، لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهوم الدنيا، فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد عن بابه جدير بأن يزيكه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفته، وفضل ذلك كفضل إحياء الليل، فإن الليل وقت النفلة بالنوم وهذا وقت النفلة باتباع الهوى والاشتغال بهوم الدنيا، وأحد معني قوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خُلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ^(١)) أى يخلف أحدهما الآخر في الفضل، والثاني أنه يخلفه فيتداركا فيه ما فات في أحدهما

الورد الرابع: ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر، ورايته، وهذا أقصر أوراد النهار وأفضلها، فإذا كان قد توجأ قبل الزوال وحضر المسجد فهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الأذان فيصير إلى الفراغ من جواب أذانه، ثم ليقيم إلى إحياء ما بين الأذان والأقامة فهو وقت الظهار الذي أراه الله تعالى بقوله (وَحِينَ ظَهَرُونَ^(٢)) ووصل^(٣) في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهن بتسليمة واحدة، وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار تقل بعض الملاءم. أنه يصليها بتسليمة واحدة، ولكن طعن في تلك الرواية، ومذهب الشافعي رضي الله عنه: أنه يصلي مشتي مشتي كسائر النوافل ويفصل بتسليمة وهو الذي صحت به الأخبار^(٤)، ويطول هذه الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع، وليقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من المثني، أو أربعا من المثاني، فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء، وأوجب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيها عمل ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة. كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يدعها ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعا، فقد كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل، ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي، وآخر سورة البقرة، والآيات التي أوردناها في الورد الأول، ليكون ذلك جامعا له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت

(١) حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة وفيه أنها تفتح أبواب السماء وأنها ساعة يستجاب فيها الدعاء، فأحب أن يرفع لي فيها عمل صالح: دهمن حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس

(٢) حديث صلاة الليل والنهار مشتي مشتي: د وحب من حديث ابن عمر

(٣) الفرقان: ٢٣ (٤) الروم: ١٨

الورد الخامس : ما بعد ذلك إلى العصر ويستحب فيه السكوف في المسجد مشتغلا بالذكر والصلاة أو فتنو الخيرو يكون في انتظار الصلاة متمكنا ، فمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف ، وكان الناخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دويًا كدوي النحل من التلاوة ، فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهما فاليبت أفضل في حقه ، فاحياه هذا الورد وهو أيضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل ، وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إذ يكره نومتان بالنهار ، قال بعض العلماء : ثلاث يمقت الله عليها الضحك بنير عجب ، والأكل من غير جوع ، والنوم بالنهار من غير سهر بالليل ، والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعا ، فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار ، وإن نقص منه مقدارا استوفاه بالنهار ، فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ، ومهما نام ثمان ساعات وهو للثلاث فقد نقص من عمره الثلث ، ولكن لما كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الأبدان ، وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه ، وقدر الاعتدال هذا والتقصان منه ربما يقضى إلى اضطراب البدن ، الأمن يتعود السهر تدريجا فقدر ينفسه عليه من غير اضطراب ، وهذا الورد من أطول الاوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الآصال التي ذكرها الله تعالى إذ قال : (وَفِيهِ يَسْجُدُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ^(١)) وإذا سجد لله عز وجل الحمدات فكيفه يجوز أن ينفل العبد العاقل عن أنواع العبادات !

الورد السادس : إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس ، وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى (وَالْعَصْرُ ^(٢)) هذا أحد معنى الآية ، وهو المراد بالآصال في أحد التفسيرين ، وهو العشي المذكور في قوله (وَعِشْيَا ^(٣)) وفي قوله (بِالْإِشْرَاقِ ^(٤)) وليس في هذا الورد صلاة الأربع ركعات بين الأذان والأقامة كما سبق في الظهر ، ثم يصلى الفرض ويشتمل بالاقسام الاربعة المذكورة في الورد الاول إلى أن ترتفع الشمس إلى رحوس الحيطان وتصفى ، والأفضل فيه اذمنع عن الصلاة تلاوة القرءان بتدبر وتقيم ، إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر ، فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة

(١) الزعد : ١٥ (٢) الروم : ١٨ (٣) العصر : ١ (٤) ص : ١٨

الورد السابع: إذا صرفت الشمس بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها التيارات والبحارات التي على وجه الأرض ويرى صفرة في صنوها دخل وقت هذا الورد ، وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، لأنه قبل الغروب كما أن ذلك قبل الطلوع. وهو المراد بقوله تعالى (فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ^(١)) وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى (فَسَبِّحْهُ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ^(٢)) قال الحسن: كانوا أشد تعظيماً للمشي منهم لأول النهار، وقال بعض السلف: كانوا يعملون أول النهار للدينا وآخره للآخرة. فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الأول، مثل أن يقول: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو المحي القيوم، وأسأله التوبة، وسبحان الله العظيم وبحمده، مأخوذ من قوله تعالى (وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالنَّسِيِّ وَالْإِنْسَانِ^(٣)) والاستغفار على الأسماء التي في القرآن أحب كقوله أستغفر الله إنه كان غفارا، أستغفر الله إنه كان توابا، رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس (وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا^(٤)) (وَاللَّيْلُ إِذَا تَفَنَّتْ^(٥)) والمعوذتين وتشرّب الشمس عليه وهو في الاستغفار، فإذا سمع الأذان قال اللهم هذا إقبال ليالك، وإدبار نهارك، وأصوات دعاتك، كما سبق ثم يجيب المؤذن ويشتمل بصلاة المغرب، وبالغروب قد انتهت أوراد النهار، فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ومحاسن نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة، فإن ساء يومه أمسه فيكون منبؤنا وإن كان شرا منه فيكون ملعونا فقد قال صلى الله عليه وسلم^(٦) «لَا بُرْكَ لِي فِي يَوْمٍ لَا أُرْدَأُ فِيهِ خَيْرًا» فإن رأى نفسه متوفرا على الخير جميع نهاره، مترفعا عن التحشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسيده إياه لطريقه، وإن تكن الأخرى قائليل خلفه النهار فليزعم على تلافي ماسبق من تفریطه فإن الحسنات يذهبن السيئات، وليشكر الله تعالى على صحة جسمه، وبقاء بقية من عمره طول ليله ليشتغل بتدارك قصيره، وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة، فلا يكون لها بعدها طلوع وعند ذلك يفتلق باب التدارك والاعتذار، فليس العمر إلا أياما معدودة تنقضي أعماله جلّتها بانقضاء آحادها

(١) حديث لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيرا : تخدم في العلم في الباب الأول إلا أنه قال علما بديل خيرا

(٢) المزمع: ١٧ : طه: ١٣٠ (٣) غافر: ٥٥ (٤) الشمس: ١ (٥) الليل: ٩

بيان أوراد الليل

وهي خمسة

الأول . إذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل بإحياء ما بين المشائين ، فأخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق ، أعنى الحرة التي يغيبونها يدخل وقت العشاء ، وقد أقسم الله تعالى به فقال (فَلَا أَقْسَمُ بِالْشَّفَقِ ^(١)) والصلاة فيه هي ناشئة الليل ، لأنه أول نشو ساعاته وهو أن من الآتاء المذكورة في قوله تعالى (وَمَنْ آتَاهُ اللَّيْلُ فَسَبِّحْ ^(٢)) وهي صلاة الأوابين وهي المراد بقوله تعالى (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ^(٣)) روى ذلك عن الحسن وأسنده ابن أبي زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل ^(٤) عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم « الصَّلَاةُ بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ » ثم قال صلى الله عليه وسلم « عَلَيْكُمْ بِالصَّلَاةِ بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ بَمَلَاقَاتِ النَّهَارِ وَتَهْدُبُ آخِرَهُ » والملاغات جمع ملأه من اللغو وسئل أنس رحمه الله عن ينাম بين العشاءين فقال : لا تفعل فإنها الساعة المعنية بقوله تعالى (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ^(٥)) وميأتى فضل إحياء ما بين العشاءين في الباب الثاني

وترتيب هذا الورد : أن يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ، ويصليهما عقيب المغرب من غير تحلل كلام ولا شغل ؛ ثم يصلى أربعاً يطيلها ، ثم يصلى إلى غيبوبة الشفق ما ينسر له ، وإن كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمه المكوف في المسجد وإن عزم على المكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرياء

(١) حديث سئل عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره قال الضيف أسنده ابن أبي الزناد به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت إنما هو إسماعيل بن أبي زياد بإياه للثلاثة من تحت رواه أبو منصور البجلي في مسند الفردوس من رواية إسماعيل بن أبي زياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء النبري عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملاغات أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هنا متروك يضع الحديث قاله المارقطن واسم أبي زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش ولابن مردويه من حديث أنس أنها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عندت وحسنه بلقظ نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة

« قول العراق ابن أبي الزناد هي نسخة وقعت له والا ففى النسخ الصحيحة ابن أبي زياد فليأمل اهـ »

الورد الثاني . يدخل بدخول وقت المشاء الآخرة إلى حد نومة الناس ، وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال (وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ)^(١) أى وما جمع من ظلمته وقال (إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ)^(٢) فهناك ينسق الليل وتستوسق ظلمته وترتيب هذا الورد بجماعة ثلاثة أمور

الأول : أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات ، أربعاً قبل الفرض أحياء لما بين الأذانين ، وستاً بعد الفرض ركعتين ، ثم أربعاً ، ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها

والثاني : أن يصلى^(٣) ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فإنه أكثر ما روئى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل ، والا كياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل : والاقوياء من آخره ، والحزم التقديم فإنه ربما لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام الا اذا صار ذلك عادة له فأخر الليل أفضل ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر قراءتها مثل يس ،^(٤) وسجدة لقمان ، وسورة الدخان ، وتبارك الملك ، والزمزم والواقعة ، فإن لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم ؛

(١) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وإنه أكثر ما يصلى به النبي صلى الله عليه وسلم من الليله د من حديث عائشة لم يكن يوتر بأقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفى رواية للشيخين منها ركعتا الفجر ولهما أيضاً ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة

(٢) حديث أكثره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمزم والواقعة غريب لم أقف على ذكر الاكثر فيه وح من حديث جندب من قرأ يس في ليلة ابتغاه وجه الله غفر له و ت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بنى اسرائيل والزمزم وقال حسن غريب وله من حديث أبى هريرة من قرأ حم السجدة في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وقال غريب ولأبى الشيخ فى الثواب من حديث عائشة من قرأ فى ليلة ألم تنزيل ويس وتبارك الذى بيده الملك واقتربت كن له نورا - الحديث : ولأبى منصور الطائفة بن الحسين النزنوى فى فضائل القرآن من حديث على باطل أكثر من قراءة يس - الحديث : وهو منكر ولجارت بن أبى أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة^(٥) فى كل ليلة تصب قلقة أبداً وت من حديث ابن عباس شيتى هود والواقعة الحديث وقال حسن غريب

(١) الانشقاق : ١٧ (٢) الاسراء : ٧٨

فقد روى ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) في كل ليلة أشهرها السجدة، وتبارك الملك، والزمر^(٢) والواقعة، وفي رواية الزمر وبني إسرائيل، وفي أخرى أنه كان يقرأ^(٣) المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية، وكان العلماء يجعلونها سناً فيزيدون سبوح اسم ربك الأعلى، إذ في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم^(٤) كان يحب سبوح اسم ربك الأعلى،^(٥) وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور، سبوح اسم ربك الأعلى، وقل يا أيها الكافرون، والاخلاص، فإذا فرغ قال: سبحان الملك القدوس ثلاث مرات الثالث: الوتر. وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادة القيام، قال أبو هريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) أن لا أنام إلا على وتر، وإن كان متداً صلاة الليل فالتأخير أفضل، قال صلى الله عليه وسلم^(٧) «ثلاثة الليل متى متى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة» وقالت عائشة رضي الله عنها: أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨) أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر، وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء، وإن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين، يعني أنه يصير وترين ماضين، وإن شئت أوترت بركعة فإذا استيقظت شفت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل، وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك، هذا ما روى عنه، والطريق الأول والثالث لا بأس به^(٩)، وأما نقص الوتر فقد صح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقص،

(١) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك: ت ونقدم في الحديث قبله

(٢) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني إسرائيل: ت وتقدم أيضاً

(٣) حديث كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية: د وتوفاه حسن و ن في الكبرى من حديث عمار بن سليمان

(٤) حديث كان يحب سبوح اسم ربك الأعلى: أحمد والبراز من حديث علي بسند ضعيف

(٥) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر بسبوح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص دن ه من حديث أبي بن كعب بسند صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس

(٦) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام إلا على وتر: متفق عليه بلطف أن أوتر قبل أن أنام

(٧) حديث صلاة الليل متى متى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة: متفق عليه من حديث ابن عمر

(٨) حديث عائشة أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر: متفق عليه

(٩) حديث النبي عن نقص الوتر: قال للمنفذ صح فيه نهى قلت وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله حجة كما رواه ع ومن قول ابن عباس كما رواه حق ولم يصح بأنه مرفوع فالظاهر أنه إنما أولاد ما ذكرناه عن الصحابة

وروى مطلقاً أنه صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « لَا وَتِرَانٌ فِي لَيْلَةٍ »

ولمن يتردد في استيقاظه تلتفت استحسنة بعض العلماء، وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يزحف إلى فراشه ويصليهما ويقرأ فيهما إذا زلزلت ، وأهلهاكم ، لما فيهما من التحذير والوعيد ، وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيهما من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى ، فقل إن استيقظا متامقاً ركعة واحدة ، وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل ، وكانه صار ماضى شغوا بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي ، وقال : فيه ثلاثة أعمال ، قصر الأمل ، وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل ، وهو كما ذكره لكن ربما يخاطر إنهما لو شغفتا ماضى لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول ، فكونه شافعا إن استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظره ، إلا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم إتياره قبلهما وإعادته الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتها وتر بمنأى فيستحب وتر إن لم يستيقظ وشغوا إن استيقظ ، ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول : سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح ، جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت ، وتمززت بالقدره وقهرت المباديلوت ، روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا مَاتَ حَتَّى كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ جَالِسًا إِلَى الْمَكْتُوبَةِ ، وَقَدْ قَالَ ^(٤) « لِلتَّعَادِ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ » وَلِلنَّائِمِ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ » وذلك يدل على صحة الناقلة ناغما

الورد الثالث : النوم . ولا بأس أن يمد ذلك في الأوراد . فإنه إذا روعيت آدابها احتسب خبادة ، فقد قيل ^(٥) « إن العبد إذا نام على طهارة ، وذكر الله تعالى ، يكتب مصلياً حتى يستيقظ يودخل في شماره ملك ، فإن تحرك في نومه فذكر الله تعالى دماله الملك واستغفر له الله ،

(١) حديث لا وتران في ليلة : دت وحسنه ون من حديث طلق بن علي

(٢) حديث الركعتين بعد الوتر جالساً : تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة

(٣) حديث ملأت حتى كان أكثر صلاته جالساً إلا المكتوبة : متفق عليه من حديث عائشة لما بدت النبي صلى الله عليه وسلم وتخل كان أكثر صلاته جالساً

(٤) حديث القاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القائم : صحيح

(٥) حديث قيل إنه إذا نام على طهارة ذكر الله تعالى يكتب مصلياً ودخل في شماره ملك - الحديث : صحيح من حديث ابن عمر من بات طاهراً بات في شماره ملك فلم يستيقظ إلا قال الملك اللهم اغفر لعبك ثلاث فانه بات طاهراً

وفي الخبر ^(١) « إِذَا نَامَ عَلَى طَهَارَةٍ رَفَعَ رُوحُهُ إِلَى الْعَرْشِ » هذا في العوام، فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية، فانهم يكشفون بالأسرار في النوم، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « نَوْمُ الْعَالِمِ عِبَادَةٌ وَنَفْسُهُ تَسْبِيحٌ » ^(٣) وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل، فقال أقوم الليل أجمع، لأنام منه شيئا وأتقوى القرءان فيه تقوفا، قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم، وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « مُعَاذُ أَفْقَهُ مِنْكَ » وآداب النوم عشرة :

الأول الطهارة والسواك: قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِذَا نَامَ التَّبَذَ عَلَى طَهَارَةٍ عَرِجَ بِرُوحِهِ إِلَى الْعَرْشِ فَكَانَتْ رُؤْيَاهُ صَادِقَةً وَإِنْ لَمْ يَنْمَ عَلَى طَهَارَةٍ قَصُرَتْ رُوحُهُ عَنِ الْبُلُوغِ، فَلَيْتَ أَلْمَنَامَاتِ أَضْمَانَاتِ أَحْلَامٍ لَا تَصُدُّ » وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا، وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب النبي

الثاني: أن يمد عند رأسه سواكه وطهوره ويتوى القيام للعبادة عند التيقظ، وكلما يتنبه يستاك، وكذلك كان يفعله بعض السلف، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة، وعند التنبه منها، وإن لم تيسر له الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء، فإن لم يجد فليقعد، وليستقبل القبلة، وليشتغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته، فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَنْ أَتَى فِرَاشَهُ وَهُوَ يَتَوَى أَنْ يَقُومَ يُصَلِّيَ مِنَ اللَّيْلِ فَلَيْتَهُ عَيْنَاهُ حَتَّى يُصْبِحَ كُتِبَ لَهُ مَا تَوَى، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى »

(١) حديث إذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش: ابن المبارك في الزهد موقفا على أبي المرداء وهو في الشعب

موقفا على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طب في الأوسط من حديث طيها من عبد ولا أمة

تمام فغفل نوما لا عرج بروحه إلى العرش فالتى لا يستيقظ دون العرش في الرؤيا التي تكتب هو ضعيف

(٢) حديث نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح قلت المعروف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم

(٣) حديث قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئا وأتقوى

القرءان منه شيئا وأتقوى القرءان في نومي ما أحتسب في قومي فذكر ذلك

لنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وليس

فيه أنها ذكر ذلك التي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ أفقه منك وإنما زاد في طلب فكان معاذ أفضل منه

(٤) حديث إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم

(٥) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة

(٦) حديث من أتى فراشه وهو يتوى أن يقوم يصلي من الليل فليتب عينا حتى يصبح كتب له ما توى

وكان نومه صدقة من الله عليه: ن ه من حديث أبي المرداء بسند صحيح

الثالث : أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض في النوم ، فان من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة ، يزاوره الأرواح ويتحدثون وهو لا يتكلم ، فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية ، وذلك مستحب خوف موت الفجأة ، وموت الفجأة تخفيف ، إلا لمن ليس مستعدا للتموت بكونه مثقل الظهور بالمظالم

الرابع : أن ينام تائبا من كل ذنب ، سليم القلب بجمع المسلمين ، لا يتحدث نفسه بظلم أحد ولا يهزم على ميصبة إن استيقظ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ لَا يَتَوَيَّ ظُلْمَ أَحَدٍ وَلَا يَحْفَدُ عَلَى أَحَدٍ غُفْرَ لَهُ مَا اجْتَرَمَ »

الخامس : أن لا ينام بشميد القرش الناعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه ، كان بعض الصلبي يكره التمسيد للنوم ويرى ذلك تكلفا ، وكان أهل الصفة لا يميلون بينهم وبين التراب حاجزا ، ويقولون منها خلقنا وبها نردء ، وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم ، فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد

السادس : أن لا ينام بالم غلبة النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستماتة على القيام في آخر الليل ، فقد كان نومهم غلبة ، وأكلهم فاقة ، وكلامهم ضرورة ، ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ، وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فليتم حتى يعقل ما يقول ، وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعدا ، وفي الخبر ^(٢)

« لَا تُسْكِبُوا اللَّيْلَ » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَنْ فَلَانَةَ تَعْلَى بِاللَّيْلِ ، فَإِذَا غَلِبَ النَّوْمُ تَمَلَّقْتَ بِجِلِّ فَنِي عَنْ ذَلِكَ » وقال « لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا تَيَسَّرَ لَهُ ، فَإِذَا غَلِبَ النَّوْمُ فَلْيَرْقُدْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « تَكَلَّفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَمْلَأَ حَتَّى تَمُوتُوا »

(١) حديث من أوى إلى فراشه لا ينوي ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجتزم ابن أبي الدنيا في كتاب النية من أنس من أصبح ولم يجهظ ظلم أحد غفر له ما اجتزم وسنده ضعيف

(٢) حديث لا تسكبوا الليل : أي نوموا الليل في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع ميثاق الثوري موقوف على ابن مسعود لا تاتلوا هذا الليل

(٣) حديث قيل له فلانة تلي فاذا غلبها النوم تملقت بجل فهاهن عن ذلك الحديث : بمقتضى عليه من حديث أنس

(٤) حديث تكلفوا من العمل ما تطيقون فانه لا يعمل حتى تعجز عن العمل عليه من حديث عائشة فقط أكلوا

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « خَيْرُ هَذَا الدِّينِ أَيْمَرُهُ » وقيل له صلى الله عليه وسلم ^(٢) « ان فلانا يصلي فلا ينام ، ويصوم فلا يفطر ، فقال له لَكِنِّي أَصْلِي وَأَنَامُ ، وَأَصُومُ وَأَفْطِرُ هَذِهِ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْهَا فَلَيْسَ مِنِّي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا تُشَادُّوا هَذَا الدِّينَ فَإِنَّهُ مَيِّتٌ فَمَنْ يُشَادُّهُ يَمُتْهُ فَلَا تَبْغِضْ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ »

السابع أن ينام مستقبل القبلة ، والاستقبال على ضربين (أحدهما) استقبال المحتضر ، وهو المستلق على قفاه ، فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه إلى القبلة (والثاني) استقبال اللحد ، وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقته الأيمن الثامن : ^(٤) الدعاء عند النوم فيقول بإسماك ربى وضعت جنبي وبإسماك أرفعه إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ، ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة ، مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما ، وقوله تعالى (وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) إلى قوله (لَقَوْمٌ يَمْقُلُونَ ^(٥)) يقال إن من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ، ويقرأ من سورة الأعراف هذه الآية (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) إلى قوله (قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٦)) وآخر بنى إسرائيل (قُلْ ادْعُوا اللَّهَ الْآتِينَ ، فانه يدخل في شماره ملك يوك كل يحفظه فيستغفره ، ويقرأ المودتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وساير جسده ، كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) ، وليقرأ عشرة من أول الكهف ، وعشر من آخرها وهذه الآي للاحتفاظ لقيام الليل ، وكان على كرم الله وجهه يقول ما لوى أن رجلا مستكملا عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة ، وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة

- (١) حديث خير هذا الدين أيمره : أحمد من حديث معجب بن الأدرع وتقدم في العلم
- (٢) حديث قيل له أن فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكى أصلى وأنام وأصوم وأفطر هذه سننى فمن رغب عنها فليس منى : ن من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سننى الموهمة الزيادة لابن خزيمة من رغب عن سننى فليس منى وهي منقذ عليها من حديث أنس
- (٣) حديث لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن يشاده بقله ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله : غ من حديث أبى هريرة لن يشاد هذا الدين أحد الاغلبه فسدوا وقاربوا والسبق من حديث جابر ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله ولا يصعب نفسك
- (٤) حديث الدعاء للمأثور عند النوم بإسماك اللهم رب وضعت جنبي - الحديث : إلى آخر الدعوات للمأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات
- (٥) حديث قراءة للمودتين عند النوم وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وساير جسده متفق عليه من حديث طائفة

التاسع : أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة ، واليقظ نوع بعث ، قال الله تعالى :
(اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَازِلِهَا) وقال (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ)^(١)
فسماء توفيا ، وكان أن للمستيقظ تنكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم ، فكذلك
المبعوث يرى ما لم يحظر قط بباله ولا شاهده حسه ، ومثل النوم بين الحياة والموت مثل
البرزخ بين الدنيا والآخرة ،

وقال لقمان لابنه : يا بني إن كنت تشك في الموت فلا تتم ، فكما انك تنام كذلك تموت ،
وإن كنت تشك في البعث فلا تنبه ، فكما انك تنبه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك ،
وقال كعب الأحبار : إذا نمت فاضطجع على شقك الأيمن ، واستقبل القبلة بوجهك ، فأنها وفاة
وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) آخر ما يقول حين ينام
وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في ليلته تلك « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ
وَرَبَّ الْأَرْضِ الْعَظِيمِ ، وَبَكَوْرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ فَوَيْلٌ لِّكَ » الدعاء إلى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات
فحق على العبد أن يفش عن ثلاثة عند نومه : أنه على ماذا ينام ، وما النال عليه حب الله
تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا ، وليتحقق أنه يتوفى على ما هو النال عليه ويمحشر على
ما يتوفى عليه فإن المرء مع من أحب ومع ما أحب

العاشر : الدعاء عند التنبيه قليل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله
صلى الله عليه وسلم^(٣) « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ، رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ
الْغَفَّارُ » وليجهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى ، وأول ما يرد على
قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى ، فهو علامة الحب ، ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين
إلا ما هو النال عليه ، فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فأنها علامة تنكشف عن باطن
القلب ، وإنما استجبت هذه الأذكار لتستجر القلب إلى ذكر الله تعالى ، فإذا استيقظ
ليقوم قال : الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور ، إلى آخر ما أورده من أدعية التيقظ

(١) حديث عائشة كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع

ورب الأرض العظيم الحديث : تقدم في الدعوات دون وضع الخد على اليد تقدم من حديث حفصة

(٢) حديث كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار

ابن السني وأبو نعيم في كتابها عمل اليوم والليلة من حديث عائشة

(٣) الترمذي : ٤٤٢ (٧) الإسلام : ٥٩

الورد الرابع : يدخل بعض النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسته ، وعند ذلك يقوم العبد للتهجد ، فاسم التهجد يختص بما بعد المحجود والمهجوع وهو النوم ، وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار ، وبه أقسم الله تعالى فقال : (وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ^(١)) أى إذا سكن ، وسكونه هدوءه في هذا الوقت ، فلا تبقى عين الاناعة ، سوى الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، وقيل إذا سجد . إذا امتد وطال . وقيل إذا أظلم . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أى الليل أسمع فقال « جَوْفُ اللَّيْلِ » وقال داود صلى الله عليه وسلم : إلهى إني أحب أن أتمدلك ، فأى وقت أفضل ؟ فأوحى الله تعالى إليه ، يا داود لا تتم أول الليل ولا آخره فإن من قام أوله نام آخره ، ومن قام آخره بقيم أوله ، ولكن قم وسط الليل حتى تغلوبي وأغلوبيك ، وارفع إلى حوائجك ، وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أى الليل أفضل ؟ فقال « نِصْفُ اللَّيْلِ الْبَاقِي » يعنى الباقي وفى آخر الليل وردت الأخبار ^(٤) باهتزاز العرش ، وانتشار الرياح من جنات عدن مومنين نزول الجبار تعالى إلى سماء الدنيا ، وغير ذلك من الأخبار ،

وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التى للاستيقاظ ، يتوضأ وضوءا كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته ، ثم يتوجه إلى مصلاه ، ويقوم مستقبلا القبلة ، ويقول : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا ، ثم يسمي عشرا وليحمد الله عشرا ، ويهلل عشرا ، وليقل الله أكبر ذو الملكوت والجبروت ، والكبرياء والعظمة والجلال والقدره .

(١) حديث سئل أى الليل أسمع قال جوف الليل : دت وصححه من حديث عمرو بن عبسة

(٢) حديث سئل أى الليل أفضل قال نصف الليل العابر : أحمد وحسب من حديث أبى ذرودن قوله العابر وهو

في بعض طرق حديث عمرو بن عبسة

(٣) حديث الأخبار الواردة في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن في آخر الليل ونزول

الجبار إلى سماء الدنيا (١) أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي ففى آثار رواتهم بن نصر

في قيام الليل من رواية سعيد الجريري قال قال داود يا جبريل أى الليل أفضل قال ما أدري

غير أن العرش يهز من السحر وفى رواية له عن الجريري عن سعيد بن أبى الحسن قال إذا

كان من السحر ألا ترى كيف تنوح ربيع كل شجر وله من حديث أبى الدرداء مرفوعا إنه

الله تبارك وتعالى لينزل في ثلاث ساعات يقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى وفيه شيء

ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن - الحديث : وفيه مثله

وليفعل هذه الكلمات فأنها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) في قيامه للتحجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد، أنت بهاء السموات والأرض، ولك الحمد، أنت رب السموات والأرض، ولك الحمد، أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ومن عليهن، أنت الحق، ومنك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والنشور حق، والتنبؤ حق، ومحمد صلى الله عليه وسلم حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أسرفت، أنت المقدم أنت المؤخر، لا إله إلا أنت، اللهم^(٢) أت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكها، أنت وليها ومولاها، اللهم^(٣) اهدي لأحسن الأعمال، لأبهى لأحسنها إلا أنت، واصرِف عني سيئها لا بصرف عني سيئها إلا أنت،^(٤) أسألك مسألة البائس المسكين، وأدعوك دعاء المنيب الضال، فلا تجبني بدعائك رب شقياً، وكُنْ لي رَوْقاً رحيماً يا خير المسلمين وأكرم المصلين، وقالت عائشة رضي الله عنها: كان صلى الله عليه وسلم^(٥) إذا قام من الليل افتتح صلاته قال: اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهديني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم.

(١) حديث القول في قيامه للتحجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض - الحديث : متفق عليه من

حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت من السموات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق

(٢) حديث اللهم أت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها: أحمد بإسناد جيد من حديث عائشة أنها قتلت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلبسته بيدها فوقت عليه وهو ساجد وهو يقول وب أعط نفسي هواها - الحديث :

(٣) حديث اللهم اهدي لأحسن الأعمال لأبهى لأحسنها إلا أنت واصرِف عني سيئها لا بصرف عني سيئها إلا أنت: م من حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة ذكره بلفظ لأحسن الأخلاق وفيه زيادة في أوله

(٤) حديث أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المضطر البائس - الحديث : الطبراني في المعجم من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة شتم في الحج

(٥) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض - الحديث : وبوله م

ثم يفتح الصلاة ، ويصلي ^(١) ركعتين خفيفتين ، ثم يصلي مثنى مثنى ما يسره ، ويحتم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ، ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ، ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة ، وقدصح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أولا ركعتين خفيفتين ، ثم ركعتين طويلتين ، ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ، ثم لم يزل يقصر بالتدرج إلى ثلاث عشرة ركعة ، وسئلت عائشة رضي الله عنها أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يجهر في قيام الليل أم يسر ؟ فقالت ربما جهر ، وربما أسر ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَفَتِ الصُّبْحُ فَأَوْتَرِ بِرُكْعَةٍ » وقال : « صَلَاةُ الْغُرَبِ أَوْتَرَتْ صَلَاةُ النَّهَارِ فَأَوْتَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ » وأكثر ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة ، ويقرأ في هذه الركعات من ورده من القرآن ، أو من السور المخصوصة ما خف عليه ، وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الأخير من الليل ، الورد الخامس : السدس الأخير من الليل ، وهو وقت السحر ، فإن الله تعالى قال : (وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ^(٥)) قيل يصلون لما فيها من الاستغفار ، وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار ، وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره ، ^(٦) في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم ، فقال له سلمان ثم فنام ، ثم ذهب ليقوم فقال له ثم فنام ، فلما كان عند الصبح قال لسلمان قم الآن ، فقاما ففصلا ، فقال إن لنفسك عليك حقا ، وإن لنفسك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه ، وذلك أن أبا الدرداء أخبر سلمان أنه لا ينَام الليل ، قال فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرا ذلك له ، فقال « صَدَقَ سَلْمَانُ »

(١) حديث أنه صلى بالليل أولا ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما

ثم لم يزل يقصر بالتدرج إلى ثلاث عشرة ركعة : ثم من حديث زيد ابن خلف الجبلي

(٢) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل أم يسر فقالت ربما جهر

وربما أسر : دون ه بساند صحيح

(٣) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فلذا خفت الصبح فأوتر بركة : متفق عليه وقد هدم

(٤) حديث صلاة الغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل : أحمد من حديث ابن عمر بساند صحيح

(٥) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة لأنه أكثر ما صح عنه : هدم

(٦) حديث زار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال لسلمان ثم فنام الحديث :

وفي آخره فقال صدق سلمان عن حديث أبي جحيفة

(١) الثماريات : ٨٨

وهذا هو الورد الخامس ، وفيه يستحب السجود ، وذلك عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة ، فإذا طلع الفجر انتضت أوراد الليل ، ودخلت أوراد النهار ، فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ^(١)) ثم يقرأ (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّائِكَةُ ^(٢)) إلى آخرها ثم يقول : وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه ، وشهدت به ملائكته ، وأولو العلم من خلقه ، وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى ودية ، وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها ، اللهم احفظني بها وزرني واجعلها لي عندك ذخراً ، واحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير مبدل تبديلاً فهذا ترتيب الأوراد للعباد ، وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور ، صوم ، وصدقة ، وإن قلت وعيادة مريض ، وشهود جنازة ، ففي الخبر ^(٣) « مَنْ جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْأَرْبَعِ فِي يَوْمٍ غُفِرَ لَهُ » وفي رواية « دَخَلَ الْجَنَّةَ » فإن اتفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته ، وكانوا يكرهون أن ينقضي اليوم ، ولم يصدقوا فيه بصدقة ولو مرة ، أو بصدقة أو كسرة خبز ، لقوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الرُّجُلُ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ حَتَّى يَقْبَضَ بَيْنَ النَّاسِ » ولقوله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقْ غُرَّةٍ » ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عسبة فأخذها ، فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض ، فقالت ما لكم أن فيها شيئاً قليل ذر كبير ، وكانوا لا يستحبون رد السائل ، إذ كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) ذلك ، لمسأله أحد شيئا فقال لا ، ولكنه إن لم يقدر عليه سكنت ، وفي الخبر ^(٧) « يُصْبِحُ ابْنُ آدَمَ وَعَلَى كُلِّ سَلَاةٍ مِنْ جَسَدِهِ صَدَقَةٌ » يعني المفضل ، وفي جسده ثمانية وستون مفصلاً ، فأمر كل ما لم يعرف صدقة ، ونهيت عن المنكر صدقة ، وَهَمَّكَ مِنَ الضَّعِيفِ صَدَقَةٌ ، وَهَدَايَتِكَ إِلَى الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ، وَإِمْلَاؤُكَ الْآدَى صَدَقَةٌ ، حتى ذكر التسليح والتبليغ ثم قال « وَرَكْعَتَا الضُّحَى تَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ أَوْ يَجْمَعَنَّ لَكَ ذَلِكَ كُلُّهُ »

(١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعيادة مريض وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة : م من حديث أبي هريرة مالم يجمعن في امرئ. إلا دخل الجنة

(٢) حديث الرجل في ظل صدقة حتى يقضي بين الناس : تقدم في الزكاة

(٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة : تقدم في الزكاة

(٤) حديث لمسأله أحد شيئا فقال لا إن لم يقدر عليه سكنت : م من حديث جابر والبراء من حديث أنس وأوسك

(٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلاية من جسده صدقة - الحديث : م من حديث أبي هريرة

بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال

اعلم أن المريد لطرح الآخرة ، السالك لطريقها ، لا يخلو عن ستة أحوال ، فانه إما عابده وإما عالم ، وإما متعلم ، وإما وال ، وإما محترف ، وإما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره ، الأول : المابدأ وهو للتجرد للمبادئ التي لا شغل له غيرها أصلاً ، ولوترك البداية لجلس بطلا ، فترتيب أوراده مذكوره ، نعم لا يمد أن تختلف وظائفه ، بأن يستغرق أكثر أوقاته ، إما في الصلاة ، أو في القراءة ، أو في التسيبجات ، فقد كان في الصحابه رضى الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسيبة ، وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفاً ، وكان فيهم من ورده ثلثة مائة ركعة إلى ستمائة ، وإلى ألف ركعة ، وأقل ما نقل في أورادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم والليلة ، وكان بعضهم أكثر ورده القرآن ، وكان يحتم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم ، وكان بعضهم يقضى اليوم أو الليلة في التفكير في آية واحدة يرددها ، وكان كرز بن وبرة مقبلاً بركة ، فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعاً ، وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً ، وكان مع ذلك يحتم القرآن في اليوم والليلة مرتين ، فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ، ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وخمسمائة عشرة فراسخ

فان قلت : فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الاوقات من هذه الأوراد ؟

فاعلم أن قراءة القرآن في الصلاة قائماً مع التدبر يجمع الجميع ، ولكن ربما تسر للتواظبة عليه ، فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ، ومقصود الأوراد تركية القلب ، وتطهيره وتحليته بذكر الله تعالى ، وإناسه به ، فلينظر المريد إلى قلبه فإيه أشد تأثيراً فيه فليواظب عليه ، فإذا أحس بملالة منه فلينتقل إلى غيره ، ولذلك ترى الأصوب لا أكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الاوقات ، كما سبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع ، لان الملل هو الغالب على الطبع ، وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضاً تختلف ، ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبع المعنى ، فان سمع تسيبة مثلاً وأحس لها جوع في قلبه فليواظب على تكرارها مادام يحدها وقفاً ، وقد روى عن إبراهيم بن آدم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر ، فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً ، فقال من أنت

أسمع صوتك ولا أرى شخصك؟ فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر ، أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت ، قلت فما اسمك ؟ قال ملبهايل ، قلت فأتواب من قاله ؟ قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة ، أو يرى له ، والتسبيح هو قوله : سبحان الله العلي الديان ، سبحان الله الشديد الأركان ، سبحان من يذهب الليل ويأتي بالنهار ، سبحان من لا يشغله شأن عن شأن ، سبحان الله الحنان المنان ، سبحان الله المسبح في كل مكان ، فهذا أمثاله إذا سمعه المرید ووجد له في قلبه وقما فيلزمه ، وأياماً وجد القلب عنده ، وفتح له فيه خير فليواظب عليه الثاني : العالم الذي ينفع الناس بعلمه ، في فتوى ، أو تدريس ، أو تصنيف ، أو ترتيب الأوراد يخالف ترتيب العابد ، فانه يحتاج إلى المطالعة للكتب ، وإلى التصنيف والإفادة ، ويحتاج إلى مدة لها لا محالة ، فان أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل بعد المكتوبات وروايتها ، وبدل على ذلك جميع مذكراته في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم ، وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى ، وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ، ورب مسألة واحدة بتعلمها المتعلم فيصالح بها عبادة عمره ، ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً ، وانما ننشئ بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزهدهم في الدنيا ، أو العلم الذي يعينهم على سلوك طريق الآخرة ، إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تريدها الرغبة في المال والجاه ، وقبول الخلق ، والأولى بالعلم أن يقسم أوقاته أيضاً

فان استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يختله الطبع ، فينبغي أن يخصص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد ، كما ذكرناه في الورد الأول ، وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الافادة والتعليم ، ان كان عنده من يستفيد علماً لأجل الآخرة وان لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكّل عليه من علوم الدين ، فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يبين على التفطن للمشكلات ، ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة ، لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة ان طال النهار ، ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ، ومن الاصفرار إلى النروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح ، فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان ، وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة

وورده الثالث إلى المصرف عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة ، وورده الرابع بعد المصرف في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد المصرف بما أضربا العين ، وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان ، فلا يخرج جزء من النهار عن عمل لسان الجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضى الله عنه ، إذا كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول ، وثلثا للصلاة وهو الوسط الوسطى ، وثلثا للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار ، فهذا ما نستحب من ترتيب أوراد العلم

الثالث : التعلم ، والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالذكر والنوافل بحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ، ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالأفادة والتعليق والتسبيح حيث يشتغل العالم بالتصنيف ، ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب ، يعلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلما على معنى انه يعلق ويحصل ليصير عالما بل كان من العوام حضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات ففي حديث أبي ذر رضى الله عنه ^(١) « إِنْ حُضِرَ تَحْلِيسُ ذِكْرِ أَفْضَلٍ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ وَعِبَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا رَأَيْتُمْ زَيْدًا يَخُذُ الْجَنَّةَ فَارْتَمُوا فِيهَا قَتِيلٌ : يَأْسُؤُ اللَّهَ وَمَا زَيْدٌ الْجَنَّةُ » قال : حَلَّقَ الذِّكْرَ وقال كعب الأحبار رضى الله عنه ؛ لو أن ثواب مجالس العلماء بدا للناس لاقتلوا عليه ، حتى يترك كل ذي إمارة إمارته ، وكل ذي سوق سوقه ، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال هامة ، فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف إلى منزله ، وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء ، فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء ، وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو اليك تساوة قلبى ، فقال أذهبن مجالس الذكر ، ورأى عمار الزاهدى مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من الموابيات على خلق الذكر ، فقال مرحبا يامسكينة فقالت : هيهات هيهات ، ذهبت المسكينة وجاءتني ، فقال هيه فقالت : ما تسأل عمن أبيع لها الجنة بخذا فإيرها ، قال وبم ذلك ؟ قالت : بمجاسة أهل الذكر

(١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة - الحديث : تهم في العلم

(٢) حديث إذا رأيتم زيدا يارتعوا الجنة فارتعوا فيها - الحديث : تهم في العلم

وعلى الجملة فإني نحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة أشرف وأقع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا

الرابع: المحترف الذي يحتاج إلى الكسب ليماله فليس لما نضع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات، بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق، والاشتغال بالكسب، ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته، بل يواظب على التسبيحات والأذكار وقراءة القرآن، فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل، وأما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظورا فإنه لا يبعد عن إقامة أوراد الصلاة معه، ثم مهما فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد، وإن داوم على الكسب وتصديق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها، لأن العبادات المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة، والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه إلى الله تعالى، ثم يحصل به فائدة للنير وتجذب إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر

الخامس: الوالي مثل الامام والقاضي والتمولي ينظر في أمور المسلمين، فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من الأوراد المذكورة، فحقه أن يشغل بمحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة، ويقوم الأوراد المذكورة بالليل، كما كان عمر رضي الله عنه بفعله، إذ قال: مالي وللنوم، فلو نمت بالنهار ضيعت المسلمين، ولو نمت بالليل ضيعت نفسي وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران، أحدهما العلم، والآخر الرفق بالمسلمين، لأن كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه، وعبادة تفضل سائر العبادات، يتعدى فائدته وانتشار جدواه، فكانا مقدمين عليه

السادس: الموحد المستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهو مغموم واحد، فلا يجب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه، ولا يتوقع الرزق من غيره، ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه، فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لم يقتصر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال، فلا يخطر بقلوبهم أمر، ولا يقرع سمعهم قارع، ولا يلوح لأبصارهم لائحة، إلا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزید، فلا يحرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى، فيؤلا جميع أحوالهم تصلح أن تكون

سببا لازديادهم ، فلا تميز عندهم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل ، كما قال تعالى :
 (لَكُمْ يَدُكَرُونَ . فَهَرُوا إِلَى اللَّهِ)^(١) وتحقق فيهم قوله تعالى : (وَإِذَاعَزَّ لَكُمْ وَمَا يَبْكُونَ
 إِلَّا اللَّهُ فَأَوُوا إِلَى الْكَتِفِ يَشْرُ لَكُمْ رَيْسُكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ)^(٢) بواله الاشارة بقوله : إلى ذاهب
 إلى ربى سيهدين ، وهذه منتهى درجات الصديقين ، ولا وصول اليها الا بعد ترتيب الاوراد
 والمواظبة عليها دهرًا طويلا ، فلا ينبغي أن يفتر المريد بما سمع من ذلك فيدعيه لنفسه ، ويفتر
 عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يهتس في قلبه وسواس ، ولا يحط في قلبه مصيبة ،
 ولا تزعمه هو اجم الاحوال ، ولا تستغفر عظام الاشغال ، وأنى ترزق هذه الرتبة لكل
 أحد فيستين على الكفاية ترتيب الاوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق إلى الله تعالى قال تعالى
 (قُلْ كُلُّ يَمْعَلْ عَلَى شَاكِلَتِهِ قَرْبُكُمْ أَعْلَمُ يَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا)^(٣) فكلهم مهتدون
 وبعضهم أهدي من بعض ، وفي الخبر : « الْإِيْمَانُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ وَثَلَاثَةُ مَرَقَةٍ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ
 تَعَالَى بِالشَّهَادَةِ عَلَى طَرِيقٍ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةُ » وقال بعض العلماء الايمان ثلثة عشر خلقا بعدد
 الرسل ، فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله ، فإذا الناس وإن اختلفت
 طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ
 أَيُّهُمْ أَقْرَبُ)^(٤) وإنما يتفاوتون في درجات التقرب في أصله وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به ،
 وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبد لهم له ، فمن عرفه لم يعبد غيره

والأصل في الأوزاد في حق كل صنف من الناس المداومة ، فإن المراد منه تغيير الصفات
 الباطنة ، وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها ، وإنما يترتب الأثر على المجموع
 فاذا لم يقب العمل الواحد أثرا محسوسا ولم يردف بثان وثالث على التقرب انحى الأثر الأول
 وكان كالتقية يريد أن يكون فقيه النفس ، فانه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير ، فلو
 بالغ ليلة في التكرار ، وترك شهرا أو أسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ، ولو وزع

(١) حديث الايمان ثلاث وثلاثون وثلاثية طريق من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة : ابن شاهين
 والاكافي في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية النيرة بن عبد الرحمن بن عبيد
 عن أبيه عن جده الايمان ثلثة وثلاثون وثلاثون شريعة من وافى شريعتهن دخل الجنة وقال
 الطبراني والبيهقي ثلثة وثلاثون وفي أسناده جهالة

(٢) المارقات : ٤ : ٤٤٩ : ٦٥ (٣) الكهف : ٦٦ (٤) الاسراء : ٨٤ (٥) الاسراء : ٦٥

ذلك القدر على الليالي المتواصلة لأثر فيه ، ولهذا المر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ » وَسُئِلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ عَمَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) فَقَالَتْ كَانَ عَمَلَهُ دِئِمَةً وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَثْبَتَهُ ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) « مَنْ عَوَّذَهُ اللَّهُ عِبَادَةَ قَتَرَ كَهَا مَلَأَ كَلَّةً مَقَّتَهُ اللَّهُ »

وهذا كان السبب في صلاة بعد العصر تداركاً لما فاتته من ركعتين ^(٤) شمله عنهما الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصلهما بعد العصر ، ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدى به روته عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما

فإن قلت قبل لغيره أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية فاعلم أن الممانى الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية ، من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان ، أو الاستراحة عن العبادة حذراً من اللال ، لا يتحقق في حقه ، فلا يقاس عليه في ذلك غيره ، ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به صل الله عليه وسلم

الباب الثاني

في الأسباب المبسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها
وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل

فضيلة إحياء ما بين العشاءين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها ^(١) « إِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَوَاتِ عِنْدَ اللَّهِ صَلَاةُ الْغُرُبِ لَمْ يَعْطُهَا عَنْ مُسَافِرٍ ، وَلَا عَنْ مُتِمٍّ ، فَتَعْرِبُهَا صَلَاةُ اللَّيْلِ وَخَمَّ بِهَا صَلَاةُ النَّهَارِ ، فَنَزَلَ صَلَاةُ الْغُرُبِ وَصَلَّى بِنَدَاهَا رَكْعَتَيْنِ بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ ، قَالَ الرَّاوي لَا أَدْرِي مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ »

- (١) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل : متفق عليه من حديث عائشة .
- (٢) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمومة وكان إذا عمل عملاً أثبتته : رواه
- (٣) حديث من عوده الله عبادة قتركها ملائكة مقته الله : تقدم في الصلاة وهو موقوف على عائشة
- (٤) حديث شمله الوفاء عن ركعتين فصلاهما بعد العصر ثم لم يزل يصلها بعد العصر في منزله : متفق عليه من حديث أم سلمة أنه صلى بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد الفيس عن الركعتين بعد الظهر ولها من حديث عائشة ما تركها حتى لقي الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها ولا يصلها في المسجد خافة أن يقتل على أمته والله الوفاء للصواب

(الباب الثاني في الأسباب المبسرة لقيام الليل)

- (٥) حديث عائشة أن أفضل الصلاة عند الله صلاة الغروب لم يعطها عن مسافر ولا عن متيم : الحديث : رواه أبو الوليد يونس بن عبد الله الصفاق في كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الأوسط مختصراً وأسناده ضعيف

« وَمَنْ صَلَّى بَعْدَهَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ غُفِرَ لَهُ ذَنْبُ عَشْرِينَ سَنَةً أَوْ قَالَ أَرْبَعِينَ سَنَةً »
وروت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال :
« مَنْ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْمَغْرِبِ عَدِلَتْ لَهُ عِبَادَةُ سَنَةٍ كَلِيلَةٍ أَوْ كَأَنَّهُ صَلَّى لَيْلَةَ الْقَدْرِ »
وعن سعيد بن جبيرة عن ثوبان ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « مَنْ عَكَفَ نَفْسَهُ
فَمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ إِلَّا بِصَلَاةٍ أَوْ قِرْآنٍ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ
أَنْ يَبْنِي لَهُ قَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرُهُ كُلُّ قَصْرٍ مِنْهُمَا مِائَةُ عَامٍ ، وَيَغُفَّرُ لَهُ فِيهِمَا غَيْرَ أَسَاسٍ
لَوْ طَافَهُ أَهْلُ الدُّنْيَا لَوَسِعَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « مَنْ رَكَعَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ مَا بَيْنَ
الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ » فقال عمر رضي الله عنه إِذَا تَكَرَّرَ قُصُورُنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فقال « اللَّهُ أَكْثَرُ وَأَفْضَلُ » أَوْ قَالَ « أَطْيَبُ » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) : « مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ
وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بَيْنَهُمَا فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَيَقْرَأَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى قَاتِلَةَ الْكِبَابِ
وَعَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، وَابْتَنَى مِنْ وَسْطِهَا (وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (١) إِلَى آخِرِ آيَةٍ (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ)

(١) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه صلى
ليلة القدر : ت ه بلفظ اثنتي عشرة سنة وضعت وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول
كعب الأحبار كما رواه أبو الوليد الصغار ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث
ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضعت له في عليين وكان كمن
أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وسنده ضعيف

(٢) حديث سعيد بن جبيرة عن ثوبان من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم
إلا بصلوة أو قرآن كان حقا على الله أن يبني له قصرين في الجنة : لم أجده إلا أصلا من هذا الوجه
وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر

(٣) حديث من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرا في الجنة عمر إذا تكبر تصور تيارسول
الله - الحديث : ابن المبارك في الزهد من حديث عبد الكريم بن الخطاب مرسلا

(٤) حديث أنس من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بينهما في ذلك من أمر
الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى بقاتلة الكباب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها
وإلهكم إله واحد - الحديث : أبو الشيخ في الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع
اختلاف يسير وهو ضعيف

تَحْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ فَإِذَا قَامَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ، قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ، وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ يَمْدُهَا إِلَى قَوْلِهِ: (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(١)) وَتَلَّاتِ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ قَوْلِهِ: اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَى آخِرِهَا وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَحْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، وَصَفَ مِنْ ثَوَابِهِ فِي الْحَدِيثِ مَا يَخْرُجُ عَنْ الْحَصْرِ،

^(٢) وَقَالَ كَرَزَنُ وَبَرَةٌ وَهُوَ مِنَ الْأَيْدَالِ، قُلْتُ لِلْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيَّ شَيْئًا أَعْمَلُهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ فَقَالَ إِذَا صَلَّيْتَ لِلْمَغْرِبِ فَقُمْ إِلَى وَقْتِ صَلَاةِ الْمَشَاءِ مُصَلِّيًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَتَكَلَّمَ أَحَدًا، وَأَقْبِلْ عَلَى صَلَاتِكَ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا، وَسَلِّمْ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ، وَاقْرَأْ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثًا، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْ صَلَاتِكَ انْصَرَفْ إِلَى مَنْزِلِكَ وَلَا تَتَكَلَّمَ أَحَدًا وَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ، وَاقْرَأْ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثُمَّ اسْجُدْ بَعْدَ تَسْلِيمِكَ، وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ تَمَالِي سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ، وَاسْتَوِ جَالِسًا، وَارْفَعْ يَدَيْكَ وَقُلْ: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا إِلَهَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَا رَحْمَنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا يَا رَبَّ يَا رَبَّ يَا رَبَّ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ: ثُمَّ قُمْ وَأَنْتَ رَافِعُ يَدَيْكَ وَادْعُ بِهَذَا الدُّعَاءِ، ثُمَّ نِمْ حَيْثُ شِئْتَ بِمُسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةِ عَلَى يَمِينِكَ، وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَدِمِ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ، حَتَّى يَذْهَبَ بِكَ النَّوْمُ، فَقُلْتُ لَهُ أَحَبُّ أَنْ تَعْلَمَنِي مِمَّنْ سَمِعْتَ هَذَا فَقَالَ إِنِّي حَضَرْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عَلِمَ هَذَا الدُّعَاءَ وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ فَكُنْتُ عَنْدهُ وَكَانَ ذَلِكَ بِمَحْضَرٍ مِنِّي فَتَعْلَمْتُهُ مِمَّنْ عَلِمَهُ إِلَّا هَؤُلَاءِ

وَيُقَالُ إِنَّ هَذَا الدُّعَاءَ وَهَذِهِ الصَّلَاةَ مِنْ دَاوَمٍ عَلَيْهِمَا بِمَحْسَنٍ يَقِينٍ، وَصَدَقَ نَبِيُّ رَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنَامِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا، وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بَعْضُ النَّاسِ فَرَأَى أَنَّهُ ادْخَلَ الْجَنَّةَ، وَرَأَى فِيهَا الْأَنْبِيَاءَ وَرَأَى فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلِمَةَ وَعِلْمَهُ وَعَلَى الْجِلَّةِ مَا وَرَدَ فِي فَضْلِ إِحْيَاءِ مَا بَيْنَ الْمَشَاءَيْنِ كَثِيرٌ، حَتَّى قِيلَ^(٣) لِعَبِيدِ اللَّهِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْمَكْتُوبَةِ

(١) حَدِيثُ كَرَزَنَ وَبَرَةٍ إِنَّ الْخَضِرَ عَلَيْهِ صَلَاةُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَشَاءِ وَفِيهِ أَنْ كَرَزَا سَأَلَ الْخَضِرَ مِمَّنْ مَعَتْ

هَذَا قَالَ ابْنُ حَضْرَتِ مُحَمَّدَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَلِمَ هَذَا الدُّعَاءَ الْحَدِيثُ: وَهَذَا بَاطِلٌ لِأَصْلِهِ

(٢) حَدِيثُ عُبَيْدِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ لَهُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ

بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْمَكْتُوبَةِ قَالَ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَشَاءِ: رَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ

قال ما بين المغرب والمشاء وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمِشَاءِ فَذَلِكَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ» وقال الأسود ما أتيت ابن مسعود رضى الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيت يصلى؛ فسألته فقال نعم هي ساعة الغفلة، وكان أنس رضى الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل، ويقول فيها نزل قوله تعالى (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ^(٢)) وقال أحمد بن أبي الحواري قلت لأبي سليمان الدراني أصوم النهار وأنسى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيى ما بينهما؟ فقال اجمع بينهما فقلت إن لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما

فضيلة قيام الليل

أما من الآيات فقوله تعالى: (إِنْ رَبَّكَ يَلْمِزُكَ يَتْلُمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ ^(٣)) الآية وقوله تعالى: (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً ^(٤)) وقوله سبحانه وتعالى: (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ^(٥)) وقوله تعالى: (أَمِنْ هُوَ قَائِتُ أَنْكَ اللَّيْلِ ^(٦)) الآية وقوله عز وجل: (وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ^(٧)) وقوله تعالى (وَأَسْمِعُونَا بِالْحَقِّ وَالصَّلَاةِ ^(٨)) قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس

ومن الأخبار: قوله صلى الله عليه وسلم ^(٩) «يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَمَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ» وفي الخبر ^(١٠) إنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح، فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه، وفي الخبر ^(١١) «إِنْ لِلشَّيْطَانِ سِتْمُوكًا وَلَمْ تُوَقَّ وَذَرُّوهُ، فَإِذَا اسْتَطَاعَ الْعَبْدُ سَاءَ خُلُقُهُ، وَإِذَا أَلَمَهُ ذَرْبُ لِسَانِهِ بِالشَّرِّ، وَإِذَا ذَرَهُ نَامَ

(١) حديث من صلى ما بين المغرب والمشاء فذلك صلاة الأوابين: تقدم في الصلاة
(٢) حديث يعقده الشيطان على قافية أحدهم إذا ناهو نام ثلاث عقد - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٣) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذلك بال الشيطان في أذنه: متفق عليه من حديث ابن مسعود
(٤) حديث إن للشيطان سمعوكا ولم توقا وذروا - الحديث: ط ب من حديث أنس إن الشيطان لموقا وكلا
فإذا لمق الإنسان من لموقه ذرب لسانه بالشر وإذا كلفه من كله فامت عيناه عن الفكر ورواه
البرابر من حديث سمرة بن جندب وستدعا ضعيف

(٥) السجدة: ٢٦ (٦) الزمل: ٢٠ (٧) الزمل: ٢١ (٨) السجدة: ٢٦ (٩) الزمزم: ٢٦ (١٠) القرآن: ٦٤ (١١) البقرة: ٤٥

اللَّيْلِ حَتَّى يُصْبِحَ » وقال « صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) رَكَعَتَانِ يَرْكُهُمَا الْمَبْدُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ » وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يُؤَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ » وفي رواية : « يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ » وقال المنيرة بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) حتى تقطرت قدماه ، فقيل له : أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا » ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة ، فإن الشكر سبب المزيد ، قال تعالى (لَنْ شُكِّرْتُمْ لَازِيْدُ تَكُنُمْ ^(٣)) وقال صلى الله عليه وسلم « يَا أَبَاهُ رِزْقُهُ أَثَرِيْدُ أَنْ تَكُوْنَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ حَيًّا وَمَيِّتًا وَمَقْبُورًا وَمَبْعُوثًا ؟ فَمِنْ مَنِ اللَّيْلِ فَصَلِّ وَأَنْتَ تُرِيدُ رِضَا رَبِّكَ يَا أَبَاهُ رِزْقُهُ صَلِّ فِي زَوَايَا بَيْتِكَ يَكُنْ نُورٌ يَبْتَكَ فِي السَّمَاءِ كُنُورُ الْكَوَاكِبِ وَالنَّجْمِ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ ذَابُّ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ فَإِنْ قِيَامَ اللَّيْلِ قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَتَكْفِيرٌ لِلذُّنُوبِ ، وَمَطْرَدَةٌ لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ ، وَمَنْهَاجٌ عَنِ الْإِسْمِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « مَا مِنْ أَمْرٍ يُتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَتَكُونُ لَهُ صَلَاةٌ بِاللَّيْلِ فَتُغْلِبُهُ عَلَيْهَا النَّوْمُ إِلَّا كُتِبَ لَهُ أَجْرُ صَلَاتِهِ ، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ »

(١) حديث ركتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولأن أشق على أمتي حتى أهلك لفرضتها عليهم : آدم بن أبي أياس في الثواب ومحمد بن نصر الروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح .

(٢) حديث المنيرة بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تقطرت قدماه - الحديث : متفق عليه .

(٣) حديث يابهاه رزقه أثريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أباه رزقه صل في زوايا بيتك يكن نور يبتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا : باطل لأصله .

(٤) حديث عليكم بقيام الليل فإنه ذاب الصالحين قبلكم - الحديث : ت من حديث بلال وقال ضريح ولا يصح ورواه طب وهن من حديث أبي أمامة بسند حسن وقال ت أنه أصح .

(٥) حديث مامن امرئ يكون له صلاة بالليل يغلبه عليها يوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه : د من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم سماء ن في رواية الأسود بن يزيد لكن في طريقه ابن جعفر الرازي قال ن ليس بالقوى ورواه ن ه من حديث أبي الهرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبله .

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) لَوْ لَاقَى ذَرَّةٌ لَوْ أَرَدَتْ سَفَرًا أَعَدَّتْ لَهُ عُدَّةً؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَكَيْفَ مَفَرُّ طَرِيقِ الْقِيَامَةِ. أَلَا أَنْبِئُكَ يَا أَبَا ذَرٍّ بِمَا يَنْفَعُكَ ذَلِكَ الْيَوْمَ؟ قَالَ بَلَى يَا بَنِي أَنْتُمْ وَأَنَا قَالَهُ ثُمَّ يَوْمًا شَدِيدَ الْحَرِّ لِيَوْمِ النَّشُورِ، وَصَلُّ وَكُنْ فِي ظِلِّهِ اللَّيْلِ فَوْحَةً الْقُبُورِ، وَحُجَّ حَبَّةَ لَبْطَأِيمِ الْأُمُورِ، وَتَصَدَّقْ بِصَدَقَةٍ عَلَى مُسْكِينٍ، أَوْ كَلِمَةٍ حَقٍّ تَقُولُهَا أَوْ كَلِمَةٍ تَرْتَشِكُ عَنْهَا وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) رَجُلٌ إِذَا أَخَذَ النَّاسُ مُضَاجِعَهُمْ، وَهَدَأَتِ الْمَيُونَ، قَامَ يَصَلِّي وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَقُولُ: يَا رَبِّ النَّارُ أُجْرِي مِنْهَا، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَأَذِّنُونِي فَأَتَاهُ فَاسْتَمَعَ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ يَا فَلَانُ هَلَّا سَأَلْتَ اللَّهَ الْجَنَّةَ؟ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَسْتُ هُنَاكَ، وَلَا يَبْلُغُ عَمَلِي ذَلِكَ، فَلَمْ يَلْبَثِ إِلَّا بِسِرًا حَتَّى نَزَلَ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ: «أَخْبِرْ فَلَانًا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَجَارَهُ مِنَ النَّارِ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ» وَبَرُوهُ أَنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) «نِعْمَ الرَّجُلُ ابْنُ عُمَرَ لَوْ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَسَكَنَ يَدَاوِمَ بَعْدَهُ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ» قَالَ نَافِعٌ كَانَ يَصَلِّي بِاللَّيْلِ ثُمَّ يَقُولُ: يَا نَافِعُ أَسْحَرْنَا فَأَقُولُ لَا، فَيَقُومُ لِمَسَلَانِهِ، ثُمَّ يَقُولُ يَا نَافِعُ أَسْحَرْنَا؟ فَأَقُولُ نَعَمْ فَيَقْعُدُ، فَيَسْتَنْفِرُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، شَيْخُ يَحْيَى بْنِ ذَكْرِيَا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مِنْ خِزْمِيِّ فَنَامَ عَنْ وَرْدِهِ حَتَّى أَصْبَحَ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ بِأَيِّحِي أَوْجَدْتَ دَارًا خَيْرًا لَكَ مِنْ دَارِي؟ أَمْ وَجَدْتَ جَوَارًا خَيْرًا لَكَ مِنْ جَوَارِي؟ فَوَعَزَنِي وَجَلَالِي بِأَيِّحِي لَوْ اطَّلَمْتُ إِلَى الْفَرْدُوسِ اطَّلَاعَةً لَذَابَ شَحْمِكَ، وَزَهَقَتْ نَفْسُكَ اسْتِثْقَا، وَلَوْ اطَّلَمْتُ إِلَى جِصْمِ اطَّلَاعَةٍ لَذَابَ شَحْمِكَ، وَلَبِكَيْتِ الصَّدِيدَ بَعْدَ الدَّمْعِ، وَلَبَسْتَ الْجِلْدَ بَعْدَ الْمَسْحِ؛

(١) حَدِيثٌ أَنَّهُ قَالَ لَأَبَى ذَرٍّ لَوْ أَرَدَتْ سَفَرًا أَعَدَّتْ لَهُ عُدَّةً فَكَيْفَ يَفِرُّ طَرِيقَ الْقِيَامَةِ أَلَا أَنْبِئُكَ يَا أَبَا ذَرٍّ بِمَا يَنْفَعُكَ ذَلِكَ الْيَوْمَ؟ قَالَ بَلَى يَا بَنِي أَنْتُمْ وَأَنَا قَالَهُ ثُمَّ يَوْمًا شَدِيدَ الْحَرِّ لِيَوْمِ النَّشُورِ وَصَلُّ وَكُنْ فِي ظِلِّهِ اللَّيْلِ فَوْحَةً الْقُبُورِ - الْحَدِيثُ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ التَّجَدُّدِ مِنْ رِوَايَةِ السَّرِيِّ ابْنِ عُلَاقَةَ مَرْسَلًا وَالسَّرِيُّ ضَعْفُهُ الْأَرَضِيُّ

(٢) حَدِيثٌ أَنَّهُ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ إِذَا أَخَذَ النَّاسُ مُضَاجِعَهُمْ وَهَدَأَتِ الْمَيُونَ قَامَ يَصَلِّي وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَقُولُ يَا رَبِّ النَّارُ أُجْرِي مِنْهَا فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَأَذِّنُونِي - الْحَدِيثُ - لَمْ أَقْبَلْ لَهُ عَلَى أَصْلٍ

(٣) حَدِيثٌ أَنَّ جِبْرَائِيلَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَ الرَّجُلُ ابْنُ عُمَرَ لَوْ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ - الْحَدِيثُ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ لِبْرِيْلَ

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ فَلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ سَيِّئَةٌ مَا يَفْعَلُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى ثُمَّ أَقْطَعَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَعُ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم « رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ ثُمَّ أَقْطَعَتْ زَوْجَهَا فَصَلَّى ، فَإِنْ أَبَى نَضَعَتْ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ اسْتَقْبَلَ مِنَ اللَّيْلِ وَأَقْطَعَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّى وَكُتِبَ كِتَابًا مِنَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ قِيَامُ اللَّيْلِ » وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ نَامَ عَنْ حَزْرِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ بِاللَّيْلِ فَقَرَأَهُ بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ كَتَبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ »

الآثار : روى أن عمر رضى الله عنه ، كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يباد منها أياما كثيرة كما يباد المريض ، وكان ابن مسعود رضى الله عنه : إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ، ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله : شيع ليلة فقال : إن الحمار إذا زبد في علفه زيد في عمله ، فقام تلك الليلة حتى أصبح ، وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقل عليه كما تتقل الحبة على المقلاة ، ثم يشب ويصلى إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم المابدين ، وقال الحسن رحمه الله : مانع عمل أشد من مكابدة الليل ، وفتنة هذا المال ، فليل له مابال المتجهدين من أحسن الناس وجوها ، قال لأنهم خلوا بالجهنم فالبسهم نورا من نوره ، وقدم بعض الصالحين من سفره فمهد له فراش ، فنام عليه حتى فاته ورده ، خفف أن لا ينام بعدها على فراش أبدا ، وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جنَّ الليل يأتي فراشه فيمر يده عليه ، ويقول إنك لئين ، ووالله إن في الجنة لأئين منك ولا يزال يصلى الليل كله ، وقال الفضيل : إني لأستقبل الليل من أوله فيهلولى طوله فافتتح القراءان فأصبح وما قضيت نهيمى ، وقال الحسن : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل

(١) حديث قيل له إن فلانا يصلى بالليل فإذا أصبح سرق قال سيئناه ما يقول : ابن جابر من حديث أبي هريرة

(٢) حديث رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أقطع امرأته فصلت الحديث : د ح من حديث أبي هريرة

(٣) حديث من استيقظ من الليل وأقطع امرأته فصليا ركعتين كتب الله له كتابا كثيرا والذَّاكِرَاتِ : د ن من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح

(٤) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل : م من حديث أبي هريرة

(٥) حديث عمر بن الخطاب عن شىء منه قراه بين صلاة الفجر والظهر كتبه له كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ : رواه

وقال الفضيل : إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم ، وقد كثرت خطيئتك
وكان صلة بن أشيم رحمه الله : يصلي الليل كله فإذا كان في السحر قال : إلهي ليس مثلي يطلب
الجنة ، ولكن أجرني برحمتك من النار ، وقال رجل لبعض الحكماء : إني لأضعف عن
قيام الليل ، فقال له يأخى لاتص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل ، وكان الحسن بن صالح
جارية فباعها من نوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية ، فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة
فقالوا أصبحنا أطلع الفجر ؟ فقالت : وما تصلون إلا للكتوبة ؟ قالوا نعم فرجعت إلى الحسن
فقالت يا مولاي بمتى من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردني فردها .

وقال الربيع بن نضر الشافعي رضي الله عنه إلى كثيره ، فلم يكن ينام من الليل
إلا يسيراً ، وقال أبو الجويرية لقد صحبت أبا حنيفة رضي الله عنه ستة أشهر ، فما فيها ليلة
وضع جنبه على الأرض ، وكان أبو حنيفة يحبي نصف الليل ، فر يقوم فقالوا إن هذا يحبي
الليل كله ، فقال إني أستحي أن أوصف بما لأفعل ، فكان بعد ذلك يحبي الليل كله ، و يروى
أنه ما كان له فراش بالليل ، ويقال إن مالك بن دينار رضي الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة
حتى أصبح (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)^(١)
الآية ، وقال المغيرة بن حبيب رمت مالك بن دينار فتوضأ بعد المشاء ، ثم قام إلى مصلاه
فقبض على لحيتة فغفقه البرة ، فجعل يقول اللهم حرم شربة مالك على النار ، إلهي قد علمت
سأكن الجنة من سأكن النار فأى الرجلين مالك ؟ وأى الدارين دار مالك ؟ فلم تزل ذلك
قوله حتى طلعت الفجر ، وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردي ونمت ، فإذا أنا في المنام
يجارية كأحسن ما يكون ، وفي يدها رقعة ، فقالت لي أحسن تقر ؟ فقلت نعم ، فدفعته إلى الرقعة فإذا فيها
أألمت لك اللذائذ والأمانى • عن البيض الأوتس في الجنان

تميش ظهلا لا موت فيها • وتلهو في الجنان مع الحسان

تنبه من منامك إن خيرا • من النوم التهجد بالقرآن

وقيل حجج مسروق فبايات ليلة الإسجد ، و يروى عن أزهر بن منبوت وكان من القوامين
أنه قال : رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا ، فقلت لها من أنت ؟ قالت جوراء
فقلت زوجني نفسك ، فقالت أخطبني إلى سيدي وأمهرني فقلت : وما مهرك ؟ قالت : طول التهجد

وقال يوسف بن مهران : بلنني أن تحت العرش ملكا في صورة ديك برائته من
ثؤلؤ، وصنفته من زبرجد أخضر، فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزق وقال
ليقم القائمون، فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزق وقال ، ليقم للمهجدون، فإذا مضى
ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزق، وقال ليقم المصلون، فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزق وقال ليقم
النافلون وعليهم أوزارهم، وقيل إن وهب بن منبه البيماني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة،
وكان يقول لأن أرى في بيتي شيطانا أحب إلى من أن أرى في بيتي وسادة لأنها تدعو إلى النوم
وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها، وخفق خفقات، ثم يفرغ إلى الصلاة
وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمته يقول: وعزتي وجلالي لأكرمن مشوى
مليان التبي، فانه صلى إلى الغداة بوضوء المشاء أربعين سنة، ويقال. كان مذهبه أن النوم
إذا خامر القلب بطل الوضوء، وروى في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى، أنه قال:
إن عبدي الذي هو عبدي حقا الذي لا ينتظر بقيامه صباح الديكة

بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا على من وفق للقيام بشروطه الميسرة له ظاهر أو باطنا
فاما الظاهرة : فاربعة أمور

الاول : أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام، كان بعض
الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول : معاشر المرادين لأننا كلوا كثيرا، فنتشربوا كثيرا،
فترقدوا كثيرا، فتحصروا عند الموت كثيرا، وهذا هو الأصل الكبير وهو
تخفيف المعدة عن قتل الطعام :

الثاني : أن لا يتعب نفسه بالنهار في الاعمال التي تعيا بها الجوارح، وتضعف بها
الاعصاب، فان ذلك أيضا مجلبة للنوم

الثالث : أن لا يترك القنولة بالنهار فاتها سنة ^(١)، للاستعانة على قيام الليل

الرابع : أن لا يحتجب الأوزار بالنهار، فان ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة

(١) حديث الاستعانة بقنولة النهار على قيام الليل : هـ من حديث ابن عباس وقد تقدم

قال رجل للحسن: يا أبا سعيد، إنى أتيت معافى، وأحب قيام الليل، وأعد طهورى، فما بالى لأقوم؟ فقال ذنوبك قيدتك، وكان الحسن رحمه الله: إذا دخل السوق فسمع لفظهم ولنوم، يقول أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فإنهم لا يقبلون، وقال الثورى: حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته، قيل وما ذلك الذنب، قال رأيت رجلا يبكى، فقلت فى نفسى هذا مصرا، وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكى، فقلت أناك نمتى بعض أهلك فقال أشد، فقلت وجع يؤلك، قال أشد، قلت فماذا؟ قال بانى مغلق، واسترى مسبل، ولم أقرأ حزنى البارحة، وماذا لك إلا بذنوب أحدثته، وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير، والنشر يدعو إلى الشر، والليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير، ولذلك قال أبو سليمان الناراني: لا تقوت أحدا صلافا لجماعة إلا بذنوب، وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجناية بعدد ما قال بعض العلماء: إذا صمت يأسك من أنظر عند من تقطر، وعلى أى شيء تقطر، فإن العبد لياكل أكلة فيقلب قلبه عما كان عليه، ولا يعود إلى حالته الأولى، فالذنوب كلها تورث فساد القلب، وتنع من قيام الليل، وأخصها بالتأثير تناول الحرام، وتؤثر اللقمة الحلال فى تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لا يؤثر غيرها، ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلب بالتجربة بعد شهادة الشرع له، ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة، وكم من نظرة منعت قراءة سورة، وإن العبد لياكل أكلة، أو يفعل فعلة، فيحرم بها قيام سنة، وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات، وقال بعض السجاني كنت سجانا فيما وثلاثين سنة، أسأل كل مأخوذ بالليل، أنه هل صلى العشاء فى جماعة فكأنوا يقولون لا، وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تماطى الفحشاء والمنكر وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور:

الأول: سلامة القلب عن الحقد على المسلمين، وعن البدع وعن فضول هوى الدنيا، فالمتغرق الهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام، وإن قام فلا يتفكر فى صلاته إلا فى مهماته، ولا يحول إلا فى وسوسه وفى مثل ذلك يقال

يخبرنى البواب أنك نائم * وأنت إذا استيقظت أيضا نائم
والثانى: محو غالب يلزم القلب مع قصر الأمل، فإنه إذا تفكر فى أهوال الآخرة ودركات جهنم

طار نومه، وعظم حذره، كما قال طاووس إن ذكر جهنم غير نوم العابدين، وكما حكى أن غلاما بالبصرة
اسمه سبب كان يقوم الليل كله فقالت له سيده إن قيامك بالليل يضر بعمالك بالنهار فقال إن
صهيا إذا ذكر النار لا يأتيه النوم، وقيل لنادم آخر وهو يقوم كل الليل، فقال: إذا ذكرت النار
اشتد خوفي، وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي، فلا أفتر أن أنام، وقال ذو النون المصري رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعيده * مقل الديون بلبها أن تهجما

فهموا عن الملك الجليل كلامه * فرقابهم ذلت إليه تخضعا

وأنشدوا أيضا: يا طويل الرقاد والنفلات * كثرة النوم تورث الحشرات

إن في القبر إن نزلت إليه * لقادا يطول بعد الممات * ومهادا مهادا لك فيه

يذوب علمت أو حسنت * أأمنت البيات من ملك المو * ت وكم نال أمانا ببيات

وقال ابن المبارك: إذا ما الليل أظلم كأبدوه * فيسفر عنهم وهم ركوع

أطار الخوف نومهم فقاموا * وأهل الأمن في الدنيا هجوع

الثالث: أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار، حتى يستحكم به رجاؤه

وشوقه إلى ثوابه فيهبه الشوق لطلب المزيدو الرغبة في درجات الجنان، كما حكى أن بعض الصالحين

وجع من غزوته، فهدت امرأة فراشها وجلست تنتظره، فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح

فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة، فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنى كنت أفكر

في حوراء من حور الجنة طول الليل فتسيت الزوجة والمنزل فقامت طول ليلتي شوقا إليها

الرابع: وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناج

قوة، وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه، وإن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه

فإذا أحب الله تعالى أحب لأعماله الخلو به، وتلذذ بالمناجاة، فتحمله لذة المناجاة بالحب على طول القيام

ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل

أخما العقل: فيعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله، أو لملك بسبب إنعامه وأمواله أنه

كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته، حتى لا يأتيه النوم طول ليله

فإن قلت إن الجمل يتلذذ بالنظر إليه، وإن الله تعالى لا يرى

فأجيب أنه لو كان الجمل المحبوب وراء سترة أو كان في بيت مظلم، لكان المحب يتلذذ بمجاورته

المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء ، وكان يتم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه
يسمع منه ، وإن كان ذلك أيضاً معلوما عنده

فإن قلت إنه ينتظر جوابه ، فليتلذذ بجماع جوابه ، وليس يسمع كلام الله تعالى
فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يحببه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضاً لذة في عرض أحواله
عليه ، ورفع سريره إليه كيف والموقف يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء
مناجاته ، فليتلذذ به ، وكذا الذي يغلو بالملك ويمرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في
رجاء إنعامه ، والرجاء في حق الله تعالى أصدق ، وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره .
فكيف لا يتلذذ بمرض الحاجات عليه في الخلاوات

وأما النقل : فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل ، واستقصاءهم له كما يستقصرون
المحب ليلة وصال الحبيب ، حتى قيل لبعضهم : كيف أنت والليل ؟ قال مراعيته قط ، برئى وجهه
ثم ينصرف ، وما تأملته بعد ، وقال آخر : أنا والليل فرسارهان ، مرة يسبقني إلى الفجر ، ومرة
يقطعني عن الفكر ، وقيل لبعضهم كيف الليل عليك ، فقال ساعة أنا فيها بين حاتين أفرح
بظلمته إذا جاء ، وأغم فجره إذا طلع ، ما تم فرحى به قط ، وقال علي بن بكار : منذ أربعين
سنة ما أحرزنى شيء سوى طلوع الفجر ، وقال الفضيل بن عياض : إذا غربت الشمس فرحت
بالظلام ، خلوتى برئى وإذا طلعت حزنت لدخول الناس على ، وقال أبو سليمان : أهل الليل
في ليهم ألد من أهل الله في هوم ، ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا ، وقال أيضاً
لوعرض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يحدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب
أعمالهم ، وقال بعض العلماء : ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يحده أهل التمتع
في قلوبهم بالليل من حلوة المناجاة ، وقال بعضهم : لذة المناجاة ليست من الدنيا ، إنما هي
من الجنة ، أظهرها الله تعالى لأولياته لا يحدوها سواهم ، وقال ابن المنكدر : ما بقى من لذة
الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ، ولقاء الإخوان ، والصلاة في الجماعة ، وقال بعض المارفين :
إن الله تعالى ينظر بالأسفار إلى قلوب المتقين فيملؤها أنواراً ، فتدفع الفؤاد على قلوبهم فتستبصر
ثم تنتشر من قلوبهم الموائى إلى قلوب المنافقين ، وقال بعض العلماء من القدماء : إن الله تعالى
أوحى إلى بعض الصديقين : انزل عباداً من عبادى أحبهم ويحبونى ، ويشتاقون إلىّ وأشتاق
إليهم ، ويذكروننى وأذكركم ، وينظرون إلىّ وأنظروا إليهم ، فإن حدثت طريقهم أحبتك

وإن عدلت عنهم، تقتك. قال يارب وما علمتهم؟ قال يراعون الظلال بالهار. كما يراعى الراعى غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطيور إلى أوكارها، فإذا جنهم الليل، واختلط الظلام، وخلا كل حبيب بحبيبه، نصبو إلى أقدامهم، واقتشوا إلى وجوههم، وناجوني بكلامي، وتعلقوا إلى أناسي فين صارخ وبكى، وبين متأوه وشاكي، بعني ما يتصلون من أجل، وبسمي ما يشتكون من حبي أول ما أعطيهم، أفدق من نوري في قلوبهم، فيخبرون عني، كما أخبر عنهم، والثانية: لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها في موازينهم لا مبتلأها لهم، والثالثة: أقبل بوجهي عليهم، أقتري من أقبلت بوجهي عليه أيلم أحد ما أريد أن أعطيه؟ وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام المبدئ بهج من الليل قرب منه الجبار عز وجل، وكانوا يرون ما يحذون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب، وهذا السر وتحقيق ستأتي الإشارة إليه في كتاب المحبة وفي الأخبار عن الله عز وجل أي عبيد، أنا الله الذي اقتربت من قلبك، وبالنسب وأيت نوري، وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل، وطلب حيلة يجلب بها النوم، فقال أستاذه: يا بني إن الله تفحات في الليل والنهار، تصيب القلوب للثيقلة، وتخلط القلوب النائة، فتعرض لتلك التفحات، فقال ياسيدي تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار

واعلم أن هذه التفحات بالليل أرحى لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل، وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال: «إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه» وفي رواية أخرى: «يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه» وذلك كل ليلة، ومطلوب القاعين تلك الساعة وهي مبهمة في جملة الليل كليلة القدر في شهر رمضان، وكساعة يوم الجمعة، وهي ساعة التفحات المذكورة، والله أعلم

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب الأولى: إحياء كل الليل: وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى، وتلذذوا بعنايته، وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم، فلم يتعبوا بطول القيام، وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس، وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء.

(١) حديث جابر بن أنس الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة: وهو له

حكى أبو طالب المسكى أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة ، قال منهم سعيد بن المسيب ، وضفوان بن سليم اللذان وفضل بن عياض ، وهيب بن الورد المكيان ، وطاوس ، وهيب بن منبه البجليان ، والريم ابن خيثم ، والحكم السكوفاني ، وأبوسليمان الداراني ، وعلى بن بكار الشاميان ، وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم الباديان ، وحبيب أبو محمد ، وأبو جابر السلمي الفارسيان ، ومالك ابن دينار ، وسليمان التيمي ، ويزيد الرقاشي ، وحبيب بن أبي ثابت ، ويحيى البكاء ، البصريون وكهس بن المنهال ، وكان يحتم في الشهر تسعين ختمه ، ومالم يفهمه رجع وقرأه مرة أخرى وأيضاً من أهل المدينة أبو حازم ، ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم للرتبة الثانية : أن يقوم نصف الليل ، وهذا لا ينحصر عدد الموابطين عليه من السلف ، وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل ، والسادس الأخير منه ، حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل ،

المرتبة الثالثة : أن يقوم ثلث الليل ، فينبغي أن ينام النصف الأول والسادس الأخير ، وبالجملة نوم آخر الليل محبوب ، لأنه يذهب النعاس بالنداء ، وكانوا يكرهون ذلك ، ويقولون صفرة الوجه ، والشبهة به ، فلو قام أكثر الليل ، ونام سحراً قلت صفرة وجهه ، وقل نعاسه ، وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا أوتر من آخر الليل ، فإن كانت له حاجة إلى أهله فنامهن ، وإلا اضطلع في مصلاه حتى يأتيه بلال ، فيؤذنه للصلاة ، وقالت أيضاً رضي الله عنها ^(٢) ، ما ألقيته بعد السحر إلا نائماً ، حتى قال بعض السلف : هذه الضجعة قبل الصبح سنة ، منهم أبو هريرة رضي الله عنه ، وكان نوم هذا الوقت سبباً للكشف والمشاهدة من وراء حجب النيب ، وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تدين على الورد الأول من أوراد النهار ،

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فلن كانت له حاجة إلى أهله فنامهن وإلا اضطلع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة : م من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيى آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال للناسي فإذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فإذا كانت له حاجة إلى أهله ولأبي داود كان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أيقظني وصلى الركعتين ثم اضطلع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلفظ كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطلع حتى يؤذنه بالصلاة قال م إذا صلى ركعتي التيمم (٢) حديث عائشة ما ألقيت السحر إلا نائماً : متفق عليه ، بلفظ ما ألقى النبي صلى الله عليه وسلم السحر إلا نائماً في أي عدى إلا نائماً بل بلغ الأذى وقال هما كنت ألقى أو ألقى النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل إلا وهو نائم عدى

وقيام ثلث الليل من النصف الأخير، ونوم السدس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم
للمرتبة الرابعة: أن يقوم سدس الليل أو خمسة، وأفضله أن يكون في النصف الأخير
وقبل السدس الأخير منه

للمرتبة الخامسة: أن لا يراعى التقدير، فإن ذلك إنما يتيسر لنبي يوحى إليه أو لمن يعرف منازل القمر
ويوكل بمن يراقبه، ويواظبه، ويوقظه ثم يعا يضطرب في ليل النهم، ولكنه يقوم من أول الليل
إلى أن يغلبه النوم، فإذا انتبه قام، فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان، وقومتان
وهو من مكابدة الليل، وأشد الأعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم
(٢) وهو طريقة ابن عمر، وأولى العزم من الصحابة، وجماعة من التابعين رضى الله عنهم
وكان بعض السلف يقول: هي أول نومة، فإذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي عينا
فأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار، فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان
يقوم (٣) نصف الليل، أو ثلثه أو ثلثه، أو سدسه، يختلف ذلك في الليالي، ودل عليه قوله تعالى في
المومنين من سورة الزمر (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ) (١)
فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه، ونصف سدسه فإن كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه
يقرب من الثلث والرابع، وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضى الله عنها، كان صلى الله عليه وسلم
(٣) يقوم إذا سمع الصارخ يعني الديك، وهذا يكون السدس فأدونه وروى غير واحد
أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في السفر ليلا، فنام بعد العشاء ما

(١) حديث قيامه أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتبه قام فإذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل

نومتان: دت وصحبه وه من حديث أم سلمة كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام
ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح والبخاري من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء صلى أربع
نركات ثم نام ثم قام وفيه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى صحت غليلته والحديث

(٢) حديث وربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثه أو سدسه: الشيخان من حديث ابن عباس قام

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله قليل أو بعده قليل استيقظ بالحديث: وفي
رواية للبخاري فلما كان ثلث الليل الآخر قد نظر إلى السماء بالحديث: ولولا داود قام حتى إذا ذهب
ثلث الليل أو نصفه استيقظ بالحديث: لمن من حديث عائشة فيمنه الله بنساء أن يسه من الليل

(٣) حديث عائشة كان يقوم إذا سمع الصارخ: متفق عليه

(٤) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله عليه وسلم في السفر كيلا فنام بعد العشاء زمانا ثم

استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هنا باطلا سبحانه حتى بلغ إنك لا تحلف بالعداءم استل
من فراشه سوا كما فلتاك وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام - الحديث: من رواية

ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا^(١)) حتى بلغ (وَأَنْتَ لَا تَخْلُقُ الْبَاطِلَ) ثم استلم من فراشه مواكفاستاك به ، وتوضأ وصلى ، حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ، ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة المرتبة السادسة : وهي الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين ، أو تتمتع عليه الطهارة ، فيجلس مستقبل القبلة ساعة مستغلا بالذكر والدعاء ، فيكتب في حلة قوام الليل برحمة الله وفضله ، وقد جاء في الأثر^(٢) «صَلِّ مِنَ اللَّيْلِ وَلَوْ قَدْرَ حَلْبِ شَاةٍ» . فبهذه طرق القسمة فليختار المريد لنفسه ما يراه أسير عليه وحيث يعتمد عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل إحياء ما بين المشاءين ، والورد الذي بعد المشاء ، ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح نائما ، ويقوم بطرف الليل وهذه هي الرتبة السابعة ، ومهما كان النظر إلى المقدار ترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيما إلى القدر فليس يجرى أمرهما في التقدم والتأخر على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة

بيان الليالي والأيام الفاضلة

اعلم أن الليالي المخصوصة بعز يد الفضل التي تتأكد فيها استحباب الأحياء في السنة خمس عشرة ليلة ، لا ينبغي أن يغفل المريد عنها ، فأنها مواسم الخيرات ، ومطآن التجارات ، ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ، ومتى غفل المريد عن فضائل الأوقات لم ينجح ، فستمن هذه الليالي في شهر رمضان خمس في أو ثلث العشر الأخير ، إذ فيها تطلب ليلة القدر ، وليلة سبع عشرة من رمضان ، فهي ليلة صديحتها يوم الفرقان يوم التقي الجمعان ، فيه كانت وقعة بدر ، وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر ، وأما التسع الأخر فأول ليلة من المحرم ، وليلة عاشوراء ، وأول ليلة من رجب ، وليلة النصف منه ، وليلة سبع وعشرين منه

حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنت في سفر مع رسول الله عليه وسلم وافقه لارقيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وروى أبو الوليد بن ميثب في كتاب الصلاة من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلا قال لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر - الحديث : وفيه أنه أخذ سواكه من مؤخر الرجل وهذا يدل أنه أيضا كان في سفر

(١) حديث صل من الليل ولو قدر حلب شاة : أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعة نفسه ثلثة ربه فوافق حلب ثاة فوافق حلب شاة ولأبي الوليد بن ميثب من رواية الحسن بن معاوية مرسلا لا بد من صلاة الليل ولو حلية ثاة أو حلية شاة

وهي ليلة المراج وفيها صلاة مأثورة^(١) فقد قال صلى الله عليه وسلم «لِلْعَامِلِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ حَسَنَاتُ مِائَةِ سَنَةٍ. فَمَنْ صَلَّى فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَرَأَى كُلَّ رَكْعَةٍ فَاحَةً الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَتَشْهَدُ كُلُّ رَكْعَتَيْنِ وَيُسَلِّمُ فِي آخِرِهِنَّ، ثُمَّ يَقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِائَةَ مَرَّةٍ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِائَةَ مَرَّةٍ، وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ، وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ بِمَا شَاءَ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاةٍ وَآخِرَتِهِ، وَيُصْبِحُ صَائِعًا، فَإِنَّ اللَّهَ يَسْتَجِيبُ دَعَاَهُ كُلَّهُ إِلَّا أَنْ يَدْعُو فِي مَعْصِيَةٍ»
وليلة النصف من شعبان، ففيها مائة ركعة، يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كما هو الأثر كونها كما أوردناه في صلاة التطوع، وليلة عرفة، وليلة العيدين قال صلى الله عليه وسلم^(٢) «مَنْ أَحْيَا لَيْلَتَيِ الْعِيدَيْنِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ مَوْتِ الْقُلُوبِ». وأما الأيام الفاصلة فتسعة عشر، يستحب مواصلة الأوراد فيها: يوم عرفة، ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم، وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) قال «مَنْ صَامَ يَوْمَ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ مِنْ رَجَبٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِائَةَ سِتِينَ شَهْرًا» وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة عشر من رمضان، وهو يوم وقعة بدر، ويوم النصف من شعبان، ويوم الجمعة ويوم السبتين والأيام المألومات وهي عشر من ذي الحجة، والأيام المعدودات، وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) أنه قال «إِذَا سَلِمَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ سَلِمَتِ الْأَيَّامُ، وَإِذَا سَلِمَ شَهْرُ رَمَضَانَ سَلِمَتِ السَّنَةُ» وقال بعض العلماء: من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة، وأراد به العيدين، والجمعة، وعرفة، وعاشوراء ومن فواصل الأيام في الأسبوع، يوم الخميس، والاثنتين، ترفع فيها الأعمال إلى الله تعالى، وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم، فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم، وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين

(١) حديث الصلاة للمأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب ذكر أبو موسى الدين في كتاب فضائل

الأيام واليالي أنت أبا محمد البخاري : رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد ابن الفضل عن أبان عن أنس مرفوعا ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان جدا والحديث منكر

(٢) حديث من أحيا ليلتي العيد لم يموت قلبه يوم تموت القلوب : ه باسناد ضعيف من حديث أبي أمامة

(٣) حديث أبي هريرة من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي هبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم : رواه أبو موسى الدين في كتاب فضائل الالي والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه

(٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة : تقدم في الباب الخامس من الصلاة فيه ذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بحمل ابن جابر في الضعفاء أبو نعيم في الحليين من حديث عائشة وهو ضعيف

ربع العادات
كتاب آداب الأكل

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب آداب الأكل

وهو الأول من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات ، نخلق الأرض والسموات ، وأنزل الماء الفرات من المعصرات ، فأخرج به الحب والنبات ، وقدر الأرزاق والأقوات ، وحفظ بلأا كولات قوى الحيوانات ، وأمان على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات . والصلاة على محمد ذى المعجزات الباهرات ، وعلى آله وأصحابه صلاة تنو الى على ممر الأوقات ، وتنضاعف يتعاقب الساعات . وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد : فان مقصد ذوى الأبواب لقاء الله تعالى فى دار الثواب . ولا طريق إلى الوصول للاقاء الله إلا بالعلم والعمل ، ولا يمكن للمواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ، ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات ، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات ، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين إن الأكل من الدين ، وعليه نبه رب العالمين بقوله وهو أصدق القائلين (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا)^(١) فمن يقدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ، ويقوى به على التقوى ، فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملا سدى ، يسترسل فى الأكل استرسال البهائم فى المرمى ، فان ماهو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه ، ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه . وإنما أنوار الدين آدابه وسننه التى يزعم العبد بزمامها ، ويلجعم المتقى بلجامها حتى يتزن بميزان الشرع شهوة الطعام فى إقدامها واحجامها ، فيصير بسبها مدفعة للوزر وعجلة للأجر ، وإن كان فيها أوفى حظ للنفس . قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤَجَّرُ حَتَّى فِي الْقَتْمَةِ يَرْفَعَهَا إِلَى فِيهِ وَإِلَى فِي امْرَأَتِهِ » وإنما ذلك إذا رفعها بالدين وللدين ، مراعايفه آدابه ووظائفه . وهانحن نرشد الى وظائف الدين فى الأكل ، فرائضها وسننها وآدابها ومروءاتها وحيثاتها ، فى أربعة أبواب وفصل فى آخرها .

(كتاب آداب الأكل)

(١) حديث إن الرجل ليؤجر فى القتمة يرفعها إلى فيه وإلى فى امرأته : من حديث سعد بن أنس قال : وانك منها أفقت من فتنة فلها صدقة حتى القتمة ترفعها إلى فى امرأتك

الباب الأول : فيما لا بد للآكل من مراعاته وإن انفرد بالأكل
 الباب الثاني : فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل
 الباب الثالث : فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين
 الباب الرابع : فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهاها

الباب الأول

فيما لا بد للمنفرد منه
 وهو ثلاثة أقسام : قسم قبل الأكل ، وقسم مع الأكل ، وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول

في الآداب التي تقدم على الأكل

وهي سبعة :

الأول : أن يكون الطعام بمسكه جلالاً في نفسه ، طيباً في جهة مكسبه ، موافقاً
 للسنة والورع ، لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع ، ولا يحكم هوى ومداينة في دين ،
 على ماسياتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام . وقد أمر الله تعالى بأكل
 الطيب وهو الحلال ، وقدم النهي عن الأكل بالباطل على القتل ، تفخيماً لأمر الحرام ، ونعظيماً
 لبركة الحلال ، فقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَتَسَكَّمُ بِالْبَاطِلِ)^(١) إلى قوله
 (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) الآية . فالاصل في الطعام كونه طيباً . وهو من الفرائض وأصول الدين
 الثاني : غسل اليد ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الرُّضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ
 يَنْفِي اللَّيْمَ » وفي رواية « يَنْفِي الْفَقْرَ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ » ولأن اليد لا تخلو عن لوث في
 تعامل الأعمال ، ففسلها أقرب إلى النظافة والتزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين
 عبادة ، فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة

(الباب الأول)

(١) حديث الوضوء قبل الطعام ينفى الفقر وبعده ينفى اللم وفي رواية ينفى الفقر قبل الطعام وبعده : التفتيح في حسته
 الشباب من رواية موسى الرضا عن أبيه متصل بالنظ الأول ولطيران في الأوسط من حديث ابن عباس الوضوء
 قبل الطعام وبعده ينفى الفقر ولا بد داود ومن حديث سلمان بن كذا الطعام الوضوء قبله الوضوء بعده كما مضى

الثالث : أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض ، فهو أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ وَصَنَعَهُ عَلَى الْأَرْضِ » فهذا أقرب إلى التواضع . فإن لم يكن فعل السفرة ، فإنها تذكر السفر ، ويتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى . وقال أنس ابن مالك رحمه الله ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) على خوان ولا في سُكَّرَجَةٍ . قيل فعل ماذا كنتم تأكلون؟ قال على السفرة وقيل أربع أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم : الموائد والمناخل ، والأشنان ، والشبع . واعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى ، فلنسا نقول الأكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة أو تحريم . إذ لم يثبت فيه نهى . وما يقال أنه أبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبدع منيها ، بل النهى بدعة تضاد سنة ثابتة ، وترفع أمرا من الشرع مع بقاء علته ، بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب . وليس في المائدة الرفع الطعام عن الأرض تيسير الأكل ، وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه . والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ، ليست متساوية . بل الأشنان حسن لما فيه من النظافة ، فإن الفصل مستحب للنظافة ، والأشنان أتم في التنظيف . وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يعتاد عندهم ، أو لا يتيسر ، أو كانوا مشغولين بأمورهم من المبالغة في النظافة ، فقد كانوا لا ينسلون اليده أيضا ، وكانت مناديلهم أنحف أقدامهم . وذلك لا يمنع كون الفصل مستحبا ، وأما المنخل ، فالقصد منه تطيب الطعام وذلك مباح ، فلم ينته إلى التتم المفرط . وأما المائدة . فتيسر للأكل وهو أيضا مباح ، فلم ينته إلى التكبر والتعاطف . وأما الشبع ، فهو أشد هذه الأربعة ، فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات ، وتحريك الادواء في البدن ، فتدرك التفرقة بين هذه المبدعات الرابع : أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ، ويستدعيها كذلك . « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) رُبَّمَا جَنَّا لِلْأَكْلِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَجَلَسَ عَلَى ظَهْرِ قَدَمَيْهِ

(١) حديث كان إذا أتى بطعام وضعه على الأرض : أحمد في كتاب الزهد من رواية الحسن مرسلورواه

للإمام من حديث أبي هريرة نحوه وفيه مجاهد وثقه أحمد وضعه البار قلقي

(٢) حديث أنس ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة - الحديث - رواه مخ

(٣) حديث رُبَّمَا جَنَّا لِلْأَكْلِ كل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى

د من حديث عبد الله بن بشر في أثناء حديث أتوا تلك القصة فالتقوا عليها فلما كثروا جثا رسول

الله صلى الله عليه وسلم بطريق حديثه وثقه ابن من حديث أنس رأيته يأكل وهو وقع من الجوع وروى

أبو الحسن بن القزويني في الثماني من حديثه كان إذا تعدى الطعام فاستوفى على ركبتيه اليسرى وأقام اليمنى

وَدُعَا نَصَبَ رَجُلَهُ الْيَتْمَى وَجَلَسَ عَلَى الْيُسْبُرَى وَكَانَ يَقُولُ ^(١) «لَا آكُلُ مُتَكَبِّرًا» إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ
 آكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ (الشرب متكئا مكروه للمعدة أيضا
 ويكره الأكل نائما ومتكئا، الاما ينقل به من الجوبوب . وروى عن علي كرم الله وجهه
 أنه أكل كمكاً على ترس وهو مضطجع ، ويقال منبطح على بطنه ، والعرب قد تفعله
 الخامس : أن ينوى بأكله أن يقوى به على طاعة الله تعالى ، ليكون مطيعا بالأكل .
 ولا يقصد التلذذ والتمتع بالأكل . قال إبراهيم بن شيان : منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئا
 لشهوتي . ويعزم مع ذلك على تقليل الأكل ، فانه إذا أكل لأجل قوة العبادة ، لم تصدق
 نيته إلا بأكل مادون الشبع ، فان الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها . فمن ضرورة هذه
 النية كسر الشهوة ، وإيثار القناعة على الانساع . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا مَلَأَ آدَمِيٌّ
 وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ . حَسْبُ ابْنِ آدَمَ لَقِيمَاتُ يُقِمْنَ صُلْبَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَثَلَتْ طَعَامُهُ وَثَلَّتْ
 شَرَابُهُ وَثَلَّتْ لِلنَّفْسِ » ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد اليد إلى الطعام إلا وهو جائع ،
 فيكون الجوع أحد مالا بد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن
 فعل ذلك استغنى عن الطبيب . وسياق فائدة قلة الأكل ، وكيفية التدريج في التقليل منه ،
 في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع الملهكات

السادس : أن يرضى بالوجود من الرزق ، والحاضر من الطعام ، ولا يمتدح في التمتع
 وطلب الزيادة وانتظار الادم . بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الادم . « وَقَدْ وَرَدَ الْأَمْرُ
 بِالْكَرَامِ الْخُبْزِ » ^(٣) فكل ما يديم الرمي ، ويقوى على العبادة ، فهو خير كثير لا ينبغي أن
 يستحق . بل لا ينتظر بالخبز الصلاة أن حضروقتها ، إذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم
^(٤) « إِذَا حَضَرَ لِمَشَاءٍ وَالْمَشَاءُ قَابِدُوا بِالْمَشَاءِ » وكان ابن عمر رضي الله عنهما رجلا سمع قراءة الامام

ثم قال إنما أأبى أن أأكل كما يأكل العبد أو أقل كما يفعل العبد وأسأله ضعيف

- (١) حديث كان يقول لا آكل متكئا : مخ من حديث أبي جيفة
- (٢) حديث : إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ، تقدم قبله ، من حديث أنس
 بلفظ وأقل بدل وأجلس ، رواه الزوارق من حديث ابن عمر ، دون قوله وأجلس .
- (٣) حديث ماملاً ابن آدم وعاشراً من بطنه - الحديث : ت وقال حسن أنه من حديث القناد بن معديكرب
- (٤) حديث أكرموا الخبز : الزوارق والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام بسند ضعيف
 جدا وذكره ابن الجوزي في اللوحات
- (٥) حديث إذا حضر المشاء والمشاء فابدوا بالمشاء : تقدم في الصلاة والمرووف وأقيمت الصلاة

ولا يقوم من عشاءه . ومهما كانت النفس لا تتوق إلى الطعام ، ولم يكن في تأخير الطعام ضرر ، فالأولى بتقديم الصلاة فأما إذا حضر الطعام ، وأقيمت الصلاة ، وكان في التأخير ما يرد الطعام أو يشوش أمره ، فتقدمه أحب عند اتساع الوقت ، تأقت النفس أو لم تنق ، لمعوم الخبر ، ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع ، وإن لم يكن الجوع غالباً السابغ : أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ، ولو من أهله وولده . قال صلى الله عليه وسلم « اجتمعوا على طعامكم ، يبارك لكم فيه » وقال أنس رضي الله عنه « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْكُلُ وَحْدَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم « خَيْرُ الطَّعَامِ مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْأَيْدِي »

القسم الثاني

في آداب حالة الأكل

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوله ، وبالحمد لله في آخره . ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن ، حتى لا يشمله الشره عن ذكر الله تعالى . ويقول مع اللقمة الأولى بسم الله ، ومع الثانية بسم الله الرحمن ، ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم . ويجبر به ليذكر غيره ، ويأكل باليمنى ، ويبدأ بالملح ويختم به ، ويصغر اللقمة ، ويجود مضمها ، وما لم يتلعلما لم يعد اليد إلى الأخرى ، فإن ذلك عجلة في الأكل . وأن لا يذم ما كولا . كان صلى الله عليه وسلم « لَا يَمِيبُ مَا كَوْلا ، كَانَ إِذَا أُعْجِبَهُ أَكَلَهُ وَالْأَثَرَكَةُ » وأن يأكل مما يليه ، إلا الفاكهة فإنه له أن يحيل يده فيها . قال صلى الله عليه وسلم « كُلْ مِمَّا يَلِيكَ » ثم كان صلى الله عليه وسلم « يَدُورُ عَلَى الْفَاكِهَةِ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ لَيْسَ هُوَ تَوَاحَا وَاحِدًا » وأن لا يأكل من دورة القصعة

- (١) حديث اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه : د ه من حديث وحشي بن حرب بإسناد حسن
- (٢) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف
- (٣) حديث أنس كان لا يميب ما كولا إن أعجبه أكله ولا تركه : متفق عليه من حديث أبي هريرة
- (٤) حديث كل ما يليك : متفق عليه من حديث عمر بن أبي سفة
- (٥) حديث كان يدور على الفاكهة وقال ليس هو نوعاً واحداً : ت ه من حديث عكراشة بن دؤيب وفيه وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال يا عكراشة كل من حيث شئت رفاه غيره لون واحد قال ت غريب ورواه حب في الضعفاء .

ولا من وسط الطعام ، بل يأكل من استدارة الرغيف ، إلا إذا قل الخبز فيكسر الخبز ، ولا يقطع ^(١) بالسكين ، ولا يقطع اللحم أيضا ^(٢) . فقد نهى عنه ، وقال أنهشوه نهشاً ، ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به . قال صلى الله عليه وسلم : « أكرهوا الخبز فإن الله تعالى أنزله من بركات السماء ولا يمسح يده بالخبز . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليطعم ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالنديل حتى يلقأ أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة » ^(٤) . ولا يفتخ في الطعام أكلأ قهر منهي عنه ، بل يصبر إلى أن يسأل أسكله ويأكل من التمر وتراً سبعا أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين التمر والتوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع التواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله حجم وتقل وأن لا يترك ما استردله من الطعام ويطرحه في القصة بل يتركه مع الثفل حتى لا يتبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام ، إلا إذا غص بلقمة أو صدق عطشه ، فقد قيل أن ذلك مستحب في الطب ، وإنه دباغ للمعدة .

وأما الشرب فأدبه أن يأخذ الكوز يمينه ، ويقول بسم الله ، ويشربه مصاً لابعاً . قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) : « مضوا الماء مصاً ولا تمسوه عبا فإن الكبد من القلب » ولا يشرب قائماً ولا مضطجماً ، فإنه صلى الله عليه وسلم ^(٦) : « نهى عن الشرب قائماً » وروى « أنه صلى الله عليه وسلم ^(٧) شرب قائماً » ولمسكه كان لئلا . وراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه ، ويظهر في الكوز

(١) حديث النهى عن قطع الخبز بالسكين : رواه حب في الضعفاء من حديث أبي هريرة في نوح بن أبي

مرزم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سلمة بسند ضعيف

(٢) حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين : د من حديث عائشة وقال أنهشوه نهشاً قال ن منكر وث د

من حديث صفوان بن أبيه وأنهشوا اللحم نهشاً وسنده ضعيف

(٣) حديث : إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليطعم ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده

بالنديل حتى يلقأ أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة : م من حديث أنس وجابر

(٤) حديث النهى عن التفخ في الطعام والشراب : أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي

داود وتوصحه ابن ماجه إلا أنهم قالوا في الآثا وتوصحه من حديث أبي سعيد بن جابر في التفخ في الشراب

(٥) حديث مصوا الماء مصاً ولا تمسوه عبا أبو منصور الهلبلى في مسند الفردوس من حديث أنس بالسطر

الأول ولأبي داود في الراشدين من رواية عطاء بن أبي رباح إذا شربتم فلتربوا معه

(٦) حديث النهى عن الشرب قائماً : م من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة

(٧) حديث أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً : متفق عليه من حديث أبي عيسى وإمام بن جرير

قبل الشرب، ولا يتجشأ ولا ينفس في الكوز، بل ينحبه عن فمه بالحد، ويرده بالتسمية. وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَلْخَذَ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَهُ عَذْبًا فُرَاتًا بِرَحْمَتِهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِلْحًا أَجَابًا يَذُوتُنَا» والكوز وكل ما يدار على القوم يدار عنه. وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا، وأبو بكر رضى الله عنه عن شماله، وأعرابي عن يمينه، وعمر ناحية، فقال عمر رضى الله عنه، أعط أبا بكر، فناول الأعرابي، وقال الأيمن فالأيمن. ويشرب في ثلاثة أنفاس، يحمد الله في أوخرها، ويسمي الله في أوائلها، ويقول في آخر النفس الأول الحمد وفي الثاني يزيد رب العالمين، وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدباً في حالة الأكل والشرب، دلت عليها الأخبار والآثار

القسم الثالث

ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يسك قبل الشبع، ويلق أصابعه، ثم يمسح بالتدليل، ثم يفسلها، ويلتقط ثبات الطعام. قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «مَنْ أَكَلَ مَا يَسْقُطُ مِنَ الْمَائِدَةِ عَاشَ فِي سَعَةٍ وَعُوفٍ فِي وَلَدِهِ» ويتخلل ولا يتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه. أما المخرج بالخلال فبرميه، وليتمضمض بعد الخلال فقيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلق القصعة ويشرب ملها ويقال: من لقم القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة. وإن التقاط الفتات مهور الحور العين. وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ) ومهما أكل خللاً قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وتزل البركات.

(١) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعل الماء عذباً فراتاً برحمته ولم يجعله ملحاً أجاباً يذوتونا الطبراني في المعجم مصنف من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين

(٢) حديث من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوف في ولده: أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم

اللهم أطمعنا طيبا ، واستعملنا صالحا وإن أكل شبهة فليقل : الحمد لله على كل حال ، اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك . وقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ، ولا يلاف قريش ، ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا . فإن أكل طعام الغدير فليدع له ، وليقل اللهم أكثر خيره ، وبارك له فيما رزقته ، وسر له أن يفعل فيه خيرا ، وقلعه بما أعطيته ، واجعلنا وإياه من الشاكرين وأن أظفر عند قوم ، فليقل أظفر عندكم السامعون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصلت عليكم الملائكة . وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ، ليظفيه بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها ، بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) (كُلْ لَحْمَ نَبْتٍ مِنْ حَرَامٍ فَإِنَّهُ أَوْلَى بِهِ) وليس من يأكل ويكسى كمن يأكل ويلهو . وليقل إذا أكل لبنا ^(٢) (اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه)

فإن أكل غيره قال : اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين لموم نفعه . ويستحب عقيب الطعام أن يقول : الحمد لله الذي أطمعنا وسقانا ، وكفانا وآوانا ، سيدنا ومولانا ، يا كافي من كل شيء ولا يكتفي منه شيء . أطمعت من جوع ، وآمنت من خوف ، فلك الحمد آويت من دهم ، وهديت من ضلالة ، وأغيت من عيلة ، فلك الحمد حمدا كثيرا دائما طيبا نافعا مباركا فيه ، كما أنت أهلهم ومستحقه ، اللهم أطمعنا طيبا فاستعملنا صالحا ، واجعله عوناً لنا على طاعتك . ونموذ بك أن نستعين به على معصيتك

وأما غسل اليدين بالاشنان ، فكيفية أن يجعل الاشنان في كفه اليسرى ، ويفسل الأصابع الثلاث من اليد اليمنى أولا ، ويضرب أصابعه على الأشنان اليايس ، فيمسح به شفتيه ، ثم ينعم غسل القدم بأصبعه ، وبذلك ظاهر اسنانه وباطنها والحنك واللسان ، ثم يفسل أصابعه من ذلك بالياء ، ثم بذلك يبقية الأشنان اليايس أصابعه ظهر او بطناً . ويستغنى بذلك عن إعادة الأشنان إلى القدم وإعادة غسلة .

- (١) حديث كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به : هو في شعب الإيمان من حديث كعب بن جحرة بلفظ سحت وهو عندت وحسنه بلفظ لا يزبو لحم نبت من سحت إلا كانت النار أولى به
(٢) حديث القول عند أكل اللين اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه : دت وحسنه وهو من حديث ابن عباس إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطمئننا خيرا منه ومن سقاء الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه

الباب الثاني

ليأ يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

الأول : أن لا يتدنى بالطعام ومعه من يستحق التقديم ، بكبر سن أو زيادة فضل ، إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به ، فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا أشرأبوا للأكل ، واجتمعوا له .

الثاني : أن لا يسكتوا على الطعام ، فإن ذلك من سيرة العجم ، ولكن يكلمون بالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها

الثالث : أن يرفق برفيقه في القصة ، فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله ، فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقا لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركا . بل ينبغي أن يقصد الإيثار ولا يأكل تمرتين في دفعة إلا إذا ضلوا ذلك أو استأذنهم . فإن قلل رفيقه نشاطه ورغبه في الأكل ، وقال له كل ، ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات ، فإن ذلك الحاح وافرط . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم ^(٢) يكرر الكلام ثلاثا فليس من الأدب الزيادة عليه فأما الحلف عليه بالأكل فمنوع . قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : الطعام أهون من أن يحلف عليه

الرابع : أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له كل . قال بعض الأدباء : أحسن الآكلين أكل من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقه في الأكل ، وحمل عن أخيه مؤنة القول . ولا ينبغي أن يدع شيئا مما يشتهي لأجل نظر الغير إليه ، فإن ذلك تصنع . بل يجري على المتاد ولا ينقص من عادة شيئا في الوحدة ، ولكن يعود نفسه حسن الأدب في الوحدة ، حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع . ثم ، لو قلل من أكله إشارا لأخوانه ونظر لهم عند الحاجة إلى ذلك

﴿ الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل ﴾

(١) حديث كان إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث : أحمد من حديث جابر في حديث طويل ومن حديث أبي حمزة أيضا وأسندهما حسن

(٢) حديث كان يكرر الكلمة ثلاثا : ع من حديث أنس كان يبعد الكلمة ثلاثا

فهو حسن . وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل ، فلا بأس به ، بل هو حسن . وكان ابن المبارك يقدم فخر الرطب إلى إخوانه ويقول : من أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهما وكان يمد النوى ، ويعطي كل من له فضل نوى بمسده دراهم ، وذلك لدفع الحياء ، وزيادة النشاط في الانبساط . وقال جعفر بن محمد رضى الله عنهما أحب اخواني إلى أكثرهم أكلا ، وأعظمهم لقمة . وأثقلهم على من يحوجني إلى تمهده في الأكل . وكل هذا إشارة إلى الجرى على المعتاد وترك التصنع . وقال جعفر رحمه الله أيضا تبين جودة محبة الرجل لآخيه بمجودة أكله في منزله

الخامس : إن غسل اليد في الطست لباس به ، وله أن يتنخم فيه إن أكل وحده ، وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك . فإذا قدم الطست إليه غيره أكراما له فليقبله . اجتمع أنس ابن مالك وثابت البناني رضى الله عنهما على طعام ، فقدم أنس الطست إليه ، فامتنع ثابت ، فقال أنس : إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا ردّها ، فاعلموا بكرم الله عز وجل : وروى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضرير ، فصب الرشيد على يده في الطست ، فلما فرغ قال يا أبا معاوية تبدرى من صب على يدك ؟ فقال لا قال صبه أمير المؤمنين . فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته ، فأجلك الله وأكرمك كما أجلت العلم وأهله .

ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة ، فهو أقرب إلى التواضع ، وأبعد عن طول الانتظار . فإن لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد ، بل يجمع الماء في الطست . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) (اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم) قبل أن المراد به هذا . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الامصار : لا يرفع الطست من بين يدي قوم الاملاء ولا تشبهوا بالمعجم . وقال ابن مسعود : اجتمعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تستنوا بسنة الاعاجم ، والغلام الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائما ، وأحب أن يكون جالسا لانه أقرب إلى التواضع . وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب جالسا على يد واحد خادم جالسا

(١) حديث اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم : رواه القضاة في هند الثهاب من حديث أبي هريرة باستناد لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة ابراهيم وقال انه مضل وفيه نظر

فقال المصوب عليه ، قتل له لم قت ؟ فقال أحدا لا بد وأن يكون قائما وهذا أولى لأنه أيسر للصب والنسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب . وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فإن المادة جارية بذلك

ففي الطست اذا سبعة آداب : أن لا يزق فيه . وأن يقدم به المتبوع . وأن يقبل الاكرام بالتقديم . وأن يدار بمنه . وأن يجتمع فيه جماعة . وأن يجمع الماء فيه . وأن يكون الخادم قائما . وأن يجمع الماء من فيه ويرسله من يده برفق ، حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه . وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه . هكذا فعل مالك بالشافعي رضى الله عنهما ، في أول نزوله عليه ، وقال لا يروحك مارأيت مني ، نغمة الضيف فرض .

السادس : أن لا ينظر إلى أصحابه ، ولا يراقب أكلهم فيستحيون . بل يفيض بصره عنهم ويشتمل بنفسه . ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يحتمشون الأكل بعده . بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلا قليلا إلى أن يستوفوا . فإن كان قليل الأكل ، توقف في الابتداء وقل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيرا . فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضى الله عنهم فإن امتنع لسبب فليعتذر إليهم ، دفعا للخجلة عنهم

السابع : أن لا يفعل ما يستقذره غيره . فلا يفيض يده في القصبة ، ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه . وإذا أخرج شيطان في وجهه عن الطعام ، وأخذته يبساره ولا يمسس اللقمة الدسمة في الحلق ، ولا ما خلل في الدسومة ، فقد يكرهه غيره . واللقمة التي قطعها بسنه ، لا يمسس بقيتها في المرققة والحلق . ولا يتكلم بما يذكر المستقذرات

الباب الثالث

في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان والزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير . قال جعفر بن محمد رضى الله عنهما : إذا قدمت مع الإخوان على المائدة فاطلبوا الجلوس ، قائما ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم . وقال الحسن رحمه الله : كل نفقة يتفقا الرجل على نفسه وأبويه فن دونهم ، يحاسب عليها أئمة إلا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام ، فإن الله يستحي أن يسأله عن ذلك .

هذا مع ماورد من الأخبار في الإطعام . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَتْ مَائِدَتُهُ مَوْضُوعَةً بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى تَرْفَعَهُ» وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاما كثيرا لا يقدرّون على أكل جميعه . وكان يقول : بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال «إِنْ الْإِخْوَانَ إِذَا رَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَنِ الطَّعَامِ لَمْ يُحَاسَبْ مَنْ أَكَلَ فَضْلَ ذَلِكَ فَإِنَّا أَحَبُّ أَنْ أُسْتَكْتَرَّ مِمَّا أَقْدَمَهُ إِلَيْكُمْ» لَنَا كُلُّ فَضْلٍ ذَلِكَ . وفي الخبر ^(٣) «لَا يُحَاسَبُ الْعَبْدُ عَلَى مَا يَأْكُلُهُ مَعَ إِخْوَانِهِ» وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقل إذا أكل وحده . وفي الخبر ^(٤) «ثَلَاثَةٌ لَا يُحَاسَبُ عَلَيْهِمُ الْعَبْدُ أَكْلَةُ السَّجُورِ وَمَا أَفْطَرَ عَلَيْهِ وَمَا أَكَلَ مَعَ الْإِخْوَانِ» وقال على رضي الله عنه : لأن أجمع إخواني على صاع من طعام ، أحب إلى من أن أعق رقبة ، وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه . وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون : الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق . وكانوا رضي الله عنهم يهتمون على قراءة القرآن ، ولا يفتقرون إلا عن ذواق ، وقيل لاجتماع الإخوان على الكفاية مع الأنس والألفة ليس هو من الدنيا ، وفي الخبر ^(٥) «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا ابْنَ آدَمَ جَعْتَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي فَيَقُولُ كَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَالَيْنِ؟ فَيَقُولُ جَاعَ أَخْوَاكَ الْمُسْلِمُ فَلَمْ تُطْعِمَهُ ، وَلَوْ أَطْعَمْتَهُ كُنْتَ أَطْعَمْتَنِي

(١) حديث : لا تزال للملائكة تصلي على أحدكم مادامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع ، الطبراني

في الأوسط ، من حديث عائشة ، بسند ضعيف

(٢) حديث : ان الآخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام ، لم ألقه على أصل

(٣) حديث لا يحاسب العبد بما يأكله مع إخوانه . هو في الحديث الذي بعده بمناه

(٤) حديث : ثلاثة لا يحاسب عليها العبد : أكلة السجور ، وما أفطر عليه ، وما أكل مع الإخوان ،

الازدي في الضعفاء ، من حديث جابر ، ثلاثة لا يشاؤون عن العيم : الصائم ، والفسح ،

والرجل يأكل مع ضيفه . أو رده في ترجمته ليلان بن داود الجزري ، وقال فيه منكر الحديث

ولأبي منصور الديلمي في مستد الفردوس ، نحوه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث : يقول الله للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني - الحديث . م . من حديث أبي

هريرة يلقط المستطعمتك فلم تطعمني

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِذَا جَاءَكُمْ الرَّائِرُ فَأَكْرِمُوهُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَظَاهِرُهَا هِيَ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ، وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «خَيْرُكُمْ مَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «مَنْ أَطْعَمَ أَخَاهُ حَتَّى يُشْبِعَهُ، وَسَقَاهُ حَتَّى يَرْوِيَهُ بَعْدَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ بِسَبْعِ خَنَاقٍ، مَا يَنْ كُلُّ خَنَاقَيْنِ مَسِيرَةَ سَمِيعَةِ سَمِيعَاتِهِ عَامٍ»
وأما آدابه : فبعضها في الدخول ، وبعضها في تقديم الطعام

آداب الدخول للطعام

أما الدخول ، فليس من السنة أن يقصد قوما متربصا لوقت طعامهم ، فيدخل عليهم وقت الأكل ، فإن ذلك من المفاجأة ، وقد نهى عنه . قال الله تعالى (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاءً) ^(١) يعني مستظريين حيثه ونضجه . وفي الخبر ^(٢) «مَنْ مَشَى إِلَى طَعَامٍ لَمْ يُذْعِ إِلَيْهِ مَتًى فَلَسِقًا وَكُلُّ حَرَامٍ» ولكن حق الداخل إذا لم تر بصح وانفق أن صادفهم على طعام ، أن لا يأكل مالم يؤذن له ، فإذا قيل له كل ، نظر ، فإن علم أنهم يقولونه على حجة لمساعدته فليساعد ، وإن كانوا يقولونه حياء منه ، فلا ينبغي أن يأكل ، بل ينبغي أن يظلم . أما إذا كان جائعا ، فقصده بعض إخوانه ليطعمه ، ولم يترص به وقت

(١) حديث إذا جاءكم الرائر فأكرموه : الحرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس ، وهو حديث منكر . قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه

(٢) حديث : إن في الجنة غرارا يرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها لمن أَلَانَ الْكَلَامَ ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ . ت . من حديث علي ، وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن اسحق ، وقد تكلم فيه من قبل حفظه

(٣) حديث : خيركم من أطعم الطعام . أحمد ، والحاكم ، من حديث صهيب ، وقال صحيح الأسناد

(٤) حديث : من أطعم أخاه حتى يشبعه ، وسقاه حتى يرويه ، بعده الله من النار سبع خناقات ، ما بين كل خناتين مسيرة خمسمائة عام ، الطبراني ، من حديث عبد الله بن عمر . وقال ابن حبان ، ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الذهبي ، غريب منكر

(٥) حديث : من مشى إلى طعام لم يدع إليه متى فلسقاً وكل حراما . حق . من حديث عائشة نحوه ، وضعفه ولا يمداد ، من حديث ابن عمر ، من دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج بغير الاستاء ضعيف

أكله ، فلا بأس به . قَصَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) وَأَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَنَزَلَ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ وَأَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ لِأَجْلِ طَعَامٍ يَأْكُلُونَهُ وَكَانُوا جَائِعِينَ . والدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام . وهي عادة السلفه . وكان عون بن عبد الله السعدي له ثلثمائة وستون صديقاً ، يدور عليهم في السنة . وآخرون ثلاثون يدور عليهم في الشهر . وآخرون سبعة يدور عليهم في الجمعة . فكان إخوانهم معلومهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادة لهم

فان دخل ولم يجد صاحب الدار ، وكان واثقا بصدقاته ، عالما بفرحها إذا أكل من طعامه : فله أن يأكل بغير إذنه . إذ المراد من الإذن الرضاء لاسيا في الأطعمة ، وأمرها على السعة قرب رجل يصرح بالأذن ويحلف ، وهو غير راض ، فأكل طعامه مكروه . ورب غائب لم يأذن ، وأكل طعامه محبوب . وقد قال تعالى (أَوْ صَدِّيقِكُمْ) (٢) وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣) دَارَ بَرِيرَةَ وَأَكَلَ طَعَامَهَا وَهِيَ غَائِبَةٌ ، وَكَانَ الطَّعَامُ مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ بَلَغَتْ الصَّدَقَةُ مَحَلَّهَا ، وَذَلِكَ لِمَلَمْلَةِ بَسْرٍ وَرَهَا بِذَلِكَ . لذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان ، اكتفاء بملء بالأذن . فان لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ، ثم الدخول . وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن ، فيأكلون ما يجدون بغير إذن ، وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسره ، ويقول هكذا كنا . وروى عن الحسن رضي الله عنه ، أنه كان قائما يأكل من متاع يقال في السوق ، يأخذ من هذه الجبوتة تينة ، ومن هذه قسبة . فقال له هشام : ما بدا لك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه ! فقال يا لعمرك ، اتل علي آية الاكل . فتلا إلى

(١) حديث قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم منزل أبي الهيثم بن التيهان ، وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه : أما قصة أبي الهيثم فرواهات من حديث أبي هريرة وقال حسن . غريب صحيح والنسخة عند م لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وإنما قال رجل من الأنصار وأما حديث قصد منزل أبي أيوب فرواهها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريدة وأكل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال بلغت الصدقة مكانها : متفق عليه من حديث عائشة أهدى لبريرة لحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لها صدقة ولنا هدية وأما قوله بلغت عليها فقالة في الشاة التي أعطيتها نسيئة من الصدقة وهو متفق عليه أيضا من حديث أم عطية

قوله تعالى (أَوْصِدِّ يَكُمُ) فقال من الصديق يا أبا سعيد ؟ قال من استروحت اليه النفس ، واطمأن اليه القلب . ومضى قوم الى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ، ففتحوا الباب ، وأنزلوا السفرة ، وجعلوا يأكلون . فدخل الثوري وجعل يقول : ذكرتموني أخلاق السلف ، هكذا كانوا . وزار قوم بعض التابعين ، ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم ، فذهب الى منزل بعض اخوانه ، فلم يصادفه في المنزل ، فدخل فظفر الى قدر قد طبخها ، والى خبز قد خبزه وغير ذلك ، فغمل كله ، فقدمه الى أصحابه ، وقال كلوا . فجاء رب المنزل فلم ير شيئا . فقتل له قد أخذ فلان ، فقال قد أحسن . فلما لقيه قال يا أخى إن عادوا فعد
فهذه آداب الدخول

آداب تقديم الطعام

وأما آداب التقديم فترك التكلف أولا ، وتقديم ماحضر . فان لم يحضره شيء ولم يملك ، فلا يستقرض لأجل ذلك ، فيشوش على نفسه . وان حضره ما هو محتاج اليه لقوته ، ولم تسمح نفسه بالتقديم ، فلا ينبغي أن يقدم . دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل ، فقال : لولا اني أخذته بدين لأطعمتك منه . وقال بعض السلف في تفسير التكلف : أن تطعم أخاك مالا تأكله أنت ، بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة . وكان الفضيل يقول : انما تقاطع الناس بالتكلف ، يدعو أحدهم أخاه ، فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه . وقال بعضهم : ما أبالي بمن أتاني من اخواني ، فاني لا أتكلف له ، انما أقرب ماعندي ، ولو تكلفت له لكرهت محبته وملايته . وقال بعضهم : كنت أدخل على أخ لي فيتكلف لي ، فقلت له إنك لا تأكل وحده هذا ، ولا أنا ، فإبانا اذا اجتمعنا أكلناه ! فاما أن تقطع هذا التكلف ، أو أقطع الحمى . فقطع التكلف ، ودام اجتماعنا بسببه

ومن التكلف أن يقدم جميع ماعنده ، فيجحف ببياله ويؤذى قلوبهم . روى ان رجلا دما عليا رضى الله عنه ، فقال على : أجيئك على ثلاث شرائط : لا تدخل من السوق شيئا ، ولا تدخر ما في البيت ، ولا تجحف ببيالك . وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك

نوعاً إلا ويحضر شيئاً منه . وقال بعضهم ^(١) « دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَدِمَ إِلَيْنَا خُبْرًا وَخَلًّا وَقَالَ لَوْلَا أَنَا نَهَيْنَا عَنْ التَّكْلِيفِ لَتَكَلَّفْتُ لَكُمْ » وقال بعضهم : إذا قصدت للزيارة تقديم محضر عوان استزرت فلا تبة ، ولا تنر . وقال سلمان « أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) أَنْ لَا تَتَكَلَّفَ لِلضَّيْفِ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا . وَأَنْ تُقَدِّمَ إِلَيْهِ مَا حَضَرَنَا » وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زاره إخوانه ، فقدم إليهم كسراً ، وجز لهم بقلا كان بزرعه . ثم قال لهم كلوا ، لولا أن الله لمن المتكلفين لتكلفت لكم . وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة ، أنهم كانوا يقدمون محضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ، ويقولون لاندري أيهما أعظم وزراً ، الذي يحتقر ما يقدم إليه ، أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه

الأدب الثاني : وهو للزائر أن لا يقترح ، ولا يتحكم بشيء بيده ، فربما يشق على المزور احضاره . فإن خيره أخوه بين طعامين ، فليخير إيسرهما عليه . كذلك السنة . في الخبر ^(٣) « أَنَّهُ مَا خَيْرَ رَسُولٍ أَصْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ شَيْئَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا » وروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي زور سلمان ، فقدم الينا خبز شعير وملحاجر يشا . فقال صاحب لي لو كان في هذا الملح سعترا كان أطيب . فخرج سلمان فزعه من مطهرته وأخذ سعترا . فلما أكلنا قال صاحبي : الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا . فقال سلمان لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة هذا إذا توهم تمدد ذلك على أخيه ، أو كراهته له . فإن علم أنه يسر ما قراهه ، ويسر عليه ذلك ، فلا يكرهه الاقتراح . فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني ، إذ كان نازلاً عنده ببغداد ، وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ، ويسلها إلى الجارية

(١) حديث دخلنا على جابر بن عبد الله قدم الينا خبزاً وخلًا وقال لولا أناهينا عن التكلف لتكلفت لكم : رواه أحمد دون قوله لولا أناهينا وهي من حديث سلمان الفارسي وسيأتي بعده وكلاهما ضيف وللبخاري عن عمر بن الخطاب نهينا عن التكلف

(٢) حديث سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما حضرنا : أخرجه في معارج الأئمة ولأحمد لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أو لولا أناهينا أن يتكلف أحدنا لصاحبه لتكلفتنا لك وللطبراني ناهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

أنت تتكلف للضيف ما ليس عندنا

(٣) حديث ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيتين إلا اختار أيسرهما : متفق عليه من حديث عائشة وزاد ما لم يكن إلما ولم يذكرهما في بعض طرقه

فأخذ الشافعي الرقعة في بضع الأيام ، وألحق بها لونا آخر بخطه . فلما رأى الزعفراني ذلك اللون ، أنكر وقال : ما أمرت بهذا فمرضت عليه الرقعة ملحقا فيها خط الشافعي . فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك ، وأعتق الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه . وقال أبو بكر الكتاني : دخلت على السري ، فجاء بفتيت وأخذ يحمل نصفه في القدح . فقلت له أي شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة ! فضحك وقال ، هذا أفضل لك من حبة . وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع : مع الفقراء بالائثار ، ومع الأخوان بالانيساط ، ومع أبناء الدنيا بالأدب .

والأدب الثالث : أن يشهى الزور أخاه الزائر ، ويلتمس منه الاقتراح ، مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح . فذلك حسن ، وفيه أجر وفضل جزيل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ صَادَفَ مِنْ أَخِيهِ شَهْوَةً غَيْرَ لَهُ . وَمَنْ سَرَّ أَخَاهُ الْمُؤْمِنُ فَقَدَسَ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) فيما رواه جابر « مَنْ لَدَّ أَخَاهُ بِمَا يَشْتَهِي كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَحَسَنَةٍ عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ وَأَطْمَنَهُ اللَّهُ مِنْ ثَلَاثِ جَنَّاتٍ جَنَّةِ الْفِرْدَوْسِ ، وَجَنَّةِ عَدْنٍ وَجَنَّةِ الْجُلْدِ »

الأدب الرابع : أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما ؟ بل ينبغي أن يقدم إن كان . قال الثوري إذا زارك أخوك فلا تقل له أنا أكل ؟ أو أقدم إليك ؟ ولكن قدم . فان أكل والا فرفع . وإن كان لا يريد أن يطعمهم طعاما ، فلا ينبغي أن يظهرهم عليه ، أو يصفه لهم . قال الثوري إذا أردت أن لا تطعم عيالكم مما تأكله ، فلا تحدثهم به ، ولا يرونه معك . وقال بعض الصوفية : إذا دخل عليكم الفقراء ، فقدموا إليهم طعاما . وإذا دخل الفقهاء ، فسلمهم عن مسئلة . فإذا دخل القراء ، فداوهم على الحراب .

(١) حديث من صاف من أخيه شهوة غفر له ومن سر أخاه ألزم من قد سر الله عز وجل : الزوار ولا طرائي من حديث أبي الهرداه من وافق من أخيه شهوة غفر له قال ابن الجوزي حديث موضوع وروي ابن حبان والقبيل في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا فانه سر الله - الحديث : قال القبيل باطل لأصله

(٢) حديث جابر من لدد أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة - الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحمد بن حنبل هذا باطل كذب

الباب الرابع

في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة : الدعوة أولاً ، ثم الاجابة ، ثم الحضور ، ثم تقديم الطعام ، ثم الأكل ، ثم الانصراف
ولنقدم على شرحها إن شاء الله تعالى فضيلة الضيافة .

قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا تَكْلَفُوا الضَّيْفَ فَتَبْخُضُوهُ فَإِنَّهُ مَنَ ابْتِغَا الضَّيْفَ فَقَدْ ابْتِغَا اللَّهَ وَمَنَ ابْتِغَا اللَّهَ ابْتِغَاهُ اللَّهُ» وَقَالَ صلى الله عليه وسلم ^(٢) «لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضَيِّفُ» وَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِرَجُلٍ لَهُ إِبِلٌ وَبَقَرٌ كَثِيرَةٌ فَلَمْ يُضَيِّفْهُ وَمَرَّ بِامْرَأَةٍ لَهَا شُوبَهَاتٌ فَذَبَحَتْ لَهُ . فَقَالَ صلى الله عليه وسلم انْظُرُوا إِلَيْهِنَّ إِنَّمَا هَذِهِ الْأَخْلَاقُ يُبَيِّدُ اللَّهُ قَرْنَ شَاءَ أَنْ يَمْتَحَهُ خُلُقًا حَسَنًا فَعَلَّ » وَقَالَ أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم « إِنَّهُ تَزَلَّ بِهِ صلى الله عليه وسلم ضَيْفٌ فَقَالَ : قُلْ لِقُلَانِ الْيَهُودِيِّ تَزَلَّ بِي ضَيْفٌ فَأَسْلَفَنِي شَيْئًا مِنَ الدَّقِيقِ إِلَى رَجَبٍ . فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ مَا أَسْلَفَهُ إِلَّا بِرَهْنٍ . فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ . وَاللَّهِ إِنِّي لَا مِثْرَ فِي السَّمَاءِ ، أَمِيتَ فِي الْأَرْضِ ، وَلَوْ أَسْلَفَنِي لَأَدْبَيْتُهُ فَأَذْهَبَ يَدْرِي وَارْهَنَتْهُ عِنْدَهُ » وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ الْحَلِيلُ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ خَرَجَ مِثْلًا أَوْ مِثْلَيْنِ يَلْتَمِسُ مِنْ يَتَعَدَّى مَعَهُ وَكَانَ يَكْنَى أَبَا الضَّيْفَانِ . وَلَصَدَقَ نَيْتُهُ فِيهِ ، دَامَتْ ضِيَافَتُهُ فِي مَشْهَدِهِ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا ، فَلَا تَنْقُضْ لَيْلَةً إِلَّا وَأَيُّكُلَ عِنْدَهُ

﴿ الباب الرابع في آداب الضيافة ﴾

(١) حديث لا تكلفوا الضيف فتبخضوه فانه من ابتغى الضيف قد ابتغى الله ومن ابتغى الله ابتغاه الله أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان لا يتكفن أحد لضيفه مالا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج الأزرق متكلم فيه

(٢) حديث لا خير فيمن لا يضيف أحد من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لهيعة

(٣) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له إبل وبقر كثيرة فلم يضيفوه امرأة لما شوبهات

فدعيت له - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق من رواية أبي الليثال مرسلا

(٤) حديث أبي رافع أنه نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لقلان اليهودي نزلني ضيف

فأسلفني شيئا من الدقيق إلى رجب - الحديث : رواه إسحق بن راهويه في مسنده والخريزاني

في مكارم الأخلاق وابن مردويه في التفسير بإسناد ضعيف

جماعة ، من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة . وقال قوام الموضع إنه لم يخل إلى الآن ليلة عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا الْإِيْعَانُ ؟ فَقَالَ إِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَبَذْلُ السَّلَامِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « فِي الْكَفَّارَاتِ وَالذَّرَجَاتِ إِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » ^(٣) وسئل عن الحج المبرور فقال إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَطِيبُ الْكَلَامِ » وقال أنس رضي الله عنه : كل بيت لا يدخله ضيف لا يدخله الملائكة . والأخبار الواردة في فضل الضيافة والأطعام لا تحصى فلنذكر أدها

أما الدعوة : فينبغي للداعي أن يمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَكُلْ طَعَامَكَ الْأَبْرَارُ » في دعائه لبعض من دعا له : وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ » ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص . قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيَّةِ ، يُدْعَى إِلَيْهَا الْأَغْنِيَاءُ دُونَ الْفُقَرَاءِ » وينبغي أن لا يهمل أقاربه في ضيافته ، فإن إهمالهم إجحاش وقطع رحم . وكذلك يراعى الترتيب في أسدقائه ومعارفه ، فإن في تخصيص البعض إجحاشاً لقلوب الباقين . وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهة والتفاخر ، بل استالة قلوب الإخوان ، والتسكين بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في إطعام الطعام ، وإدخال السرور على قلوب المؤمنين . وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الإجابة ، وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب . وينبغي أن لا يدعو إلا من يحب إجابته . قال سفيان : من دعا أحداً إلى طعام وهو يكره الإجابة ،

(١) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الإياعان قال إطعام الطعام وبذل السلام : متفق عليه من حديث عبادة ابن عمرو بلفظ أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرى السلام على من هربت وهدت لم تعرف

(٢) حديث قال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام ومعه ولك من حديث حماد وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الأذكار وهو حديث اللهم إني أسألك فعل الخيرات

(٣) حديث سئل عن الحج المبرور فقال إطعام الطعام وطيب الكلام تقدم في الحج

(٤) حديث أكل طعامك الأبرار : د من حديث أنس بإسناد صحيح

(٥) حديث لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي : تقدم في الزكاة

(٦) حديث شر الطعام طعام الوليعة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

فعلية خطيئة ، فان أجاب المدعو ، فعليه خطيئتان . لأنه سله على الأكل مع كراهة ، ولوعلم ذلك لما كان يأكله . وإطعام التقي إعانة على الطاعة . وإطعام الفاسق تقوية على الفسق . قال رجل خياط لابن المبارك : أنا أخط ثياب السلاطين ، فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة ؟ قال : لا ، إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والابرة ، أما أنت فن الظلمة أنفسهم وأما الاجابة فهي سنة مؤكدة : وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع : قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ دُعِيتُ إِلَى كِرَاعٍ لَأَجَبْتُ وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ»

آداب اجابة الدعوة إلى الطعام

وللاجابة خمسة آداب

الأول : أن لا عيزز التقي بالاجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهى عنه . ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة ، وقال ، انتظار المرفة ذل . وقال آخر ، إذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي . ومن المتكبرين من يوجب الاغنياء دون الفقراء . وهو خلاف السنة . كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) يُجِيبُ دَعْوَةَ التَّبَدُّ وَدَعْوَةَ الْمُسْكِينِ . ومرو الحسن ابن علي رضي الله عنهما يقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارة الطريق ، وقد نشروا كسرا على الأرض في الرمل ، وهم يأكلون ، وهو على بقلته . فسلم عليهم . فقالوا له هلم إلى النداء يا بن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال نعم ، إن الله لا يحب المتكبرين . فنزل وقعد معهم على الأرض وأكل ، ثم سلم عليهم وركب ، وقال ، قد أجبتكم فأجيبوني قالوا نعم . فوعدهم وقتنا معلوما ، فحضروا ، فقدم إليهم فاخر الطعام ، وجلس يأكل معهم وأما قول القائل ، إن من وضعت يدي في قصعته ، فقد ذلت له رقبتي ، فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة ، وليس كذلك . فانه ذل إذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ، ولا يتقلد بها منة ، وكانت يرى ذلك يداله على المدعو . ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لملء

(١) حديث : لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت . غ من حديث أبي هريرة

(٢) حديث : كان يجيب دعوة المدعو للمساكين : ت ه من حديث أنس دون ذكر المسكين وضغته ت وصححه ك

أن الداعي له يتقدمه ، ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة . فهذا يختلف باختلاف الحال . فمن ظن به أنه يستقبل الأعلام ، وإنما يفعل ذلك مباحة أو تسكفا ،^(١) فليس من السنة إجابته . بل الأولى التملل . ولذلك قال بعض الصوفية : لا تجب الإدعوة من يرى أنك أكلت رزقك ، وأنه سلم إليك ودبة كانت لك عنده ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الدبة منه . وقال سري السقطي رحمه الله : آه على لقمة ليس على لله فيها تبة ، ولا مخلوق فيها منة . فإذا علم المدعو أنه لامنة في ذلك ، فلا ينبغي أن يرد . وقال أبو تراب النخشي رحمه الله عليه ، عرض على طعام فامتنت ، فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما ، فقلت أنه عقوبته . وقيل لمعروف الكرخي رضي الله عنه ، كل من دعاك تمر إليه ؟ فقال أنا صيف أتزل حيث أتزلوني .

الثاني : أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة لبعد المسافة ، كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه . بل كل مسافة يمكن احتمالها في المادة لا ينبغي أن يمتنع . لاجل ذلك يقال في التوراة : أو بعض الكتب : سر ميلاد مريض ، سر ميلاد شيع جنازة ، سر ثلاثة أميال أجب دعوة ، سر أربعة أميال زر أخا في الله . وإنما قدم إجابة الدعوة والزيارة ، لأن فيه قضاء حق الحي ، فهو أولى من الميت . وقال صلى الله عليه وسلم :^(٢) (لَوْ دُعِيَ إِلَى كُرَاعٍ بِالنَّمِيمِ لَأَجَبْتُ) وهو موضع على أميال من المدينة ، أَفْطَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) فِي رَمَضَانَ لَمَّا بَلَغَهُ وَقَصَرَ عَنْهُ فِي سَفَرِهِ^(٤)

(١) حديث : ليس من السنة إجابة من بطعم مباحة أو تسكفا . د . من حديث ابن عباس ، أن النبي صلى الله

عليه وسلم نهى عن طعام للتباين . قال د . من رواه عن جرير لم يذكر فيه ابن عباس . والتعليل في الضعفاء ، نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام للتباين ، وللتباين للتباين فاعلموا لباهاتة والرياء ، قاله أبو موسى الليثي

(٢) حديث : لو دُعِيَ إِلَى كُرَاعٍ بِالنَّمِيمِ لَأَجَبْتُ ، ذكر النعم فيه ليعرف ، والمعروف لو دُعِيَ إِلَى كُرَاعٍ كما تقدم قبله بثلاثة أحاديث . ويرد هذه الزيادة ما رواه ب . من حديث أنس ، لو أهدى إِلَى كُرَاعٍ قُلْتُ

(٣) حديث : افطروا على الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغ كُرَاعِ النَّمِيمِ رواه م . من حديث جابر في عام الفتح

(٤) حديث : قصره صلى الله عليه وسلم في سفره عند كُرَاعِ النَّمِيمِ ، لم أقف له على أصل ، وللطبراني في الصغير ، من حديث ابن عمر ، كان يقصر الصلاة بالتيقن ، يريد إذا بلغه ، وهذا يرد الأول ،

لأن بين التيقن وبين المدينة ثلاثة أميال أو أكثر ، وكُرَاعِ النَّمِيمِ بين مكحول وعفان والله أعلم

الثالث : أن لا يتنعم لكونه صائماً . بل يحضر . فإن كان يسر أخاه إفطاره ، فليفطر . وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ، ما يحتسب في الصوم وأفضل . وذلك في صوم التطوع . وإن لم يتحقق سرور قلبه ، فليصدقه بالظاهر ، وليفطر . وإن تحقق أنه متكلف ، فليتمل . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لِمَنْ أَمْتَنَعَ بِعَذْرِ الصَّوْمِ تَكَلَّفَ لَكَ أَخُوكَ وَتَقُولُ إِنِّي صَائِمٌ » وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالافطار . فالافطار ، عبادة بهذه النية ، وحسن خلق ، فتوابه فوق ثواب الصوم . ومهما لم يفطر ، فضيافته الطيب والمجموع والحدِيث الطيب . وقد قيل : الكحل والدهن أحد القراءين

الرابع : أن يتنعم من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة ، أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع منكراً ، من فرش ديباج ، أو إناة فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط ، أو سماع شيء من المزامير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من اللهو والغزف والمزل واللب ، واستماع النية والنجمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك ، فكل ذلك مما يمنع الاجابة واستجابها ، ويوجب تحريرها أو كراهيتها . وكذلك إذا كان الداعي ظالماً ، أو مبتدعاً ، أو فاسقاً ، أو شريعياً ، أو متكلفاً طلباً للباهة والفخر

الخامس : أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن ، فيكون عاملاً في أبواب الدنيا . بل يحسن نيته ، ليصير بالاجابة عاملاً للآخرة ، وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله « لَوْ دُعِيتُ إِلَى كَرَائِحٍ لَأُجِبْتُ » وينوي الحذر من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ »

(١) حديث : وقال لمن امتنع بعذر الصوم ، تكلف لك أخوك وتقول إنني صائم . هـ . من حديث أبي سعيد الخدري ، صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً ، وأتاني هو وأصحابه ، فلما وضع الطعام ، قال رجل من القوم إنني صائم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، دعاكم أخوك وتكلف لكم الحديث . ولقد ارتضى نحوه ، من حديث جابر

(٢) حديث : من لم يجب الداعي فقد عصي الله ورسوله . متفق عليه ، من حديث أبي هريرة

وينبى إكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَكْرَمَ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَكَأَنَّا أَكْرَمَهُ »

وينبى إدخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ سَرَّ مُؤْمِنًا فَقَدْ سَرَّ اللَّهَ » وينبى مع ذلك زيارته ، ليكون من المتحايين في الله إذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) فيه الزاور والتبازل لله ، وقد حصل البذل من أحد الجانبين ، فتحصل الزيارة من جانبه أيضاً

وينبى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ، ويطلق اللسان فيه ، بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق ، أو استحقار أخ مسلم ، أو ما يجرى مجراه

فهذه ست نيات تلحق إجابته بالقرابات أحداها ، فكيف مجموعها . وكان بمض السلف يقول : أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية ، حتى في الطعام والشراب . وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى فَعَنُ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ . وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ أَمْرٍ يُتْرَكُ جَبًا ، فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ ، والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات ، أما المنهيات فلا ، فإنه لو نوى أن يسر إخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر ، أو حرام آخر ، لم تنفع النية . ولم يحز أن يقال الأعمال بالنيات . بل لو قصد بالغزو الذي هو طاعة ، المباهاة وطلب المال ، انصرف عن جبة الطاعة . وكذلك المباح ، المرددين وجوه الخيرات وغيرها ، يلتحق بوجوه الخيرات بالنية . فتؤثر النية في هذين القسمين ، لافي القسم الثالث

(١) حديث : من أكرم أخاه المؤمن فإنا نكرم الله تعالى . الاصحاح في الترغيب والترهيب ، من حديث

جابر . والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر . وأسناده ضعيف

(٣) حديث : من سر مؤمناً فقد سر الله . تقدم في الباب قبله

(٤) حديث : وجبت عبقة للزاورين في والتبازلين في . م من حديث أبي هريرة . ولم يذكر الضنف

هذا الحديث ، وإنما أشار إليه

(٥) حديث : الأعمال بالنيات ، متفق عليه ، من حديث عمر بن الخطاب

آداب المحضور لمنزل الداعي والجالوس فيه

وأما المحضور فأدبه أن يدخل الدار ، ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن ، بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يجلس بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيئ للمكان على الحاضرين بالزحمة . بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يجالسه أئبته فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد ، فخالقته تشوش عليه . وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراما ، غلبتواضع . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَنْ يَنْتَهِجَ إِلَهُ الرَّضَا بِاللَّيْثُونِ مِنَ الْجُلُوسِ» ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء ويسترهم . ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام ، فإنه دليل على الشره . ويحصى بالنتيجة والسؤال من يقرب منه إذا جلس .

وإذا دخل ضيف للبيت ، فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلية ويبتدع الماعوموضع الوضوء . كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما . وغسل مالك يده قبل الطعام قبل التوم ، وقاله النسل قبل الطعام لرب البيت أولى ، لأنه يدعو الناس إلى كرمه ، فحكمة أن يتقدم بالنسل . وفي آخر الطعام يتأخر بالنسل ، لينتظر أن يدخل من يأكل ، فيأكل معه .

وإذا دخل فرأى منكرا غيره إن قدر ، وإلا أنكر بلسانه وانصرف . ولتنكر فرشه الديباج ، واستعمال أواني الفضة والذهب ، والتصوير على الحيطان ، وسماع الملاهي والزامير وحضور النسوة للتكشفات الوجوه ، وغير ذلك من المهرمات . حتى قال أحمد رحمه الله إذا رأى مكحلة رأسها مفضض ، ينبغي أن يخرج . ولم يأذن في الجالوس إلا في ضبة ، وقاله إذا رأى كلة فينبني أن يخرج ، فإن ذلك تكلف لا فائدة فيه ، ولا تدفع حرا ولا بردا ، ولا تستر شيئا . وكذلك قال ، يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة وقال إذا أكرى بيتا فيه صورة أو دخل الحمام رأى صورة ، فينبني أن يحكمها ، فإن لم يقدر ، خرج

(١) حديث : إن من التواضع لله الرضا بالثون من المجلس . الخرائطي في مكارم الاخلاق ، وأبو نعيم في رياضة السلفين ، من حديث طلحة بن عبيد ، بسند جيد

وكل ما ذكره صحيح وإنما النظر في الكلة وتزين الحيطان بالديباج ، فإن ذلك لا ينتهي إلى التحريم إذ الحريم يحرم على الرجال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي حِلٌّ لِنِسَائِهِمَا » وما على الحائض ليس منسوب إلى الذكور . ولو حرم هذا الحرم تزين الكعبة . بل الأولى بأباحته لموجب قوله تعالى (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ ^(٢)) لا ميا في وقت الزينة ، إذ المخذعة للفاخر ، وإن تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر إليه . ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر إلى الديباج ، مهما لبسه الجوارى والنساء . والحيطان في معنى النساء ، إذ لسن موصوفات بالله كورة

آداب إحضار الطعام

وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة

الأول : تمجيل الطعام . فذلك من أكرام الضيف . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » ومهما حضر أكثرون وغاب واحد أو اثنان ، وتأخروا عن الوقت الموعود ، فحق الحاضرين في التمجيل ، أولى من حق أولئك في التأخير . إلا أن يكون للتأخير فقيرا ، أو ينكسر قلبه بذلك ، فلا بأس في التأخير . وأحد للمعينين في قوله تعالى (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ^(٤)) أنهم أكرموا بتمجيل الطعام إليهم . دل عليه قوله تعالى (فَأَلْبِثْ أَنْ جَاءَ بِعِجْلِ حَيْنِذٍ ^(٥)) وقوله (فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ بِهَاجٍ ^(٦)) مسمين ^(٧)) والروافد والذهب بسرعة ، وقيل في خفية . وقيل جاء بضخ من لحم ، وإنما سمي عجلا لأنه عجلا . ولم يلبث . قال ^(٨) حاتم الأصم العجلة من الشيطان إلا في خمسة فاتها من سنة رسول الله

(١) حديث : هذان حرامان على ذكور أمتي . د . ن . هـ . من حديث علي ، وفيه أبو أفلح الهمداني ، جهله ابن القطان . و . ن . ت . وصححه ، من حديث أبي موسى بنحوه . قلت الظاهر انقطاعه بين سعيد ابن أبي هند وأبي موسى ، فأدخل أحمد بينهما رجلا لم يسم

(٢) حديث : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه . متفق عليه ، من حديث أبي سريح

(٣) حديث حاتم الأصم : العجلة من الشيطان إلا في خمسة فاتها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الطعام ، وتميز اللبث ، وتزوج البكر ، وقضاء الدين ، والتوبة من الذنب . ت . من حديث سهل بن سعد : إلا أنه من الله ، والعجلة من الشيطان . وسنده ضعيف . وأما الاستثناء

(٤) الأعراف ٣٣ (٥) البقرة ٢٤ (٦) هود ٩٦ (٧) البقرة ٢٦

صلى الله عليه وسلم أطعم النسيف وتجهيز الميت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبيع من النبي
ويستحب التعجيل في الوليمة . قيل الوليمة في أول يوم سنة ، وفي الثاني معروف ، وفي الثالث ربه
الثاني : ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولا إن كانت ، فذلك أوفق في الطب ، فإنها
أسرع استحالة ، فيلغى أن تقع في أسفل المعدة . وفي القراءة تنبيه على تقديم الفاكهة ، وفي قوله
تعالى (وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ^(١)) ثم قال (وَحَلِيمٍ طَيِّبٍ مِّمَّا يَشْتَبُونَ ^(٢)) ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة
اللاحم والتزبد . فقد قال عليه السلام : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام .
فإن جمع إليه حلالة بعده فقد جمع الطيبات . ودل على حصول الأكرام باللاحم قوله تعالى في وصف
إبراهيم ، إذ أحضر العجل الحنيد أي المخبوز ، وهو الذي أجيد نضجه وهو أحد معنى الأكرام
أعني تقديم اللحم . وقال تعالى في وصف الطيبات (وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّالْوَى ^(٣)) المَنَّاءُ السَّل
والسَّالْوَى اللحم مسمى سلوى لأنه يتسلى به عن جميع الآدام ولا يقوم غيره مقامه . ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم : « سَيِّدُ الْآدَامِ اللَّحْمُ » ثم قال بعد ذكر المَنَّاءِ والسَّالْوَى (كُلُّوْهُ مِنْ طَيِّبَاتٍ
مَا رَزَقْنَاكُمْ ^(٤)) فاللحم والحلولة من الطيبات . قال أبو سليمان الناري رضي الله عنه : كل الطيبات
يورث الرضا عن الله

وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند النسل . قال المأمون
شرب الماء بلعج يخلص الشكر . وقال بعض الأدباء : إذا دعوت إخوانك فأطعمهم حصرية
وبورانية ، وسقيتهم ماء باردا ، فقد أكلت الضيافة . وأتفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال
بعض الحكماء : لم تكن نحتاج إلى هذا إذا كان خبزك جيدا ، وماؤك باردا ، وخلقك حامضا
فهو كفاية وقال بعضهم : الحلولة بعد الطعام ، خير من كثرة الألوان ، والتمسك على المائدة

فروى . د . من حديث سعد بن أبي وقاص : التؤدة في كل شيء إلا في عمل الآخرة . قال
الأعمش لا أعلم إلا أنه رفته . وروى الزبي في التذيين ، في ترجمة محمد بن موسى بن نعيم .
عن مشيخة من قومه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الآنة في كل شيء إلا في ثلاث : إذا
صبح في خيل الله ، وإذا نودي بالصلاة ، وإذا كانت الجنائز بالحديث . وهذا مرسل . و . د .
من حديث علي : ثلاثة لا تؤخرها : الصلاة إذا أتت ، والجنائز إذا حضرت ، والأيم إذا وجدت
كفؤا وستمه خصن .

(١) الواقعة ٢١ (٢) الواقعة ٢٢ (٣) البقرة ٥٧ (٤) البقرة ٥٧

خير من زيادة لونين ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل ، فذلك أيضا مستحب ولما فيه من التزين بالخضرة ، وفي الخبر إن المائدة التي أُرثلت على نبي اسرائيل كان عليها من كل البقول إلا الكراث وكان عليها بمكة عند رأسها خل ، وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة ، على كل رغيف زيتون وحب رمان فهذا إذا اجتمع حسن للموافقة :

الثالث : أن يقدم من الألوان ألطفها ، حتى يستوفي منها من يريد ، ولا يكثر الأكل بعده . وعادة الترفين تقديم التليظ ، ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده . وهو خلاف السنة . فانه حيلة في استكثار الأكل . وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفية واحدة ، ويصفون القصاع من الطعام على المائدة ، ليأكل كل واحد مما يشتهي . وأن لم يكن عنده اللون واحد ، ذكره ، ليستوفوا منه ، ولا ينتظروا أطيب منه ويحكى عن بعض أصحاب المروءات ، أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ، ويمرض على الضيفان . وقال بعض الشيوخ : قدم إلى بعض المشايخ لونا بالشام ، فقلت عندنا بالعراق إنما يقدم هذا آخر ! فقال وكذا عندنا بالشام . ولم يكن له لون غيره . ففجئت منه وقال آخر : كنا جماعة في ضيافة ، فقدم لنا ألوان من الروس المشوية ، طيخا وقديدا ، فكنا لأننا كل ، نتنظر بعدها لونا أو حملا . فجاءنا بالطست ، ولم يقدم غير هانظر بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحا ، إن الله تعالى يقدر أن يخلق رعا سبلا أبدا . قال ، وبتنا تلك الليلة جياعا نطلب قتيئا إلى السحور . فلماذا يستحب أن يقدم الجميع ، أو يجبر بما عنده . الرابع : أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء ، حتى يرفعوا الأيدي عنها . فعمل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه ، أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل ، فيتنصص عليه بالمبادرة . وهي من التمكن على المائدة ، التي يقال أنها خير من لونين . فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستفجال . ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان . يحكى عن الستوزى ، وكان صوفيا مزاحا ، فحضر عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم اليهم حمل ، وكان في صاحب المائدة بخل ، فلما رأى القوم مزقوا الحمل كل ممزق ، ضاق صدره ، وقال ، يا غلام : ارفع إلى الصبيان . فرفع الحمل إلى داخل الدار . فقام الستورى

يدعو خلف الحبل ، فقيل له إلى أين ؟ فقال آكل مع الصبيان . فاستحيا الرجل وأسر برد الحبل
ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم ، فانهم يستحيون . بل ينبغي
أن يكون آخرهم أكلًا . كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان ، ويتركهم يستوفون .
فاذا قابوا الفراغ ، جئنا على ركبتيه ، ومديده إلى الطعام وأكل ، وقال ، بسم الله ساعدوني
بارك الله فيكم وعليكم . وكان السلف يستحسنون ذلك منه

الخامس : أن يقدم من الطعام قدر الكفايه . فان التقليل عن الكفايه نقص في المروءة ،
والزيادة عليه تصنع ومراءاة ، لاسيا إذا كانت نفسه لا تسمح بأن يأكلوا الكل ، إلا أن
يقدم الكثير ، وهو طيب النفس لو أخذوا الجيع رنوى أن يترك فضلة طعامهم . إذ في
الحديث : لا يحاسب عليه . أحضر إبراهيم بن آدم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدته .
فقال سفيان ، يا أبا اسحق ، أما تخاف أن يكون هذا سرفا ؟ فقال إبراهيم ، ليس في الطعام
سرف . فان لم تكن هذه النية ، فالتكثير تكلف . قال ابن مسعود رضى الله عنه : نبينا أن
نحب دعوة من يباهى بطعامه . وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة . ومن ذلك
كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط ، لأنهم كانوا لا
يقدمون إلا قدر الحاجة ، ولا يأكلون تمام الشبع

وينبغي أن يزل أولا نصيب أهل البيت ، حتى لا تكون أعينهم طامعة إلى رجوع شيء
منه ، فله لا يرجع ، فتضيق صدورهم ، وتنطلق في الضيفان أسنتهم . ويكون قد أطلع الضيفان
ما يتبعه كراهية قوم . وذلك خيانة في حقهم

وما بقي من الأطعمة ، فليس للضيفان أخذه . وهو الذي تسميه الصوفية الزلة . إلا إذا
صرح صاحب الطعام ، بالأذن فيه عن قلب راض ، أو علم ذلك بقرينة حاله ، وأنه يصرح
به فان كان يظن كراهيته ، فلا ينبغي أن يؤخذ . وإذا علم رضاه ، فينبغي مراعاة المدل والنصفة
مع الرفقاء . فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه ، أو ما يرضى به رفيقه عن طوع ، لا عن حياء

آداب الانصراف

فاما الانصراف فله ثلاثة آداب :

الأول : أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار ، وهو سنة . وذلك من اكرام الضيف وقد أمرها اكرامه . قال عليه الصلاة والسلام « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » وقال عليه السلام « إِنْ مِنْ سُنَّةٍ الضَّيْفِ أَنْ يُشَبَّعَ إِلَى بَابِ الدَّارِ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ قَدِمَ وَقَدْ التَّجَاوَيْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ يَخْدُمُهُمْ بِنَفْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ نَحْنُ نَكْفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ كَلَّا إِنَّهُمْ كَانُوا لِأَصْحَابِي مُكْرِمِينَ وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَكْفِيَهُمْ »

وتامم الاكرام طلاقة الوجه ، وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة ، قيل للاروازمي رضى الله عنه ، ما كرامة الضيف ؟ قال طلاقة الوجه ، وطيب الحديث . وقال يزيد بن أبي زياد ، ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى الا حدثنا حديثا حسنا وأطعنا طعاما حسنا :

الثاني : أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير ، فذلك من حسن الخلق والتواضع ، قال صلى الله عليه وسلم « إِنْ الرَّجُلَ لِيُدْرِكَ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ وَدَعَى بَعْضُ السَّلَفِ بَرَسُولَ ، فَلَمْ يَصَادَفْهُ الرَّسُولُ ، فَلَمَّا سَمِعَ حَضَرَ ، وَكَانُوا قَدْ تَفَرَّقُوا وَافْرَغُوا فَوُخِرُوا فَجَازَ إِلَى صَاحِبِ الْمَنْزِلِ ، وَقَالَ قَدْ خَرَجَ الْقَوْمُ ، فَقَالَ هَلْ بَقِيَ بَقِيَّةٌ ؟ قَالَ لَا ، قَالَ فَكَسْرَةٌ إِنْ بَقِيَتْ ، قَالَ لَمْ تَبْقَ ، قَالَ فَالْقَدْرَ أَسْحَبْ ، قَالَ قَدْ غَسَلَهَا فَأَنْصَرَفَ بِمُحَمَّدٍ اللَّهُ تَعَالَى فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ قَدْ أَحْسَنَ الرَّجُلُ ، دَعَانَا بَنِيَّةً ، وَوَرَدَنَا بَنِيَّةً ، فَهَذَا هُوَ مَعْنَى التَّوَاضُعِ وَحَسَنِ الْخُلُقِ :

وحكى ان أستاذ أبى القاسم الجنيدي ، دعاه صبي الى دعوة أيه أربع مرات ، فردده الأب في للرات الأربع ، وهو يرجع في كل مرة تطيبا لقلب الصبي بالحضور ، ولقلب الأب بالانصراف فبهذه قوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى ، واطمأنت بالتوحيد ، وصارت تشاهد في كل وقت وقبل عبرة فيا يبينها ويذكرها ، فلا تنكسر بما يجري من العباد من الاذلال ، كما لا تستبشر بما يجري منهم من الاكرام ، بل يرون الكل من الواحد القهار . ولذلك قال بعضهم ، أنا لا أوجب الدعوة الا لأني أتذكر بها طعام الجنة ، أي هو طعام طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه :

الثالث : أن لا يخرج الابرمنا صاحب المنزل واذنه ، ويرأى قلبه في قدر الأقامة . وإذا نزل ضيفا فلا يزيد على ثلاثة أيام فرما يترجم به ويحتاج الى اخراجه : قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة » ثم لو ألحرب البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام اذا ذلك : ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « فراش للرجل ، وفراش للمرأة ، وفراش للضيف ، والرابع للشيطان »

فصل

بجمع آداباً ومناهى طيبة وشرعية متفرقة

الأول : حكى عن ابراهيم النخعي أنه قال ^(٣) « ألا كل في السوق دابة » وأسند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده قريب : وقد نقل ضده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنهما قال ^(٤) « كنا نأكل كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام » وروى بعض المشايخ من المتصوفة المروفين يأكل في السوق ، فقيل له في ذلك ، فقال ويحك أجوع في السوق وآكل في البيت : فقيل تدخل للمسجد ، قال أستحي أو أدخل بيته لئلا ياكل فيه ووجه الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه . وهو مختلف بمادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله ، حمل ذلك على قلة المروءة وفرط الشره ويقدر ذلك في الشهادة ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا

الثاني . قال على رضى الله عنه ، من ابتدأ غذاه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوما من البلاء ، ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه ، ومن أكل كل يوم

(١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فزاد فصدقة متفق عليه من حديث أبي ثريص الخزاعي

(٢) حديث فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان م من حديث جابر

(٣) حديث الاكل في السوق دناءة الطبراني من حديث أبي أمية وهو ضعيف ورواه ابن عدى في الكمال

من حديثه وحديث أبي هريرة

(٤) حديث ابن عمر كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ت . و . صحيح

احدى وعشرين زبينة حمراء لم يرفى جسده شيأ يكرهه واللحم ينبت اللحم، والزيد طعام العرب، والبسقار جلت تعظم البطن وترخى الاليتين، ولحم البقر داء، ولبنها شفاء، ومحبها دواء، والشحم يخرج مثله من الداء. ولن تستشفى النفسا بشيأ أفضل من الرطب. والسلك بذيبي الجسد. وقراءة القرءان والسواك يذهبان البلغم. ومن أراد البقاء ولا بقاء فليأكل بالنداء وليقدر المشاء ويلبس الحذاء. ولن يتداوى الناس بشيأ مثل السم، وليقل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدين

الثالث : قال الحجاج لبعض الاطباء ، صف لى صفة آخذ بها ولا أعدوها ، قال لا تتكبح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا فتية ، ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه ، ولا تشرب دواء الا من علة ، ولا تأكل من الفاكهة الا نضيجها ، ولا تأكل طعاما الا أجدت مضغه وكل ما أحببت من الطعام ، ولا تشرب عليه ، فاذا شربت فلا تأكلن عليه شيئا ، ولا تجلس الغائط والبول ، واذا أكلت بالهار فم ، واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة . وفي معناه قول العرب ، تمد تمد ، تمدش تمدش ، يعنى تمدد . كما قال الله تعالى (م) ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمُتُّ^(١) أى يتمطط ويقال ان حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ماحوله اذا سد مجراه

الرابع : فى الخبر^(٢) « قَطَعَ الثُّرُوقِ مَسْقَمَةٌ ، وَتَرَكَ النِّسَاءَ مَهْرَمَةٌ » والعرب تقول ترك النساء يذهب بشحم الكاذبة . يعنى الالية ، وقال بعض الحكماء لابنه ، يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حملك . أى تتغذى ، اذ به يبقى الحلم وزول الطيش ، وهو أيضا أقل لشهوته لما يرى فى السوق . وقال حكيم لسعين ، أرى عليك قطيفة من نسج أضرارك قيمهى قال من أكل لباب البر ، وصفاه الممز ، وأدهن بجم بنفسج وألبس الكتان ،

الخامس : الحمية تقرب بالصحيح كما يضر تركها بالمرض ، هكذا قيل . وقال بعضهم من احتسب فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوائق . وهذا حسن فى حال الصحة ورأى رسول الله

(١) حديث قطع العروق مسقمة وترك النساء مهرة ابن عدى فى الكامل من حديث عبد الله ابن جراد بالشرط الأول . و . من حديث أنس بالشرط الثانى وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه بالشرط الثانى من حديث جابر

صلى الله عليه وسلم^(١) «صَبِيحًا يَأْكُلُ تَمْرًا وَإِحْدَى عَيْنَيْهِ رَمَدًا فَقَالَ أَنَا كُلُّ التَّمْرِ وَأَنْتَ رَمَدٌ» فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَكَلُ بِالشَّقِّ الْآخِرِ ، بِمَعْنَى جَانِبِ السَّيْمَةِ فَصَحَّحَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

السادس: أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَحْمِلَ طَعَامَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ^(٢) ، وَلَمَّا جَاءَ نَبِيَّ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ آلَ جَعْفَرٍ شَفَلُوا عَيْنَهُمْ عَنْ صُنْعِ طَعَامِهِمْ فَأَحْمِلُوا إِلَيْهِمْ مَا يَأْكُلُونَ .
فَذَلِكَ سَنَةٌ . وَإِذَا قَدِمَ ذَلِكَ إِلَى الْجَمْعِ حُلَّ الْأَكْلِ مِنْهُ ، الْأَمَاسِيَاءُ لِلتَّوَانِجِ وَالْمَعِينَاتُ عَلَيْهِ بِالْبَسَاةِ وَالْجَزْعِ ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَوْكَلَ مَعَهُمْ

السابع: لَا يَنْبَغِي أَنْ يَحْضُرَ طَعَامُ ظَالِمٍ ، فَإِنْ أَكْرَهَ فَلْيَقْلُ الْأَكْلَ وَلَا يَقْصِدِ الطَّعَامَ الْأَطْيَبَ رَدَّ بَعْضُ الْمُزَكِّينَ شَهَادَةً مِنْ حَضَرِ طَعَامِ سُلْطَانٍ ، فَقَالَ كُنْتُ مَكْرَهَا ، فَقَالَ رَأَيْتُكَ تَقْصِدُ الْأَطْيَبَ ، وَتَكْبِرُ اللَّقْمَةَ ، وَمَا كُنْتُ مَكْرَهَا عَلَيْهِ . وَأَجْبَرِ السُّلْطَانَ هَذَا الْمُزَكِّيَ عَلَى الْأَكْلِ ، فَقَالَ أَمَا أَنْ أَكُلَ وَأَخْلَى التَّرْكَيزَةَ ، أَوْ أَزْكِي وَلَا أَكُلَ . فَلَمْ يَجِدْ وَابِدًا مِنْ تَرْكِتِهِ فَرَكُوهُ وَحَكِيَ أَنَّ ذَا النُّونَ الْمَصْرِيَّ حَبَسَ وَلَمْ يَأْكُلْ أَيَّامًا فِي السَّجْنِ ، فَكَانَتْ لَهَا مَخْتُ فِي اللَّهِ فَبِشَتْ إِلَيْهِ طَعَامًا مِنْ مَغْرَلِهَا عَلَى يَدِ السَّجَّانِ . فَاِمْتَنَعَ فَلَمْ يَأْكُلْ فَمَاتَتْهُ الْمَرْأَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ كَانَتْ حَلَالًا وَلَكِنْ جَاءَ عَلَى طَبَقِ ظَالِمٍ . وَأَشَارَ بِهِ إِلَى يَدِ السَّجَّانِ وَهَذَا غَايَةُ الْوَرَعِ

الثامن: حَكِيَ عَنْ فَتْحِ الْمَوْصِلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى بَشْرِ الْحَافِي زَائِرًا ، فَأَخْرَجَ بَشَرٌ دُرَاهِمًا فَدَفَعَهُ لِأَحْمَدَ الْجَلَاءِ خَادِمِهِ ، وَقَالَ اشْتَرِ بِهِ طَعَامًا جَيِّدًا ، وَأَدْمًا طَيِّبًا . قَالَ فَاشْتَرَيْتُ خَبْزًا نَظِيفًا وَقُلْتُ: لَمْ يَحِلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) لَشْيءَ «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ» سِوَى اللَّبَنِ فَاشْتَرَيْتُ اللَّبَنَ وَاشْتَرَيْتُ تَمْرًا جَيِّدًا فَقَدِمْتُ إِلَيْهِ فَأَكَلَ وَأَخَذَ الْبَاقِي . فَقَالَ بَشَرٌ أَتَدْرُونَ لَمْ قُلْتُ . اشْتَرِ طَعَامًا طَيِّبًا لِأَنَّ الطَّعَامَ الطَّيِّبَ يَسْتَخْرِجُ خَالَصَ الشُّكْرِ . أَتَدْرُونَ لَمْ يَقُلْ لِي كُلُّ لَانَهُ لَيْسَ

(١) حَدِيثٌ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبِيحًا يَأْكُلُ تَمْرًا وَاحِدَى عَيْنِهِ رَمَدًا فَقَالَ أَنَا كُلُّ التَّمْرِ وَأَنْتَ رَمَدٌ فَقَالَ إِنَّا أَمَضَعُ بِالشَّقِّ الْآخِرَ فَصَحَّحَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هـ مِنْ حَدِيثِهِ

صَوَّبَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ

(٢) حَدِيثٌ لَمَّا جَاءَ نَبِيَّ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ آلَ جَعْفَرٍ شَفَلُوا عَيْنَهُمْ عَنْ طَعَامِهِمْ فَأَحْمِلُوا إِلَيْهِمْ مَا يَأْكُلُونَ د . ب . هـ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ نَحْوَهُ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ وَلَا يَنْبَغِي مَا جَاءَ نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أَصْبَاهِ بِنْتِ هَمَيْسَ

(٣) حَدِيثٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ قَالَ عَنْهُ شَرِبَ اللَّبَنُ: تَقْدِمُ فِي آخِرِ الْبَابِ الْأَوَّلِ مِنْ آدَابِ الْأَكْلِ

للضيف أن يقول لصاحب البئر كل : أتدرون لم حمل ما بي ؟ لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل وحكى أبو علي الروذاذى رحمه الله عز وجل ، أنه اتخذ ضيافة ، فأوقد فيها ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت ، فقال له ادخل ، فكل ما أوقدته لنير الله فأطفئته . فدخل الرجل فلم يقدري على إطفاء واحد منها . فاقطع . واشترى أبو علي الروذاذى إحمالا من السكر ، وأمر الحلاويين حتى بنوا جدارا من السكر ، عليه شرف وغاريب على أعمدة منقوشة كلها من سكر ، ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها .

التاسع : قال الشافعي رضى الله عنه ، الأكل على أربعة أنحاء : الأكل بأصبع من المقت وبأصبعين من الكبير ،^(١) وثلاث أصابع من السنة ، وبأربع وخمس من الشرة . وأربعة أشياء تقوى البدن : أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الفسل من غير جماع ، ولبس الكتان أربعة توهن البدن : كثرة الجماع وكثرة لهم ، وكثرة شرب الماء على الريق ، وكثرة أكل الخوصة وأربعة تقوى البصر : الجلوس تجاه القبلة ، والكحل عند النوم ، والنظر إلى الخضرة ، وتنظيف للملس . وأربعة توهن البصر : النظر إلى القدر ، والنظر إلى المصابوب والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استبدار القبلة . وأربعة تزيد في الجماع : أكل المصافير ، وأكل الحار فيل الأكبر وأكل الستق وأكل الجرجير . والنوم على أربعة أنحاء : فنوم على القفا ، وهو نوم الأنبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض . ونوم على اليمنى ، وهو نوم العلماء والعباد . ونوم على الشمال ، وهو نوم الملوك ليهضم طعامهم . ونوم على الوجه ، وهو نوم الشياطين . وأربعة تزيد في العقل : ترك الفضول من الكلام ، والسواك ، ومجالسة الصالحين ، والعلماء . وأربعة من العبادة : لا يخطو خطوة الا على وضوء ، وكثرة السجود ، ولزوم المساجد ، وكثرة قراءة القرآن .

وقال أيضا عجبت لمن يدخل الحمام على الريق ، ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت ؟ وعجبت لمن احتجم ، ثم يبادر الأكل ، كيف لا يموت ؟ وقال لم أر شيئا أنفع في الرواء من التفسج ، يدهن به ويشرب ، والله أعلم بالصواب .

(١) حديث الأكل ثلاث أصابع من السنة من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل ثلاث أصابع . وروى ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفا على ثلاث أصابع فإنه من السنة .

کتاب آداب النکاح

كتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثاني من ريع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الأوهام في عجائب صنعه مجرى ، ولا ترجع المقول عن
أوائل بذلتها إلا والهة حيرى ، ولا تزال لطائف نعمه على العالمين تدرى ، فبى تتوالى عليهم
انتشاراً وقهراً . ومن بدائع الطافه أن خلق من الماء بشراً ، فجعله نسباً وصهراً ، وسلط على
الخلق شهوة اضطرهم بها إلى الحرانة جبراً ، واستبق بها نسلهم إقباراً وقسراً ، ثم عظم لهم
الأنساب وجعل لها قدراً ، فحرم بسببها السفاح وبالع في تقييده ردعاً وزجراً ، وجعل اجتماعه
جريمة فاحشة وأمرأ امرأاً مؤنب إلى النكاح وحث عليه استحباباً وأمرأ ، فسبحان من كتب
الموت على عباده فأذلهم به هدماً وكسراً ، ثم بث بذور النطف في أراضى الأرحام وأنشأ
منها خلقاً وجعل الكسرة الموت جبراً ، تنبيهاً على أن بحار المقادير فياضة على العالمين نعماً وضراً ،
وخيراً وشرراً ، وعصراً وبعيراً ، وطياً ونشراً ، والصلاة والسلام على محمد البعوث بالانذار
والبشيرة ، وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدوا ولا حصراً ، وسلم تسليماً كثيراً .
أما بعد : فإن النكاح معين على الدين ، ومعين للشياطين ، وحسن دون عدو الله حصين ،
ومعبر للتكبر الذى به مبالغة حبه المرسلين لصائر النبيين ، فإأحرأه بأن تتجرى لهيباً به
وتحفظ حظه وآدابه وتنصح مقاصده وآرأابه ، وتفصل فصوله وأبوابه ، والقدر المهم من
أحكامه ينكشف فى ثلاثة أبواب

الباب الأول : فى الترغيب فيه وعنه

الباب الثانى : فى الآداب الخارجية فى المقدم والمآخذ

الباب الثالث : فى آداب المباشرة بعد العقد إلى الفراغ

الباب الأول

في الترغيب في النكاح والترغيب عنه

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح ، فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله ، واعترف آخرون بفضله ، ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله ، مهما لم تنق النفس إلى النكاح توقفاً يشوش الحال ، ويدعو إلى الوقوع . وقال آخرون الأفضل تركه في زماننا هذا ، وقد كان له فضيلة من قبل ، إذ لم تكن الأكساب محظورة ، والأخلاق النساء مذمومة ، ولا ينكشف الحق فيه إلا بأن يقدم أولاً ما ورد من الأخبار والآثار في الترغيب فيه ، والترغيب عنه ، ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله ، حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها .

الترغيب في النكاح

أما من الآيات : فقد قال الله تعالى : (وَأَنْكِحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ)^(١) وهذا أمر . وقال تعالى (فَلَا تَمْسُكُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ)^(٢) وهذا منع من المضل ، ونهى عنه . وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً)^(٣) فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ، ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال (وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ)^(٤) الآية ويقال إن الله تعالى لم يذكر في كتابه من الأنبياء إلا المتأهلين ، فقالوا إن يحيى صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يحامع ، قيل إنما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة وقيل لنقض البصر . وأما عيسى عليه السلام ، فإنه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له

وأما الأخبار : فقولهم صلى الله عليه وسلم « النكاح سُنِّي قَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنِّي فَقَدْ رَغِبَ عَنِّي » وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) « النكاح سُنِّي قَمَنْ أَحَبَّ فِطْرِي فَلْيَسْتَنْ سُنِّي »

(١) حديث : النكاح سُنِّي ، فمن أحب فطرني فليست بسُنِّي : أبو بلي في مسنده مع تهديم وتأخير ، من حديث ابن عباس يند حسن

(١) التورى : ٢٣ . (٢) البقرة : ٢٣٢ . (٣) الرعد : ٣٨ . (٤) الفرقان : ٧٤

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَنَكَحُوا فَاتَى أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى بِالسَّطِطِ » وقال أيضا عليه السلام ^(٢) « مَنْ رَغِبَ عَنِ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي ، وَإِنَّ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحَ ، فَمَنْ أَحْبَبَنِي فَلَيْسَتْ سُنَّتِي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ تَرَكَ الزَّوْجَ خَافَةَ الْعَيْلَةَ فَلَيْسَ مِنَّا ، وَهَذَا مِنْ لَمَلَةِ الْأَمْتَاعِ ، لِأَصْلِ التَّرْكِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيَتَزَوَّجْ » وقال ^(٥) « مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ ، وَأَخْصَنُ لِلْفَرْجِ ، وَمَنْ لَا فَلْيَصُمْ » ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ سَبَبَ التَّرْغِيبِ فِيهِ خَوْفُ الْفَسَادِ فِي الْمَيْنِ وَالْفَرْجِ ، وَالْوَجَاءُ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ رِضَى الْخَصْمَتَيْنِ لِلْفَحْلِ حَتَّى تَزُولَ خَوْلَتُهُ ، فَهُوَ مُسْتَعَارٌ لِلضَّعْفِ عَنِ الْوَقَاعِ فِي الصَّوْمِ . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا أَتَاكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَآمَانَتَهُ فَزَوْجُوهُ ، إِلَّا أَنْ تَعْلَمُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ » وهذا أيضا لتلليل التَّرْغِيبِ لَخَوْفِ الْفَسَادِ . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « مَنْ نَكَحَ اللَّهُ وَأَنْكَحَ اللَّهُ اسْتَحَقَّ وَلَايَةَ اللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم

(٢) حديث : تَنَكَحُوا فَاتَى أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى بِالسَّطِطِ . أَبُو بَكْرٍ بْنُ مَرْدُوَيْهِ فِي

تفسيره ، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرٍ ، دُونَ قَوْلِهِ حَتَّى بِالسَّطِطِ . وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، وَذَكَرَهُ هَاهُنَا

الزَّيَادَةُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ ، عَنْ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ بَلَّغَهُ

(٣) حديث : مَنْ رَغِبَ عَنِ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي ، وَإِنْ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحُ ، فَمَنْ أَحْبَبَنِي فَلَيْسَتْ سُنَّتِي .

مُتَّفَقٌ عَلَى أَوَّلِهِ ، مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ : مَنْ رَغِبَ عَنِ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي . وَبَقَايُهُ تَقْدِمُ قَبْلَهُ بِحَدِيثِ

(٤) حديث : مَنْ تَرَكَ الزَّوْجَ خَافَ الْعَيْلَةَ فَلَيْسَ مِنَّا . رَوَاهُ أَبُو مَنْصُورٍ الْبَيْهَقِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ ،

مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ بِنْدٍ ضَعِيفٍ ، وَلِلدَّارِمِيِّ فِي مُسْنَدِهِ ، وَالْبُخَارِيُّ فِي مُعْجَمِهِ ، وَأَبُو دَاوُدَ

فِي الرِّسَالَةِ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي نَجِيحٍ : مَنْ قَدَّرَ عَلَى أَنْ يَنْكَحَ فَلَمْ يَنْكَحْ فَلَيْسَ مِنَّا ، وَأَبُو نَجِيحٍ

اِخْتَلَفَ فِي صَحَّةِ

(٥) حديث : مَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيَتَزَوَّجْ . هـ . مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ ، بِنْدٍ ضَعِيفٍ

(٦) حديث : مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ الْحَدِيثَ . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ

(٧) حديث : إِذَا أَتَاكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَآمَانَتَهُ فَزَوْجُوهُ ، إِلَّا أَنْ تَعْلَمُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ

ت . مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَقَدْ عَنِ خِثْمَةَ لَمْ يَمِدْهُ عَفْوَظًا ، وَقَالَ دَانَهُ خَطَا ، وَرَوَاهُ

تَابِعُ بْنُ جَدْرِ ، وَأَبُو حَاتِمٍ فِي الرِّسَالَةِ ، وَجَسَنَهُ ، وَرَوَاهُ دُفَيْ فِي الرِّسَالَةِ ، وَأَعْلَاهُ ابْنُ الْقَطَّانِ

بَارِسَاءَهُ ، وَضَعَفَ رَوَاهُ

(٨) حديث : مَنْ نَكَحَ اللَّهُ وَأَنْكَحَ اللَّهُ اسْتَحَقَّ وَلَايَةَ اللَّهِ مِنْ وَجْهِ . أَحْمَدُ بِنْدَهُ ضَعِيفٌ ، مِنْ حَدِيثِ

مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ : مَنْ أَعْطَى اللَّهُ ، وَأَحْبَبَ اللَّهُ ، وَأَبْغَضَ اللَّهُ ، وَأَنْكَحَ اللَّهُ ، فَقَدْ اسْتَمْلَكَ إِعْجَازَهُ

«مَنْ تَزَوَّجَ قَدَّ أَحْرَزَ شَطْرَ دِينِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الثَّانِي» ، وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرز من المخالفة ، تحصنا من الفساد . فكان النفس لدين المرء في الأغلب ترجه ويطنه ، وقد كنى بالتزويج أحدهما . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) : «كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يَقْطَعُ إِلَّا ثَلَاثٌ : وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ ، الْحَدِيثُ ، وَلَا يُوَصَّلُ إِلَى هَذَا إِلَّا بِالنِّكَاحِ وَأَمَّا الْآثَارُ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَا يَنْتَعِ مِنَ النِّكَاحِ الْأَعْجَزُ أَوْ الْغُورُ . فَيُبْنَى أَنْ الدِّينَ غَيْرُ مَانِعٍ مِنْهُ ، وَحَصْرُ الْمَنَافِعِ فِي أَمْرَيْنِ مَذْمُومَيْنِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : لَا يَمُتُ نَسْكَ النَّاسِكَ حَتَّى يَتَزَوَّجَ : يَحْتَمِلُ أَنَّهُ جَمَلُهُ مِنَ النَّسْكِ ، وَتَمَتَّلَهُ ، وَلَكِنْ الظَّاهِرُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ أَنَّهُ لَا يَسْلِمُ قَلْبُهُ لِنَلْبَةِ الشَّهْوَةِ إِلَّا بِالتَّزْوِيجِ ، وَلَا يَمُتُ النَّسْكَ إِلَّا بِفَرَاغِ الْقَلْبِ ، وَلِذَلِكَ كَانَ يَجْمَعُ غُلَسَاتِهِ لِمَا أَدْرَكُوا عِكْرَمَةً وَكِرِيَاءَ وَغَيْرَهَا وَيَقُولُ : إِنْ أَرَدْتُمْ النِّكَاحَ أَنْتَحِكْتُمْ ، فَإِنَّ الْبَيْدَ إِذَا زُوِيَ زِعَ الْأَيْمَانَ مِنْ قَلْبِهِ . وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : لَوْلَمْ يَبْقَ مِنْ عَمْرِىَ الْإِثْرَةُ أَيَّامٌ لَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ لِكَيْلَا أَلْقَى اللَّهَ عَزَبًا . وَمَاتَ امْرَأَتَانِ لِمَا ذُنِبَ جَبَلٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الطَّاعُونَ ، وَكَانَ هُوَ أَيْضًا مَطْعُونًا فَقَالَ : زَوْجُونِي فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ عَزَبًا . وَهَذَا مِنْهُمَا يَدُلُّ عَلَى لِهَمَّا رَأْيَا فِي النِّكَاحِ فَضْلًا ، لَا مِنْ حَيْثُ التَّحَرُّزُ عَنْ غَالَةِ الشَّهْوَةِ وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْثُرُ النِّكَاحَ وَيَقُولُ : مَا أَتَزَوَّجُ إِلَّا لِأَجْلِ الْوَلَدِ . وَكَانَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ قَدْ انْقَطَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) يَخْدُمُهُ ، وَبَيَّتَ عِنْدَهُ لِحَاجَةٍ أَنْ طَرَقَتْهُ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تَتَزَوَّجُ ؟ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي فَقِيرٌ لَأَمِيٍّ عَلَى ، وَأَنْتَ تَقْطَعُ عَنْ خِدْمَتِكَ ، فَسَكَتَ ، ثُمَّ عَادَ ثَانِيًا ، فَأَعَادَ الْجَوَابَ ثُمَّ تَفَكَّرَ الصَّحَابِيُّ وَقَالَ : وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ بِمَا يَصْلُحُنِي فِي دُنْيَايَ وَآخِرَتِي ، وَمَا يَقْرَبُنِي إِلَى اللَّهِ مِنْى ،

(١) حديث : مَنْ تَزَوَّجَ قَدَّ أَحْرَزَ شَطْرَ دِينِهِ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْآخَرِ . ابن الجوزى فى العلم ، من

حديث أنس ، بسند ضعيف . وهو عند الطبرانى فى الأوسط ، بلفظ قد استكمل نصف الأيمان . وفى المستدرک ، وصححه إسناده بلفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه الحديث

(٢) حديث كل عمل ابن آدم يقطع الأمانة ، فذكر فيه وولد صالح يدعو له . م . من حديث ابن عمر رضى الله عنه

(٣) حديث : كان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقيت عنده حاجة إلى

طريقته ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تتزوج الحديث . أحمد . من حديث

ريسة الأسلمى ، فى حديث طويل ، وهو صاحب النص ، بسند حسن

قال فإلذي يسمعك من النكاح؟ فقال مالى حاجة فى امرأة، وما أريد أن أغر امرأة بنفسى وقد قيل فضل المتأهل على الزرب، كفضل المجاهد على القاعد، وركمة من متأهل، أفضل من سبعين وركمة من عزب

الترهيب عن النكاح

وأما ما جاء فى الترهيب عن النكاح فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ الْمُنَافِقِينَ الْخَفِيفُ الْحَاذِلُ الَّذِى لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «يَأْتِى عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ هَلَاكُ الرَّجُلِ عَلَى بَدَنِهِ وَجَنَّتْهُ وَأَبْوَاهُ وَوَلَدَهُ، يُعْرِوْنَهُ بِالْفَقْرِ وَيُكَلِّفُونَهُ مَا لَا يَطِيقُ فَيَدْخُلُ الْمَدَاحِلَ الَّتِى يَذْهَبُ فِيهَا دِينُهُ، فَيَهْلِكُ»

وفى الخبر ^(٣) قلة العيال أحد اليسارين، وكثرتهم أحد الفقيرين. وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح، فقال: الصبر عنهن خير من الصبر عليهن، والصبر عليهن خير من الصبر على النار. وقال أيضا: الوحيد يحمد من حلالة العمل، وفراغ القلب، مالا يجد للمتأهل. وقال مرة: ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى. وقال أيضا: ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا: من طلب مناشا، أو تزوج امرأة، أو كتب الحديث. وقال الحسن رحمه الله: إذا أراد الله بعبده خيرا، لم يشغله بأهل ولا مال. وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة فى هذا الحديث، فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له، بل أن يكون له ولا يشغله، وهو إشارة إلى قول أبي سليمان الداراني: ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد، فهو عليك مشؤم. وبالجملة لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا، إلا مقرونا بشرط. وأما الترغيب فى النكاح، فقد ورد مطلقا ومقرونا بشرط فلنكشف النطاء عنه، بمصر آفات النكاح وقولته

(١) حديث: خير الناس بعد المنافقين الخفيف الجاهل الذى لا أهل له ولا ولد. أبو يعلى. من حديث حذيفة ورواه الخطابي فى العزلة من حديثه وحديث أبى أُمّة، وكلاهما ضعيف

(٢) حديث: يأتى على الناس زمان يكون هلاك الرجل على بدنه وجنته وأبويه وولده، ويعرّونه بالفقر، ويكلفونه ما لا يطيق، فيدخل المداخيل التى يذهب فيها دينه، فيهلك. الخطابي فى العزلة، من حديث ابن مسعود نحوه، والبيهقى فى الإزهد نحوه، من حديث أبى هريرة، وكلاهما ضعيف

(٣) حديث: قلة العيال أحد اليسارين، وكثرتهم أحد الفقيرين. القضاعى فى مسند الشباب، من حديث طبرانى وأبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس، من حديث عبد الله بن عمر، وابن هلال اللزنى، وكلاهما بالشطر الأول، يستندون ضعيفين.

فوائد النكاح

وفيه فوائد خمسة : الولد ، وكسر الشهوة ، وتدير المنزل ، وكثرة المشيرة ، ومجاهدة النفس بالتسليم بهن .

الفائدة الاولى : الولد : وهو الاصل ، وله وضع النكاح والمقصود ابقاء النسل ، وأن لا يخلو العالم عن جنس الإنس ، وانما الشهوة خلقت ياعنة مستحثة ، كالموكل بالفحل في اخراج البذر ، وبالاتي في التمكن من الحرث ، تطفلا بهما في السياة إلى اقتناس الولد بسبب الوقاع ، كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشبهه ليساق الى الشبكة . وكانت الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب ، مع الاستثناء منها ، اظهارا للقدرة ، وانعاما بالمجانبة الصنعة ، وتحقيقا لما سبقت به المشيئة ، وحقت به الكلمة ، وجرى به القلم . وفي التوصل الى الولد قربة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب فيه عند الامن من غوائل الشهوة ، حتى لم يحب أحدهم أن يلقى الله عزاء الأول . موافقة محبة الله بالسعي في تحصيل الولد ، لبقاء جنس الانسان . والثاني . طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباحاته . والثالث . طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعدد الزايع . طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله

أما الوجه الأول فهو أدق الوجوه ، وأبعدها عن افهام الجاهل ، وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في مجائب صنع الله تعالى ومجاري حكمه : ويانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث ، وهما له أرضا مهيأة للحرثة ، وكان المبدقا ذرا على الحرثة ووكل به من يتقاضاه عليها فان تكاسل وعطل آلة الحرث ، وترك البذر ضائعا حتى فسد ، ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة ، كان مستحقا للمقت والمتاب من سيده . والله تعالى خلق الزوجين ، وخلق الذكر والانثيين وخلق النطفة في التقار ، وهما لها في الأثنين عروفا ومجاري ، وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة ، وسلط متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والانثيين فبهذه الأفعال والآلات ، تشهد بلسان ذلت في الاعراب عن مراد خالقها ، وتنادى أبواب

الأبواب بتعريف ما أعدت له ، هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال (تَنَاسَكُوهَا تَنَاسَلُوا) فكيف وقد صرح بالأمر ، وباح بالسِر . فكل متمتع عن النكاح معرض عن الحرانة ، مضيق للبذر ، معطل لما خلق الله من الآلات المدة ، وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة ، للكتابة على هذه الأعضاء بخط الحمى ، ليس برقم حروف وأصوات ، يقرؤه كل من له بصيرة وبانية نافذة في إدراك الشقائق الحكيمة الأزلية . ولذلك عظم الشرع الأمر في القتل للاولاد ، وفي الوأد ، لأنه منع النعم الوجود . وإليه أشار من قال العزل أحد الوأدين فالنا كح ساع في إتمام ما أحب الله تعالى تمام والمرض معطل ومضيق لما كره الله ضياعه . ولاجل حبة الله تعالى بقاء النفوس ، أمر بالاطعام وحث عليه ، وعبر عنه بمباراة الفرض فقال (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ^(١)) فان قلت : قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب ، يوم ان فناءها مكروه عند الله ، وهو فرق بين الموت والحياة ، بالاضافة إلى ارادة الله تعالى ، ومعلوم ان الكل بعشيقة الله وأن الله غني عن المالين ، فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم ، أو بقاؤهم عن فناءهم ؟ فاعلم ان هذه الكلمة حق أريد بها باطل . فان ما ذكرناه لا يتنافى اضافة للكائنات كلها إلى ارادة الله خيرها وشرها ، ونفعها وضرها ، ولكن المحبة والكراهة يتضادان وكلاهما لا يضافان الارادة ، فرب مراد مكروه ، ورب مراد محبوب ، فالماضى مكروهة ، وهي مع الكراهة مرادة ، والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ومرضية . أما الكفر والشر ، فلا تقول انه مرضى ومحبوب ، بل هو مراد . وقد قال الله تعالى (وَلَا يَرْضَى لِبِأْدِهِ الْكُفْرَ ^(٢)) فكيف يكون الفنا بالاضافة إلى محبة الله وكرامته كالبقاء ؟ فانه تعالى يقول ^(٣) (مَا تَرَدَّدْتُ فِي شَيْءٍ فَكَرَرْتُ فِي قَبْضِ رُوحِ عَبْدِي الْمُسْلِمِ ، هُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ ، وَلَا يَبْدُلُهُ مِنَ الْمَوْتِ) فقله لا بد من الموت ، إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور في قوله تعالى (نَحْنُ مُقَدَّرُونَ) ^(٤) وفي قوله تعالى (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ^(٥)) ولا منافضة بين قوله تعالى

(١) حديث : انه تعالى يقول : ما ترددت في شيء كترددى في قبض روح عبدى لم يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه . خ . من حديث أبي هريرة ، انفراد به بخلاف بن محمد القطواني ، وهو متكلم فيه

(٢) البقرة ٢٤٤ (٣) الزمر ٢٧ الواقعة ٢١ (٤) الملك ٢

(نَحْنُ قَدْزَنَّا نَيْتَكُمْ الْوُت) وبين قوله وأنا أكره مساءته ولكن إيفاح الحق في هذا ، يستدعي تحقيق معنى الاردة والمحبة والكرامة ، ويان حقائقها . فان السابق إلى الافهام منها أمور تناسب إرادة الخلق وعجبهم وكرامتهم ، وهي باتفين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ، ما بين ذاته العزيز وذاتهم . وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض ، وذات الله مقدس عنه ، ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض ، الجوهر والعرض ، فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق . وهذه الحقائق داخلة في علم المكاشفة ، ووراءه سر القدر الذي منع من افشائه فلنقتصر عن ذكره ، ولنقتصر على ما بينها عليه ، من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام عنه . فان كان أحدهما مضيق نسلأ أدام الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعد عقب إلى أن انتهى إليه ، فلمنتع عن النكاح قدحتم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه ، فبات أبتر لا عقب له . ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة ، لما قال صاذ في الطاعون : زواجوني لأتقي الله عزيا

فان قلت : فما كان مآذ يتوقع ولما في ذلك الوقت ، فما وجه رغبته فيه ؟ فأقول الولد يحصل بالوقاع ، ويحصل الوقاع يباعث الشهوة ، وذلك أمر لا يسهل في الاختيار . انما المعلق باختيار اللبذ ، احضار المحرك للشهوة ، وذلك متوقع في كل حال ، فمن عقد فقد أدى ما عليه ، وفعل ما اليه ، والباقي خارج عن اختياره . ولذلك يستحب النكاح للمنين أيضا ، فان نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها ، حتى ان الممسوح الذي لا يتوقع له ولد ، لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للاصلح امرار الموصى على رأسه ابتداء بنيره ، وتشبه بالسلف العالحين ، وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن ، وقد كان المراد منه أولاظهار الجلد للكتفار ، فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد ، سنة في حق من يبدم . ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة إلى الامتنعاب في حق القادر على الحرث ، وربما يزاد ضمنا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر ، فان ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي يبه على شدة انكارهم لترك النكاح ، مع قنور الشهوة الوجه الثاني السعى في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه ، يتسكن به ما بهما هاته

إذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك . ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ، ما روى عن عمر رضى الله عنه أنه كان ينكح كثيرا ويقول : إنا أنكحكم الولد ، وما روى من الأخبار في مذمة المرأة المقيم ، إذ قال عليه السلام ^(١) « خَصِرٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ ، خَيْرٌ مِنْ أَمْرَأَةٍ لَا تَلِدُ » وقال ^(٢) « خَيْرُ نِسَائِكُمْ الْوَلَدُ الْوَدُودُ » وقال ^(٣) « سَوْدَاءُ وَلَوْ دُ خَيْرٌ مِنْ حَسَنَاءَ لَا تَلِدُ » وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة ، لأن الحسناء أصلح للتحصين وغض البصر وقطع الشهوة

الوجه الثالث : أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعوله ، كما ورد في الخبر : أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ملاقاة ذكر الولد الصالح . وفي الخبر ^(٤) « إِنْ الْأُدْعِيَّةَ تُعْرَضُ عَلَى الْمَوْتَى عَلَى أَطْبَاقٍ مِنْ نُورٍ » وقول القائل : إن الولد رعا لم يكن صالحا ، لا يؤثر . فإنه مؤمن ، والصالح هو الغالب على أولاد ذوى الدين ، لاسيما إذا عزم على تربيته ، وحمله على الصلاح . وبالجملة دما للمؤمن لأبويه مفيد ، برا كان أو فاجرا ، فهو مثاب على دعوته وحسناته فإنه من كسبه ، وغيره مؤاخذ بسبباته ، فإنه لا ترز وازرة وزر أخرى . ولذلك قال تعالى (الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَمَا أَكْتَنَاهُمْ مِنْ تَحْمِيلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) ^(٥) أى ما نقصناهم من أعمالهم ، وجعلنا أولادهم مزينا في إحسانهم الوجه الرابع : أن يموت الولد قبله ، فيكون له شفيعا . فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال

(١) حديث : لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد . أبو عمر التوفائى في كتاب معاشره الأهلين ،

موقوفاً على عمر بن الخطاب ، ولم أجده مرفوعاً

(٢) حديث : خير نساءكم الولود الودود . البيهقي . من حديث ابن أبي أديه الصدقي ، قال البيهقي ، وروى

بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلاً

(٣) حديث : سوداء ولود خير من حسنة لا تلد . ابن حبان في الضعفاء ، من رواية بهز بن حكيم ، عن

أبيه ، عن جده ، ولا يصح

(٤) حديث : إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور . رويناه في الأربعين المشهورة ، من رواية

أبي هدية عن أنس ، في الصدقة عن الليث وأبو هدية كذاب

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) وَمَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَتْلَوْا الْحِثَّ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ وَحَمِيَّةٍ لِيَأْتِيَهُمْ قَبِيلُ يَارَسُولَ اللَّهِ وَائْتَانِ قَالَ وَائْتَانِ

وحكى أن بعض الصالحين كان يمرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره ، قال فأتبته من نومه ذات يوم ، وقال زوجوني زوجوني فزوجوه ، فسئل عن ذلك ، فقال لعل الله يرزقني ولدا ويقبضه ، فيكون لي مقدمة في الآخرة . ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلائق في الموقف ، وبني من العطش ماكد أن يقطع عني ، وكذا الخلائق في شدة العطش والسكر ، فنحن كذلك اذ ولما ن يتخللون الجمع ، عليهم مناديل من نور وبأيديهم أبريق من فضة ، وأكواب من ذهب ، وهم يسقون الواحد بعد الواحد ، يتخللون الجمع ، ويتجاوزون أكثر الناس ، فمدت يدي إلى أحدهم ، وقلت اسقني فقد أجهدتني العطش فقال ليس لك فينا ولد انما نسق آباءنا ، فقلت ومن أنتم ؟ فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين . وأحد المماني المذكورة في قوله تعالى (فَأَنْتُمْ حَرَّتُمْكُمْ أُنَى شَيْئِهِمْ وَقَدْ رَمُوا لَأَنفُسِكُمْ ^(٢)) تقدم الأطفال إلى الآخرة

فقد ظهر بهذه الوجوه الأربع ، أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد الفائدة الثانية: التحصن عن الشيطان ، وكسر التوقان ، ودفع غوائل الشهوة ، وغض البصر وحفظ الفرج ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام «مَنْ نَكَحَ فَقَدْ حَصَّنَ نَفْسَهُ دِينَهُ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْآخِرِ» وإليه الإشارة بقوله «عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ» فمن لم يستطع فعله بالصوم فإن الصوم له وجاء ، وأكثر ما قلناه من الآثار والخبار إشارة إلى هذا المعنى ، وهذا المعنى دون الأول ، لأن الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد ، فالنكاح كاف لشغله ، دافع لجعله ، وصارف لشهره . وليس من يجيب مولاه رغبة في تحصيل رضاه ، كمن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل . فالشهوة والولد مقدران ، وبينهما ارتباط . وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة والولد لازم منها ، كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الأكل ، وليس مقصودا في ذاته . بل الولد هو المقصود بالقطرة والحكمة ، والشهوة باعثة عليه

(١) حديث من مات له ثلاثة لم يلقوا الحث ، أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم ، قيل يارسول الله وائتان ، قال وائتان ، خ . من حديث أنس . دون ذكر الاثنين . وهو عند أحمد بهذه الزيادة ، من حديث معاذ ، وهو يفتي عليه ، من حديث أبي سعيد بلفظ أيامه أو ينجو منه

وليعبرى في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الإيلاد ، وهو ما في قضائها من اللذة التي لا توازيها لذة لو دامت ، فهي منبهة على اللذات الموعودة في الجنان ، اذ الترغيب في لذة لم يحدها ذوقا لا ينفع ، فلو رغب النعين في لذة الجراح ، أو الصبي في لذة الملك والبطنة ، لم ينفع الترغيب . واحدى فوائد لذات الدنيا ، الرغبة في دوامها في الجنة ليسكون باعسا على عبادة الله

فانظر الى الحكمة ، ثم الى الرحمة ، ثم الى التمية الالهية كيف عيت تحت شهوة واحدة حياتان ، حياة ظاهرة وحياة باطنة ، فالحياة الظاهرة حياة للمرء يقيه لنيله ، فانه نوع من دوام الوجود ، والحياة الباطنة هي الحياة الاخرية ، فان هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام ، تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة النوام ، فيستحث على العبادة الموصلة اليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها ، تيسر المواظبة على ما يوصله الى نعيم الجنان . وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا وظاهرا ، بل ذرات ملكوت السموات والارض ، الا وتحتها من لطائف الحكمة ومجايبها ما تحار القول فيها ؛ ولكن انما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها .

فالنكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن هجز وعنة ، وهم غالب الخلق ، فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى ، جرت الى اقتحام الفواحش واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى «لَا تَقْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ» وان كان ملجبا بلجام التقوى ، فغايته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة ، فينفض البصر ، ويحفظ الفرج ، فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر ، فلا يدخل تحت اختياره ، بل لا تزال النفس تجاذبه وتحده بأمر الواقع ، ولا يقتر عنه الشيطان للوسوس اليه في أكثر الاوقات ، وقد يمرض له ذلك في أثناء الصلاة ، حتى يجري على خاطره من أمور الواقع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاستحيا منه ، والله مطلع على قلبه ، والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ، ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه ، والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق الا أن يضاف إليه صنف في البدن ، وفساد في المزاج ، ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يتم فلك الناسك إلا بالنكاح

وهذه منة عامة قل من يتخلص منها . قال قتادة في معنى قوله تعالى (وَلَا تُصَلِّنَا مَالًا عَاقِبَةً
لَنَا بِهِ ^(١)) هو التلمة وعن عكرمة ومجاهد أنهما قالوا في معنى قوله تعالى (وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِثْقَلًا ^(٢))
أنه لا يصبر عن النساء . وقال فياض بن نجيع : إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله ، وبمضمون
يقول ذهب ثلث دينه . وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما (وَمِنْ شَرِّ مَا سَبَقَ إِذَا وَقَبَ ^(٣))
قال قيام الذكر . وهذه بلية غالبية ، إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين ، وهي مع أنها صالحة
لأن تكون باعثة على الحياتين كما سبق ، فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم ، وإليه أشار
عليه السلام بقوله « مَا زَأَيْتُ ^(٤) مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَغْلَبَ لِقَايَ الْأَلْبَابِ يَنْكُرُنَّ ،
وَأَمَّا ذَلِكَ لِهَيْجَانِ الشَّهْوَةِ . وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللَّهُمَّ ^(٥) إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
شَرِّ مَمْعِي وَبَصْرِي وَقَلْبِي وَشَرِّ مَنِي » وقال « أَسْأَلُكَ ^(٦) أَنْ تُطَهِّرَ قَلْبِي وَتَحْفَظَ فَرْجِي » ، فما
يستعِذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغيره

وكان بعض الصالحين يكثر النكاح ، حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث ، فأنكر عليه
بعض الصوفية ، فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة ، لو وقف
بين يديه موقفا في معاملة ، تخطر على قلبه خاطر شهوة أفعلوا يصيبنا من ذلك كثير ، فقال
لو رضيت في صمري كله بمثل جالك في وقت واحد ، لما تزوجت ، لكنني ما خطر على قلبي
خطر يشغلني عن حالي الاقذته ، فاستريح وأرجع إلى شغلي ، ومنذ أربعين سنة
ما خطر على قلبي معصية

وأنكر بعض الناس حال الصوفية ، فقال له بعض ذوى الدين : ما الذي تنكر منهم ؟
قال يا كلون كثيرا ، قال وأنت أيضا لو جمعت كما يجوعون ، لا أكلت كما يأكلون ، قال
ينكحون كثيرا ، قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجت كما يحفظون ، لنكحت كما
ينكحون . وكان الجنيدي يقول : أحتاج إلى الجماع كأحتاج إلى القوت . فالزوجة على التحقيق قوت

(١) حديث : ما زأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لقوي الأبواب منك . من حديث ابن عمر .

واضفا عليه من حديث أبي سعيد ، ولم يسق م لفظه

(٢) حديث : اللهم إني أعوذ بك من شر مسمى وبصرى وشر منى . تقدم في الدعوات

(٣) حديث : أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي . في الدعوات من حديث أبي عبد الله عليه السلام

(٤) البقرة : ٢٨٦ (٥) النساء : ٢٨ (٦) التلقين : ٣

وسبب لطهارة القلب « ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) كُلُّ مَنْ وَقَعَ نَظْرُهُ عَلَى امْرَأَةٍ فَتَكَتْ إِلَيْهَا نَفْسُهُ أَنْ يُجَامِعَ أَهْلَهُ » لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « رَأَى امْرَأَةً فَدَخَلَ عَلَى زَيْنَبَ فَقَصَصَ حَاجَتَهُ وَخَرَجَ » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ بِصُورَةِ شَيْطَانٍ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَأَعْيَنَتْهُ فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ ، فَإِنْ مَهَّمَا شَيْءٌ لَدَيْ مَعَهَا » وقال عليه السلام ^(٣) « لَا تَدْخُلُوا عَلَى الْمَنِيِّاتِ » وهى التى غاب زوجها عنها « فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدِّمِ » قلنا وَمِنْكَ أَقَالَ وَمَنِى وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَاسْلَمُ » قال سفيان بن عيينة : فاسلم معناه فاسلم أنا منه ، هذا معناه فإن الشيطان لا يسلم . وكذلك يحكى عن ابن عمر رضى عنهما . وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم ، أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل ، وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ، ثم ينتسل ويصلى ، وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله ، وإخراج غدة الشيطان منه . وروى أنه جامع ثلاثاً من جواربه فى شهر رمضان قبل المشاء الأخيرة وقال ابن عباس ^(٤) خير هذه الأمة أكثرها نساء

ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب ، كان استكثار الصالحين منهم للتكاح أشد ، ولاجل فراغ القلب أبيع تكاح الأمة عند خوف العنت ، مع أن فيه أرفاق الولد وهو نوع إهلاك ، وهو محرم على كل من قدر على حرة ، ولكن أرفاق الولد أهون من إهلاك الدين ، وليس فيه إلا تنفيس الحياة على الولد مدة ، وفى اقتحام الفاحشة تقوية الحياة الأخرى التى تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة الى يوم من أيامها

وروى أنه أنصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس ، وبقي شاب لم يبرح ، فقال

(١) حديث : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتَكَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهَا أَنْ يَجَامِعَ لَهْلَهُ . أحمد . من حديث أبي كريمة الأعمري حين مرت به امرأة ، فوقع في قلبه شهوة للنساء ، فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فكذلك فافعلوا ، فقامت أمثال أفعالكم أتياناً للحلال وإستبعاداً

(٢) حديث جابر ، رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته الحديث مسلم ، والترمذى ، واللفظ له وقال حسن صحيح

(٣) حديث : لا تَدْخُلُوا عَلَى الْمَنِيِّاتِ فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم الحديث . ت . من حديث جابر . وقال غريب . ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخله بصيرى هذا على منية

إلا وهو رجل هو الحسن

(٤) حديث ابن عباس ، خير هذه الأمة أكثرها نساء يعنى التى صلى الله عليه وسلم روى . مع .

له ابن عباس هل لك من حاجة ؟ قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستجبت من الناس ، وأنا الآن أهابك وأجلك . فقال ابن عباس : ان العالم بمنزلة الوالد ، فما كنت أفضيت به الى أهلك فافض اليه ، فقال اني شاب لازوجة لي ، وورعما خشيت العنت على نفسي ، فربما استعنت يدي ، فهل في ذلك معصية ، فأعرض عنه ابن عباس ، ثم قال . أف وتف ، نكاح الامة خير منه ، وهو خير من الزنا . فهذا تنبيه على أن العزب الملتزم مردد بين ثلاثة شروء ، أدناها نكاح الامة ، وفيه إرفاق الولد ، وأشد منه الاستمنا بما ليد ، وأخفها الزنا ، ولم يطلق ابن العباس الإباحة في شيء منه ، لأنها محذوران يفرع اليهما حذرا من الوقوع في محذور أشد منه كما يفرع الى تناول الميتة حذرا من هلاك النفس ، فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة المطلقة ، ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات ، وإن كان يؤذن فيه عند أشرف النفس على الهلاك

فلذا في النكاح فضل من هذا الوجه ، ولكن هذا لا يميم الكل بل الأكثر ، فربما شخص قترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره ، فينضم هذا الباعث في حقه ، ويوقى ما سبق من أمر الولد ، فان ذلك عام ، إلا للمسحوق وهو نادر

ومن الطبائع ما تنلب عليها الشهوة بحيث لا تحصى المرأة الواحدة ، فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع ، فان بسر الله له مودة ورحمة ، وأطمأن قلبه بهن ، ولا في استحبه له الاستبدال ، فقد نكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ، ويقال إن الحسن بن علي كان منكاحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة ، وكان ربما عقد على أربع في وقت واحد ، وبما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن . وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن ^(١) « أَشَبَّهْتَ خَلْقِي وَخَلْقِي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « حَسَنٌ مِنِّي وَحُسَيْنٌ مِنِّي » فقيل إن كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبما طلق

(١) حديث انه قال الحسن بن علي أشبهت خلقي وخلق . قلت للعروف انه قال هذا اللفظ لجعفر بن ابي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء ، ولكن الحسن أيضا كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم ، كما هو متفق عليه من حديث ابي حنيفة ، ولترمذي ، وصحبه ، وابن حبان من حديث ابنه لم يكن أحد يشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن

(٢) حديث حسن مني وحسين من علي . إجماع . من حديث القعقاع بن معد يكره . يستبعد

وتزوج المنيرة بن شعبة بشانين امرأة ، وكان في الصحابة من له الثلاث والأربع ، ومن كان له اثنتان لا يحصى ، ومهما كان الباعث معلوما ، فينبغي أن يكون العلاج بقدر الملة ، فالمراد تسكين النفس ، فيُنظر إليه في الكثرة والقلّة

القائدة الثالثة . ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة ، إراحة للقلب وتقوية له على العبادة ، فإن النفس ماول ، وهي عن الحق فقور ، لأنه على خلاف طبيعتها ، فلو كلفت الدوامه بالأكرام على ما يخالفها جمحت وثابت ، وإذا روجت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت : وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل السكر ويروح القلب ، وينبغي أن يكون لنفوس التقيين استراحات بالمباحات ، ولذلك قال الله تعالى (لِيَسْكُنُوا إِلَيْهَا ^(١)) وقال على رضى الله عنه ، روحوا القلوب ساعة ، فأنها إذا أكرهت عمت ، وفي الخبر ^(٢) « عَلَى الْمَاعِظِ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ سَاعَةٌ يَتَنَاجَى فِيهَا رَبَّهُ ، وَسَاعَةٌ يُحَاسِبُ فِيهَا نَفْسَهُ ، وَسَاعَةٌ يُخَلِّوُ فِيهَا عِطْمِهِ وَمَشْرَبَهُ » فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات . ومثله بلفظ آخر ^(٣) « لَا يَكُونُ الْمَاعِظُ ظَاعِنًا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : تَزُودُ لِمَعَادٍ ، أَوْ مَرْتَمِيَةً لِمَعَايٍ ، أَوْ لَذَّةٍ فِي غَيْرِ مَحْرَمٍ » وقال عليه الصلاة والسلام ^(٤) « لِكُلِّ عَابِدٍ شِرَّةٌ وَلِكُلِّ شِرَّةٍ قَتْرَةٌ ، فَمَنْ كَانَتْ قَتْرَتُهُ إِلَى سُنَّتِي فَقَدْ اهْتَدَى » والشرّة الجد والمكابدة بمجدة وقوة ، وذلك في ابتداء الإرادة ، والفترة الوقوف للاستراحة . وكان أبو الدرداء يقول : إنى لأستبجم نفسي بشيء من اللهو ، لأتقوى بذلك فيما بعد على الحق

(١) حديث : على الماعظ أن يكون له ثلاث ساعات : ساعة فيها يتناجى ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يجلو فيها عظمه ومشربه . حب . من حديث أبي ذر ، في حديث طويل ، إن ذلك في صحف إبراهيم

(٢) حديث لا يكون الماعظ ظاعناً إلا في ثلاث : تزود لمعاد ، أو صرمة لمعاني ، أو لذة في غير محرم . حب . من حديث أبي ذر الطويل ، إن ذلك في صحف إبراهيم

(٣) حديث : لكل عابد شرة ، ولكل شرة قتره ، فمن كانت قترته إلى سنتي فقد اهتدى . أحمد ، والطبراني ، من حديث عبد الله ابن عمر . وللمعنى نحو من هذا ، من حديث أبي هريرة

وفي بعض الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) : « أَنَّهُ قَالَ شَكُوْتُ إِلَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ضَعْفِي عَنِ الْوَقَافِ قَدْ لَنِي عَلَى الْهَرَبَةِ » وهذا إن صح لا عمل له إلا الاستعداد للاستراحة، ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة، فإنه استشارة للشهوة، ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأنس. وقال عليه الصلاة والسلام ^(٢) : « حُبُّ إِلَى مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ الطَّيِّبِ، وَالنِّسَاءِ، وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »

فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من جرب آتباب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال وهي خارجة عن الفائدةين السابقتين، حتى أنها تطرد في حق المسوح ومن لاشهوة له، إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة إلى هذه النية، وقل من يقصد بالنكاح ذلك. وأما قصد الولد، وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو بما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى الماء الجاري والخضر وأمثالها، ولا يحتاج إلى ترويح النفس بحادثة النساء وملاهيتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فليقتبه له

الفائدة الرابعة : تفرغ القلب عن تدبير المنزل، والتكفل بشغل الطبخ والسكنس والفرش وتنظيف الأواني وتهئية أسباب المعيشة. فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقاف لتمذر عليه العيش في منزله وحده، إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل، لضاع أكثر أوقاته ولم يترغ العلم والعمل. فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق، واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش. ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله : الزوجة الصالحة ليست من الدنيا، فإنها تفرغك للآخرة. وإنما تفرنها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جيما

(١) حديث : شكوت إلى جبريل ضعفي عن الوقاف فداني على الهربة . عد من حديث حذيفة وابن عباس والعقيلي من حديث ماذا وجابر ابن سمرة وابن جابر في الضعفاء من حديث حذيفة الأزدي في الضعفاء من حديث أبي هريرة، بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدي موضوع . وقال العقيلي باطل

(٢) حديث : حب إلى من دنياكم الطيب والنساء، وقرة عيني في الصلاة . ن ك . من حديث أنس بإسناد جيد وضعفه العقيلي

وقال محمد بن كعب القرظي ، في معنى قوله تعالى (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ^(١)) قال المرأة الصالحة ، وقال عليه الصلاة والسلام ^(٢) « لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ قَلْبًا شَاكِرًا ، وَلِسَانًا ذَاكِرًا ، وَزَوْجَةً مُؤْمِنَةً صَالِحَةً تُعِينُهُ عَلَى آخِرَتِهِ » فانظر كيف جمع بينها وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى (فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ^(٣)) قال الزوجة الصالحة ، وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة ، وإن منهن غنيا لا يحذى منه ، ومنهن غلا لا يفدى منه . وقوله لا يحذى أى لا يتناضى عنه بمطاه وقال عليه الصلاة والسلام ^(٤) « فَضَلْتُ عَلَى آدَمَ مَخَصَلَتَيْنِ : كَانَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنًا لَهُ عَلَى النَّفْسِ ، وَأَزْوَاجِي أَعْوَانٌ لِي عَلَى الطَّاعَةِ ، وَكَانَ شَيْطَانُهُ كَافِرًا ، وَشَيْطَانِي مُسْلِمًا لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ » فقد ماوتها على الطاعة فضيلة

فهذه أيضا من القوائد التي يقصدها الصالحون ، إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ، ولا تدعو إلى امرأتين ، بل الجمع ربما ينقص المعيشة ، وتضطرب به أمور المنزل . وبدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها ، وما يحصل من القوة بسبب تداعل المشاعر ، فإن ذلك مما يحتاج اليه في دفع الشرور وطلب السلامة ، ولذلك قيل : ذل من لا ناصر له ، ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله ، وفرغ قلبه للعبادة ، فإن الذل مشوش القلب ، والتمز بالكثرة دافع للذل .

الفائدة الخامسة : مجاهدة النفس ورعايتها بالرعاية والولاية ، والقيام بحقوق الأهل ، والصبر على أخلاقهم ، واحتمال الأذى منهم ، والسعى في إصلاحهم ، وإرشادهم إلى طريق الدين ، والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهم ، والقيام بتربيته لأولاده . فكل هذه أعمال عظيمة الفضل ، فإنها رعايه وولاية ، والأهل والولد رعية ، وفضل الرعاية عظيم ، وإنما يجتريز

(١) حديث : لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ قَلْبًا شَاكِرًا وَلِسَانًا ذَاكِرًا وَزَوْجَةً مُؤْمِنَةً تُعِينُهُ عَلَى آخِرَتِهِ . ت . وحسنه . و . هـ .

واللفظ له من حديث وفيه إجماع

(٢) حديث : فَضَلْتُ عَلَى آدَمَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخَصَلَتَيْنِ ، كَانَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنًا لَهُ عَلَى النَّفْسِ ، وَأَزْوَاجِي أَعْوَانٌ لِي عَلَى الطَّاعَةِ . وَكَانَ شَيْطَانُهُ كَافِرًا ، وَشَيْطَانِي مُسْلِمًا لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ . رواه الخطيب في التاريخ ، من حديث ابن عمر ، وفيه محمد بن يزيد بن أبيان بن القناسي ، قال ابن عدي كان يضع الحديث . ويلي من حديث ابن مسعود ، ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن ، قالوا : وماذا يراد به ؟ قال : وأنا ملائكة الله الذين جعلهم الله تعالى من الجن ، ولم يأمرهم أن يلحقوا بالإنس .

منها من يحتز ، خيفة من القصور عن القيام بحقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام ^(١) « يَوْمٌ مِنْ وَالٍ عَادِلٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً » ثم قال ^(٢) « أَلَا كَلُّكُمْ رَايَ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ » وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره ، كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ، ولا من صبر على الأذى ، كمن رفه نفسه وأراحها ، ففاسدة الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله . ولذلك قال بشر . فضل على أحمد بن حنبل ثلاث : إحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولنبيه . وقد قال عليه الصلاة والسلام ^(٣) « مَا أَفْقَهُ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ قَبُولَ صَدَقَةٍ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤْجِرُ فِي الْقَعْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِي امْرَأَتِهِ » وقال بعضهم لبعض العلماء : من كل عمل أعطاني الله نصيبا ، حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما ، فقال له أين أت من عمل الإبدال ؟ قال وما هو ؟ قال كسب الحلال ، وبالنفقة على العيال . وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو : تملكون محلا أفضل مما نحن فيه ؟ قالوا ما نعلم ذلك ، قال أنا أعلم ، قالوا فما هو ؟ قال رجل متحفف ذو عائلة ، قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياما متكسفين فسترهم وعطاهم بثوبه ، فبعله أفضل مما نحن فيه . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ حَسَنَتْ صَلَاتُهُ ، وَكَثُرَ عِيَالُهُ ، وَقَلَّ مَالُهُ ، وَلَمْ يَنْتَبِ الْمُسْلِمِينَ ، كَانَ مَيِّ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَنِي » وفي حديث آخر ^(٥) « إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ يَتِيمَ الْفَقِيرِ الْمُسْتَغْفَّ أَبَا الْعِيَالِ » وفي الحديث ^(٦) « إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ

(١) حديث : يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ، ثم قال ألا كلُّكم راي وكلُّكم مسؤول من رعيته . طب ورواق ، من حديث ابن عباس ، وقد تقدم بلفظ ستين سنة ، دون ما بعده فانه متفق عليه من حديث ابن عمر

(٢) حديث : ما أفق الرجل على أهله فهو صدقة ، وإن الرجل ليؤجر في رفع القعدة إلى في امرأته . م . من حديث ابن مسعود ، إذا أشق الرجل على أهله فقه وهو محتسبها ، كانت له صدقة . ولما من حديث سعد بن أبي وقاص ، ومهما أفقت فبذلك صدقة ، حتى القعدة ترضى إلى في امرأته . (٣) حديث : من حسن صلاته ، وكثر عياله ، وقل ماله ، ولم ينتب المسلمين ، كان مَيِّ في الجنة كَمَا تَنِي . أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري ، بسند ضعيف

(٤) حديث : إن الله يحب الفقير للثقف أبيا العيال . م . من حديث عمران بن حصين ، بسند ضعيف (٥) حديث : إنا كثرت ذنوب الله بجاهه الله يوم ليكثرها . تقدم من حديث عائشة ، إلا أن هذا الحديث فيه ليث بن أبي سليم عتقب فيه

النبي، ابتلاه الله بهم ليكفرها عنه» وقال بعض السلف : من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا التمس باليال . وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا أنهم يطلب العيشة » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « من كان له ثلاث بنات فأتقن عليهن وأحسن إليهن حتى يفتنهن الله عنه أو جب الله له الجنة ألبنة ألبنة إلا أن يعمل عملاً لا يفر له » كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال : والله من غرائب الحديث وغرره

وروي أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت ، فمرض عليه التزويع ، فاستمع وقال : الوحدة روح لقلبي ، وأجمع لحي . ثم قال : رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها ، كان أبواب السماء فتحت ، وكان رجالا ينزلون ويسرون في الهواء ، يتبع بعضهم بعضاً ، فكلما نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه ، هذا هو المشنوم ، فيقول الآخر نعم ، ويقول الثالث كذلك ، ويقول الرابع نعم ، تخفت أن أسألكم هبة من ذلك ، إلى أن مررتي آخرهم ، وكان غلاماً ، قلت له يا هذا : من هذا المشنوم الذي تومنون إليه ؟ فقال أنت ، قلت ولم ذاك ؟ قال كنا نرفع حملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله ، فنذ جمعة أمرنا أن نضع حملك مع الخالقين ، فاندري ما أحدثت ، فقال لآخوانه : زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث . وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام ، إن قوم ادخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم ، فكان يدخل ويخرج إلى منزله ، فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت ، فتعجبوا من ذلك ، فقال لا تعجبوا ، فاني سألت الله تعالى وقلت : ما أنت مفاعلي به في الآخرة ، ففجأ لي في الدنيا . فقال إن عقوبتك بنت فلان تزوج بها ، فتزوجت بها ، وأنا صابر على ما ترون منها . وفي الصبر على ذلك رياضة النفس

(١) حديث : من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا أنهم يطلب العيشة . الطبراني في الأوسط ، وأبو يعقوب في الحلية والخليفة في الطخيس الثمانية ، من حديث أبي هريرة ، بإسناد ضعيف

(٢) حديث : من كان له ثلاث بنات فأتقن عليهن ، وأحسن إليهن حتى يفتنهن الله عنه ، أو جب الله له الجنة ألبنة ، إلا أن يعمل عملاً لا يفر له . الحارثي في مكارم الأخلاق ، من حديث ابن عباس ، بسند ضعيف وهو عنه . ولأبي داود واللفظ له ، والترمذي من حديث أبي سعيد من قال ثلاث بنات فأتقن عليهن وأحسن إليهن ، الله الجنة ، ورجالته ماتت ، وفي سنده اختلاف

وكسر الغضب ، وتحسين الخلق ، فان المنفرد بنفسه ، أو المشارك لمن حسن خلقه ، لا تترشح منه خبايا النفس الباطنة ، ولا تنكشف بواطن عيوبه . فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتمرض لأمثال هذه المحربات ، واعتياد الصبر عليها ، لتتبدل أخلاقه . وترتاض نفسه . ويصفو عن الصفات النجسة باطنه . والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم ، وقيام بهم ، وعبادة في نفسها

فهذه الأيضان الفوائد ، ولكنه لا يتفجع بها إلا أحد رجلين ، إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهديب الأخلاق ، لكونه في بداية الطريق ، فلا يمد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترتاض به نفسه ، وإما رجل من المابدين ليس له سير بالباطل ، وحركة بالفكر والقلب وإنما عمله عمل الجوارح ، بصلاة أو حجب أو غيره ، فعمله لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه ، التي لا تصدى خيرها إلى غيره ، فاما الرجل المهذب الأخلاق ، إما بكفاية في أصل الحلقة ، أو بمجاهدة سابقة إذا كان لا يسير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض ، فان الرياضة هو مكفي فيها . وأما العبادات في العمل بالكسب لهم ، فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائدته أكثر من ذلك ، وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة

آفات النكاح

أما آفات النكاح فثلاث

الأولى : وهي أقواها المجر عن طلب الحلال . فان ذلك لا ييسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب المايش ، فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والأطماع من الحرام ، وفيه هلاك وهلاك أهله ، وللتعزب في أمن من ذلك ، وأما التزوج في الأكرم يدخل في مداخل سوء فتبع هوى زوجته ، وبيع آخرته بدنياء ، وفي الخبر ^(١) « إن العبد

(١) حديث : إن الله ليوقف عند ليزان وله من الحسنات أمثال الجبال ، فيسأل عن رعاية عياله ولتبعهم

بمن لم يفت . ثم أقص له على أصل

فَيُؤْتِيهِ مِنْهُ الْمِزَانَ وَلَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ فَيَسْأَلُ عَنْ رِعَايَةِ عَائِلَتِهِ وَإِقْيَامِ بَيْنِهِ
وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَقْفَقَهُ ، حَتَّى يَسْتَعْرِقَ تِلْكَ الْمُطَالَباتِ كُلَّ أَعْمَالِهِ
فَلَا تَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ يَتَنَادَى التَّلَايِكَةُ : هَذَا الَّذِي أَكَلَّ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَارْتَمَتْ
الْيَوْمَ بِأَعْمَالِهِ ، وَيَقَالُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يَسْأَلُ بِالرَّجُلِ فِي الْقِيَامَةِ أَهْلَهُ وَوَلَدَهُ ، فَيُوقَفُونَ بَيْنَ يَدَيْ
اللَّهِ تَعَالَى ، وَيَقُولُونَ يَا رَبَّنَا خُذْ لَنَا بِحَقِّنَا مِنْهُ ، فَانْهَ مَاعِلُنَا مَا يَجِبُ ، وَكَانَ يَطْعَمُنَا الْحَرَامَ وَنَحْنُ
لَا نَعْلَمُ ، فَيَقْتَصِرُ لَهُمْ مِنْهُ ، وَقَالَ بَعْضُ السُّلَفِ : إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعِيدَ شَرِّهِ ، سَلَطَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَنْيَابًا
تَهْشَمُ ، بِعَنِ السَّيَالِ . وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ^(١) : « لَا يَلْقَى اللَّهَ أَحَدٌ بِذَنْبٍ أَكْثَمَ مِنْ جَهْلَةِ أَهْلِيهِ »
فهذه آفة عامة ، قل من يتخلص منها ، إلا من له مال موروثة أو مكتسب من حلال
يقبى به وبأهلها ، وكان له من القناعة ما يمتنع من الزيادة ، فإن ذلك يتخلص من هذه الآفة . أو
من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات ، باحتطاب أو اصطياد . أو كان
في صناعة لا تتعلق بالسلامين ، ويقدر على أن يعامل به أهل الخير . ومن ظاهره السلامة ،
وغالب ماله الحلال . وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال : هو أفضل في زماننا
هذه لأن أدركه شبق غالب مثل الحمار يرى الأنان فلا ينتهى عنها بالضرب ، ولا يملك نفسه
فإن ملك نفسه فتركه أولى

الآفة الثانية : التصور عن القيام بمحققين ، والصبر على أخلاقهم ، واحتمال الأذى منهم
وهذه دون الأولى في الصوم فإن القدرة على هذا أبسر من القدرة على الأولى ، وتحسين الخلق
مع النساء ، والقيام بمحظوظهن أمون من طلب الحلال ، وفي هذا أيضا خطر ، لانه راع
ومسؤول من رعيته . وقال عليه الصلاة والسلام ^(٢) : « كُنْ بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَعُولُ »
وروي عن الحارث بن عباله بمنزلة البعد الحارث الآبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع
إليهم ، ومن يقصر عن القيام بمحققين ، وإن كان حاضرا ، فهو بمنزلة هارب ، فقد قال تعالى

(١) حديث : لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله . ذكره صاحب الترمذي ، من حديث أبي سعيد
والمعتمد وله أبو منصور في مسنده .

(٢) حديث : كُنْ بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَعُولُ . د.ن. بلفظ من يقوت ، وهو عند م. بلفظ آخر

« قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » أمرنا أن نقيم النار كما نقي أنفسنا ، والانسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه ، وإذا تزوج تضاعف عليه الحق ، وانضافت الى نفسه نفس أخرى ، والنفس أمارق بالسوء ، ان كثرت كثرت الامر بالسوء ، غالبا ولثاكت اعتذر بعضهم من التزويج ، وقال أنا مبتلى بنفسى وكيف أضيف اليها نفسا أخرى ، كما قيل

لن يسع الفأرة جحرها * علفت المكس في دبرها
وكذلك اعتذر ابراهيم بن آدم رحمه الله وقال : لا أغمر امرأة بنفسى ، ولا حاجة لي فيهن أى من القيام بحقهن وتحصينهن وامتناعهن وأنا حاجز عنه . وكذلك اعتذر بشر وقال يعنى من النكاح قوله تعالى « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ » وكان يقول : لو كنت أعول وجاجة خلعت أن أصير جلادا على الجسر ، وروى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان ، فقيل له ما هذا موثقا ؟ فقال : وهل رأيت ذاعبال أفلح ؟ وكان سفيان يقول

يا حبذا العزبة والمفتاح * ومسكن نخرفة الرياح * لا صخب فيه ولا صياح
فهذه آفة عامة أيضا ؛ وان كانت دون هموم الأولى ، لا يلم منها الا حليم قافل . حسن الأخلاق ، يصير بمادات النساء ، صبور على لسانهن ، وقاف عن اتباع شهواتهن ، حريص على الوفاء بحقهن ، يتخاف من زللهن ، ويبدارى ببقله أخلاقهن . والغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش ، وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف . ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لامحالة ، فالوحدة أسلم له .

الآفة الثالثة : وهى دون الأولى والثانية ، أن يكون الأهل والولد شاغلا له عن الله تعالى وجاذبا له إلى طلب الدنيا ، وحسن تدبير للمعيشة للأولاد ، بكثرة جمع المال وإدخاره لهم ، وطلب التفاخر والتكاثر بهم . وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشؤم على صاحبه ، ولست أعنى بهذا أن يدعو إلى محذور ، فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الأولى والثانية ، بل أن يدعو إلى التمتع بالمباح ، بل الاغراق في ملاعبة النساء مؤاخذتهن والاحسان في التمتع بهن ، ويشود من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس ، تستغرق القلب ، فيقتضى الليل والتهازل ولا يتفرغ للمرء فيها للتفكير في الآخرة والاستعداد لها . ولذلك قال

إبراهيم بن آدم رحمهم الله ، من تمود أنفاد النساء لم يحيى منه شيء . وقال أبو سليمان رحمه الله ، من تزوج فقد ركن إلى الدنيا . أى يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا فهذه عجائب الآفات والفوائد

فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور عن الاحاطة بجماع هذه الامور ، بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا وحكما ، ويعرض المرء عليه نفسه فان انتفت في حق الآفات ، واجتمعت الفوائد بان كان له مال حلال ، وخلق حسن ، وجدة في الدين تام ، لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصن بالعشيرة ، فلا يمارى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعى في تحصيل الولد . فان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات ، فالعزوبة أفضل له . وان تقابل الامران وهو الثالب ، فينبى أن يوزن بالميزان القسط حفظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في التقصان منه ، فاذا غلب على الظن رجحان أحدهما ، حكم به . وأظهر الفوائد الولد ، وتسكين الشهوة ، وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله ، فنفرض تقابل هذه الامور فنقول

من لم يكن ق أذية من الشهوة ، وكانت فائدة نكاحه في السعى لتحصيل الولد ، وكانت الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله ، فالعزوبة له أولى . فلا خير فيما يشغل عن الله ، ولا خير في كسب الحرام : ولا يني بقصان هذين الامرين أمر الولد ، فان النكاح للولد سعى في طلب حياة للولد موهومة ، وهذا نقصان في الدين ناجز . لحفظه حياة نفسه وصونها عن الملاك أم من السعى في الولد ، وذلك ربح ، والدين رأس مال ، وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخرية ، وهاب رأس المال . ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الآفتين . وأما اذا انضاف إلى أمر الولد حاجة كسر الشهوة ، لتوقان النفس إلى النكاح ، نظر ، فان لم يقو لجام التقوى في رأسه ، وخاف على نفسه الزنا ، فالنكاح له أولى . لأنه متردد بين أن يقتحم الزنا ، أو يأكل الحرام ، والكسب الحرام أهون الشرين . وان كان يقوى بنفسه أنه لا يزنى ؛ ولكن لا يقهر مع ذلك على غض البصر عن الحرام ، فترك النكاح أولى لأن النظر حرام ، والكسب من غير وجهه حرام ، والكسب يقع دائما وفيه عصيانا وعصيان أهله

والنظر يقع أحيانا ، وهو يخصه ، وينصرف على قرب . والنظر زنا العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو إلى العفو أقرب من أكل الحرام ، لأن يخاف إفضاء النظر إلى ممصية الفرج ؛ فيرجع ذلك إلى خوف العنت . واذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ، ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لأن عمل القلب إلى العفو أقرب ، وانما يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله وإعلماه

فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالقول ، وبحكم بحسبها : ومن أحاط بهذا لم يشكل عليه شيء مما قلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ، ورغبة عنه أخرى ، اذ ذلك بحسب الأحوال صحيح .

فان قلت . فمن أمن الآفات فما الأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح ؟

فأقول يجمع بينهما ، لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث إنه معتد ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب . فان قدر على الكسب الحلال ، فالنكاح أيضا أفضل ، لأن الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة بالمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كره مستغرقا للأوقات بالكسب ، حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة ، فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة النافلة ، أو الحج وما يجري مجراه من الأعمال البدنية ، فالنكاح له أفضل ، لان في كسب الحلال والقيام بالأهل ، والسعى في تحصيل الولد ، والصبر على أخلاق النساء ، أنواعا من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات . وان كان عبادته بالمع والفكر وسير الباطن ، والكسب يشوش عليه ذلك ، فترك النكاح أفضل .

فان قلت . فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج ؟ فأعلم ان الأفضل الجمع بينهما في حق من قدر ، ومن قويت مته ، وعلت همته ، فلا يشغله عن الله شاغل . ورسولنا عليه

السلام أخذ بالقوة، وجمع بين فضل العباداة والنكاح، ولقد كان مع^(١) تسع من النسوة متخلياً لعبادة الله، وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع، كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعاً عنهم عن التدبير، حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة، وقلوبهم مشغوفة بهمهم، غير غافلة عن مهماتهم. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلو درجته، لا يمنه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى^(٢) فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته، ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره، فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البحر الخضم، فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره.

وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم بالقوة، واحتاط لنفسه، ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاستئثار بالأهل، أو يتعذر منها طلب الحلال، أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأثر التخلي للعبادة. ولم أعلم بأسرار أحوالهم، وأحكام أعصارهم، في طيب المكاسب وأخلاق النساء، وما على النكاح من غوائل النكاح، وماله فيه، ومهما كانت الأحوال متعسمة، حتى يكون النكاح في بعضها أفضل، وركه في بعضها أفضل فحقنا أن نزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال، والله أعلم.

الباب الثامن

فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

العقد

أما العقد فأركانه وشروطه لينتقد ويفيد الحل أربعة :

الأول: إذن الولي، فإن لم يكن فالسلطان.

الثاني: رضا المرأة إن كانت ثيباً بالنا، أو كانت بكر بالنا، ولكن زوجها غير الأب والجد.

(١) حديث جمعه صلى الله عليه وسلم بين تسع نسوة . مخ . من حديث أنس، ولمن حديثه أيضاً، وعن إحدى عشرة (٢) حديث : كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته . مخ . من حديث أنس . يا لم سلة لا تؤذني في عائشة، فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة متكن فيها .

في الباب الثاني فيما يراعى حالة العقد

الثالث: حضور شاهدين ظاهري المدالة ، فإن كانا مستورين حكمنا بالانقضاء للحاجة .
الرابع : إيجاب وقبول متصل به ، بانقضاء الإنكاح أو التزويج أو معناها الخاص بكل لسان
من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة ، سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلها .

وأما آدابه ، فتقديم الخطبة مع الولي ، لافي حال عنة المرأة ، بل بعد انتصائها إن كانت
معتدة ، ولا في حال سبق غيره بالخطبة ، إذ نهى عن الخطبة على الخطبة ^(١)

ومن آدابه الخطبة قبل النكاح ، ومنج التحميد بالإيجاب والقبول ، فيقول المزوج :
الحمد لله ، والصلاة على رسول الله ، زوجتك ابنتي فلانة . ويقول الزوج : الحمد لله ، والصلاة
على رسول الله ، قبلت نكاحها على هذا الصداق . وليكن الصداق معلوما خفيا . والتحميد
قبل الخطبة أيضا مستحب

ومن آدابه أن يلقى أمر الزوج إلى مسمع الزوجة ، وإن كانت بكرًا . فذلك أحرى وأولى
بالآفة ، ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح ، فإنه أحرى أن يؤدم بينهما .

ومن الآداب إحضار جمع من أهل الصلاح ، زيادة على الشاهدين اللذين هما كأن كان للصحة
ومنها أن ينوي بالنكاح إقامة السنة ، ونقض البصر ، وطلب الولد ، وسائر الفوائد
التي ذكرناها . ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع ، فيصير عمله من أعمال الدنيا . ولا
يتم ذلك هذه النيات ، فرب حق يوافق الهوى . قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : إذا
وافق الحق الهوى فهو الزبد بالترسيان . لا يستحيل أن يكون كل واحد من هذين النسي
وحق الدين باعثا مما . ويستحب أن يعقد في المسجد ، وفي شهر شوال . قالت عائشة رضي
الله عنها ^(٢) تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، وبني في شوال .

وأما المنكوحة فيعتبر فيها نومان أحدهما للحل ، والثاني لطيب الميثاق وحصول المقاصد
النوع الأول ما يمتد فيها للحل . وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح . والموانع تسعة عشر

(١) حديث : النبي من الخطبة على الخطبة . متفق عليه . من حديث ابن عمر : ولا يخطب على خطبة أخرى

حتى يترك الخطيب قبله . لم يأذن له

(٢) حديث عائشة : تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ، وبني في شوال . رواه . ٧٠

الأول : أن تكون منكوبة للغير .

الثاني : أن تكون معتدة للغير ، سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة . أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين .

الثالث : أن تكون مرتدة عن الدين ، لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر .

الرابع : أن تكون عبوسية .

الخامس : أن تكون وثنية أو زندقية ، لا تنسب إلى نبي وكتاب . ومنهن للمتعدات لمذهب الإباضية ، فلا يحمل نكاحهن . وكذلك كل معتقدة مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده .

السادس : أن تكون كناية قد دانت بدينهم بعد التبديل ، أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومع ذلك فليست من نسب بني إسرائيل . فإذا عدمت كلتا الخصلتين ، لم يحمل نكاحها . وإن عدمت النسب فقط ، فقيه خلاف .

السابع : أن تكون رقيقة ، والناكح حراً قادراً على طول الحرية ، أو غير خائف من العنت .

الثامن : أن تكون كلها أو بعضها مملوكاً للناكح ملك يمين .

التاسع : أن تكون قريبة للزوج ، بأن تكون من أصوله ، أو فصوله ، أو فصول أول أصوله ، أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل . وأعني بالأصول الأمهات والجذات ، وبفصوله الأولاد والأحفاد ، وبفصول أول أصوله الإخوة وأولادهم ، وبأول فصل من كل أصل بعده أصل الممات والحالات دون أولادهم .

العاشر : أن تكون محرمة بالرضاع . ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والافصول كما سبق ، ولكن المحرم خمس رضعات ، وما دون ذلك لا يحرم .

الحادي عشر : المحرم بالمصاهرة ، وهو أن يكون الناكح قد نكح ابنتها أو جدتها ، أو ملك بمقد أو شبهة عقد من قبل ، أو وطنين بالشبهة في عقد ، أو وطئ أمها أو إحدى جدها بمقد أو شبهة عقد ، فجرد المقد على المرأة يحرم أمها ، ولا يحرم فروعها إلا بالوطء . أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل .

الثاني عشر : أن تكون النكوبة خامسة ، أي يكون تحت الناكح أربع سواها ،

إلحاق نفس النكاح أو في عدة بينونة لم تمنع الخامسة

الثالث عشر : أن يكون تحت النكاح أختها ، أو عمتها أو خالتها ، فيكون بالنكاح جامعا بينهما . وكل شخصين بينهما قرابة ، لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يميز بينهما النكاح ، فلا يجوز أن يجمع بينهما الرابع عشر : أن يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثا ، فهي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح

الخامس عشر : أن يكون النكاح قد لاعنها ، فأنها تحرم عليه أبدا بعد الالمان السادس عشر : أن تكون محرمة بحج أو حمرة ، أو كان الزوج كذلك ، فلا ينفذ النكاح إلا بعد تمام التحلل السابع عشر أن تكون ثيبا صغيرة ، فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ الثامن عشر : أن تكون يتيمة ، فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ التاسع عشر : أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ممن توفي عنها أو دخل بها ، فهن أمهات المؤمنين . وذلك لا يوجد في زماننا فهذه هي اللوائح المحرمة

أما الخصال اللطيفة للعيش ، التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم المقدر وتوفر مقاصده ، ثمانية : الدين ، والخلق ، والحسن ، وخفة المهر ، والولادة ، والبسكرة ، والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة .

الأولى : أن تكون صالحة ذات دين ، فهذا هو الأصل ، وبه ينبغي أن يقع الاختيار . فأنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها ، أزرت بزواجها ، وسودت بين الناس وجهه ، وشوشت بالتيرة قلبه ، وتنقص بذلك عيشه . فإن سلك سبيل الحيلة والتورية ، لم ينله في بلاء ومحنة . وإن سلك سبيل التساهل ، كان تهاونا بدينه وعرضه ، وتسوفا إلى قلة الحيلة والافتة . وإذا كانت مع الفساد جميلة ، كان بلاؤها أشد ، إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ، ولا يصبر عليها ، ويكون كالتى جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)

(١) حديث : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لي امرأة لا ترد يداي إلى طلقها . الحديث و من حديث ابن عباس قال ن ليس يثبت والمرسل أولى بالصواب . وقال أحمد حديثه منكرو وذكره ابن الجوزي في الموضوعات

وقال «يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تُرِيدُ لَامِسَ، قَالَ طَلَّقْهَا. فَقَالَ إِنِّي أَحِبُّهَا قَالَ أُتِسِّكُهَا» وَإِنَّمَا أَمْرُهُ بِأَسَاكِمِهَا، خَوْفًا عَلَيْهِ بَاطِنًا إِذَا طَلَّقَهَا أَتَمَّتْهَا نَفْسُهُ، وَفَسَدَ هَوَايَا ضَامِعُهَا فَرَأَى مَا فِي دَوَامِ نِكَاحِهَا مِنْ دَفْعِ الْفَسَادِ عَنْهُ مَعَ ضَيْقِ قَلْبِهِ أَوَّلَى

وإِنْ كَانَتْ فَاسِدَةً الدِّينَ بِاسْتِهْلَاكِ مَالِهِ، أَوْ بَوَاجِهِ آخَرٍ. لَمْ يَزَلِ الْعَيْشَ مَشُوشًا مَعَهُ. فَإِنْ سَكَتَ وَلَمْ يَنْكُرْهُ، كَانَ شَرِيكًا فِي الْمَعْصِيَةِ. خَالِفًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَوَا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) (١) وَإِنْ أَنْكَرَ وَخَاصِمٌ، تَنَفَّسَ الْعَمَلُ. وَلِهَذَا بَالِغُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّحْرِيزِ عَلَى ذَاتِ الدِّينِ، فَقَالَ (٢) «دَنْتُكُمْ الرِّئَاسَةَ لِلْمَالِ وَجَاهِلِيَّاتِهَا وَحَسْبِيَّاتِهَا وَدِينِيَّاتِهَا، فَقَلْبُكَ يَذَاتُ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ» وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ (٣) «مَنْ نَكَحَ الرِّئَاسَةَ لِمَالِهَا وَجَاهِلِيَّاتِهَا حُرِّمَ جَمَالُهَا وَمَالُهَا وَمَنْ نَكَحَهَا لِدِينِهَا وَزَقَّةِ اللَّهِ مَالُهَا وَجَاهِلِيَّاتِهَا» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٤) «لَا تُنْكَحِ الرِّئَاسَةَ لِجَمَالِهَا فَلَنْ يَزِيدَ عَلَيْهَا وَلَا لِمَالِهَا فَلَنْ يَمْلَأَ عَلَيْهَا وَأَنْكَحِ الرِّئَاسَةَ لِدِينِهَا» وَأَمَّا بَالِغُ فِي الْحَتِّ عَلَى الدِّينِ لِأَنَّهُ مِثْلُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ تَكُونُ عَوْنًا عَلَى الدِّينِ، فَأَمَّا إِذَا لَمْ تَكُنْ مُتَدَبِّتَةً كَانَتْ شَاغِلَةً عَنِ الدِّينِ وَمَشْوشَةً لَهُ.

الثانية: حسن الخلق. وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستقامة على الدين، فانها إذا كانت سليطة بذيئة اللسان، سيئة الخلق كافرة للنعم، كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يتجنب به الأولياء، قال بعض العرب، لا تنكحوا من النساء ستة: بالأمانة ولا مماناة، ولا حنانة، ولا تنكحوا حداقة، ولا برافة ولا شداقة. أما الأمانة، فهي التي تكثر الأئین والتشكي وتمسب رأسها كل ساعة. فتكاح للمراصة أو نكاح للممارضة لاخير فيه. والمماناة التي تمن على زوجها فتقول فقلت لأجلك كذا وكذا. والحنانة التي تمن إلى زوج آخر أو ولدا من زوج آخر، وهذا أيضا مما يجب اجتنابه، والحدافة التي ترمي

(١) حديث: تنكح المرأة للمال وجهالها وحسبها ودينها فليكن يملك الدين: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث: من نكح المرأة للمال وجهالها حرم المال وجهالها سأل الحديث: الطبراني في الأوسط من حديث أنس

من تزوج امرأة فزها لم يزد الله إلا ذلا ومن تزوجها للمال لم يزد الله إلا فقرًا ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها إلا أن يفض بصره ويخس فرجه أو يصل رحمه يارك الله له فيها ويارك لها فيه ودواء حب في النضواء .

(٣) حديث: لا تنكح المرأة لجمالها فلعل يزوجها من غير الله بن عمر ويسند ضعيف .

إلى كل شيء بمحدثها فتشبهه ، وتكلف الزوج شراءه . والبراقة تحتل معنيين ، أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه ، ليكون لوجهها برق يحصل بالصنع والثاني أن تنضب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها ، وتستقل نصيبها من كل شيء ، وهذه لفظة يمانية ، يقولون برقت للمرأة ، وبرق الصبي الطعام ، إذا غضب عنده : والشدة اللشدة الكثيرة الكلام . ومنه قوله عليه السلام ^(١) « إِنَّ اللَّهَ تَمَالَى يَنْفُضُ الثَّرَمَاتَيْنِ التَّشَدِّقَيْنِ » وحكى أن السامع الأزدى لقي الياض عليه السلام في سياحة فأمره بالزواج ونهاه عن التبتل . ثم قال ، لا تنكح أربما : المختلة ، والبارية ، والماهرة ، والناسر . فاما المختلة ، فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير نيب . والبارية المباهية بنيرها ، للفاخرة بأسباب الدنيا . والماهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخدن ، وهي التي قال الله تعالى « وَلَا تُخَيِّذَاتِ أَخْدَانًا » والناسر التي تملو على زوجها بالفعال والمقال . والنسر العالي من الأرض وكان على رضى الله عنه يقول : شر خصال الرجال خير خصال النساء ، البخل ، والزهو ، والجبن . فان المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها . وإذا كانت مزهوة استنكتت أن تكلم كل أحد بكلام لين مررب . وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء . فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة ، خيفة من زوجها

فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح
الثالثة : حسن الوجه . فذلك أيضا مطلوب ، إذ به يحصل التحصن . والطبع لا يكتفى بالجميلة غالبا ؛ كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان . وما قلناه من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ، ليس زجرا عن رماية الجمال . بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين . فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ، ويهون أمر الدين . ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال ، أن الالف والمودة تحصل به غالبا ، وقد نلب

(١) حديث : ان الله ينفض الثمرتين للتشدين : توحته من حديث جابر وأن ابنكم الى وأبكم من يوم القيامة الثمارون وللشديقون وللشيقون ولأبي داود والترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمر وان الله ينفض البليغ من الرجال الذي يتنخل بلسانه تغلل الباقرة بلسانها

الشرع إلى مراعاة أسباب الالفة، ولذلك استحب النظر. فقال ^(١) «إِذَا أَوْقَعَ اللَّهُ فِي نَفْسٍ أَحَدِكُمْ مِنْ امْرَأَةٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدِمَ بَيْنَهُمَا» أى يؤلف بينهما، من وقوع الأدمة على الأدمة، وهى الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة. وانما ذكر ذلك للمبالغة فى الائتلاف

وقال عليه السلام ^(٢) «إِنْ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِنَّ» قيل كان فى أعينهن عشم. وقيل صغر

وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم الا بعد النظر، احترازاً من الضرر، وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير نظر فأخره ثم وغم؛ ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجلال من التبع

وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضى الله عنه، وكان قد خضب، فنصل خضابه، فاستمدى عليه أهل المرأة إلى عمر، وقالوا حسبناه شاباً فأوجهه عمر ضرباً. وقال غررت القوم وروى أن بلالاً وصهبياً أتيا أهل بيت من العرب، غطبا اليهم، فقيل لهما من أتما؟ فقال بلال أنا بلال، وهذا أخى صبيب، كنا ضالين فهدانا الله، وكنا مملوكين فأعتقنا الله، وكنا قائلين فأغنانا الله. فان تزوجونا فالحمد لله، وإن تردونا فبسبحان الله. فقالوا بل تزوجان، والحمد لله. فقال صبيب لبلال، لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال اسكت، فقد صدقت فأنكحك الصديق

والنور يقع فى الجمال والخلق جميعاً، فيستحب إزالة الغرور فى الجمال بالنظر، وفى الخلق بالوصف والامتناع. فينبى أن يقدم ذلك على النكاح، ولا يستوصف فى أخلاقها وجهالها إلا من هو بصير صادق، خبير بالظاهر والباطن، ولا يعيل إليها فيفرط فى الثناء،

(١) حديث : اذا وقع الله فى نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فانه أخرى أن يؤدم بينهما : ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فانه أخرى ولترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من حديث الثوري بن شعبة أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر إليها فانه أخرى أن يؤدم بينهما

(٢) حديث : إن فى أعين الانصار شيئاً فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر إليهن : مسلم من حديث أبي هريرة نحوه

ولا يحسدها فيقصر . فالطباع مائة في مبادئ النكاح ، ووصف النكوحات إلى الأفرات
والنفرط ، وقل من يصدق فيه ويقتصد ، بل الجدايع والأغراء أغلب ، والاحتياط فيه منهم
لمن ينجس على نفسه التشوف إلى غير زوجته

فأما من أراد من الزوجة مجرد السنة ، أو الولد ، أو تدير المنزل ، فلو رغب عن الجمال
فهو إلى الزهد أقرب . لأنه على الجملة باب من الدنيا . وإن كان قد يمين على الدين في حق
بعض الأشخاص . قال أبو سليمان الداراني : الزهد في كل شيء حتى في المرأة ، يتزوج الرجل
الجبور لئلا يشار الزهد في الدنيا . وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول : يترك أجدكم أن
يتزوج بريمة فيؤجر فيها ، إن أطعها وكساها تكون خفيفة اللثة ترضى باليسر ، ويتزوج
بنت فلان وفلان ، يبنى أبناء الدنيا ، فتشهى عليه الشهوات ، وتقول اكسني كذا وكذا
واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها ، وكانت أختها جميلة ، فسأل من أعقلها ؟ قيل
العوراء ، فقال زوجوني بإيها . فهذا دأب من لم يقصد التمتع

فأما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع ، فيطلب الجمال . فالتلذذ بالمباح حصن
للدن . وقد قيل إذا كانت المرأة حسناء ، خيرة الأخلاق ، سوداء الحدة والشمع ، كريمة
العين ، بيضاء اللون ، محبة لزوجها ، قاهرة الطرف عليه ، فهي على صورة المحور العين
فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله (خَيْرَاتٌ حِسَانٌ)^(١) لئلا يظلمن
حسنات الأخلاق ، وفي قوله (فَاصِرَاتٌ الطَّرْفِ)^(٢) وفي قوله (غُرُبَاءُ أَبْصَارٍ)^(٣) المروحية
الماشقة لزوجها ، المشبهة للوقاع ، وبه تم اللذة والكور البياض ، والمحوراء شديدة يبيض
العين شديدة سوادها في سواد الشعر . والعياء الواسعة العين . وقال عليه السلام " خَيْرُ
نِسَائِكُمْ مَنْ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا زَوْجُهَا سَرَّهَتْهُ ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا
حَفِظَتْهُ فِي نَفْسِهَا ، وَمَالِهِ وَإِنَّمَا يَسِرْ بِالْغُفْرِ إِلَيْهَا إِذَا كَانَتْ مُحِبَّةً لِلزَّوْجِ
الرابعة : أن تكون خفيفة للمهر . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " خَيْرُ نِسَاءٍ

(١) حديث : خير نساكن التي إذا نظر إليها زوجها سرته وأن أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في
نفسها وماله نسائي من حديث أبي هريرة نحوه يستد صحيح وقال ولا تخالعه في نفسها ولا

مالها وعند أحمد في نفسها وماله ولا يبي داود نحوه من حديث ابن عباس يستد صحيح
(٢) حديث : خير النساء أحسنهن وجوها وأروضهن مهوراً ابن جابر من حديث ابن عباس خيرهن

(١) الرحمن : ٧٠ (٢) الرحمن : ٥٦ (٣) الواقعة : ٣٧

أَحْسَنُ وَجُوهًا وَأَرْحَضَهُنَّ مُهَوَّرًا » وقد نهى ^(١) عن المبالاة في المهر؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت ، وكان رحي يد ، وجرة ، ووسادة من آدم حشوها ليف . ^(٣) وأولم على بعض نسائه بمدين من شعير . وعلى أخرى ^(٤) بمدين من تمر ، ومدين من سويق

وكان عمر رضى الله عنه ينهى عن المبالاة في الصداق ، ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) ولا زوج بناته بأكثر من أربعمائة درهم ولو كانت للمبالاة بمهور النساء مكرمة ، لسبق إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) على نواة من ذهب ، يقال قيمتها خمسة دراهم . وزوج سميد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين ، ثم

أيسرهن صداقا وله من حديث عائشة من بين المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر الترمذي في كتاب معاشرة الأهلين أن اعظم النساء بركة أصبحن وجوها واقلبت مهرًا وصحة ^(١) حديث : النبي عن المبالاة في المهر أصحاب السنن الأربعة موقوفًا على عمر وصحة الترمذي

^(٢) حديث : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي بموجرة ووسادة من آدم حشوها ليف أبو داود الطيالسي والبخاري من حديث أنس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم قال البخاري ورايته في موضع آخر تزوجها على متاع بيت ورحي قيمته أربعون درهما ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد وكلاما ضعيف ولأحمد من حديث علي لما تزوجه فاطمة بنت مها بجميلة ووسادة آدم حشوها ليف ورحي وسقاء وجرتين ورواه الحاكم وصححه استاده وابن حبان مختصرًا .

^(٣) حديث : أولم على بعض نسائه بمدين من شعير البخاري من حديث عائشة ^(٤) حديث : وأولم على أخرى بمدي تمر ومدي سويق الأربعة من حديث أنس أولم على صفية بسويق وتمر ولمس قبل الرجل يحمي بفضل التمر وفصل السويق وفي الصحيحين التمر والأقط والسنن وليس في شيء من الأصول تهديد التمر والسويق بمدين

^(٥) حديث : كان عمر ينهى عن المبالاة ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زوج بناته بأكثر من قرجمائة درهم الأربعة من حديث عمر قال الترمذي حسن صحيح

^(٦) حديث : تزوج بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على وزن نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك وتزوجها بخمسة دراهم ورواه البيهقي

حملها هو اليه ليلا ، فأدخلها هو من الباب ، ثم انصرف ، ثم جاءها بعد سبعة أيام ، فسلم عليها
ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف الملاء فلا بأس به . وفي الخبر ^(١) « مِزْوَكَةُ
الْمَرْأَةِ سُرْعَةُ تَزْوِيجِهَا وَسُرْعَةُ رَحِمِهَا أَيْ الْوِلَادَةُ ، وَبُسْرُ مَهْرِهَا » وقال أيضا ^(٢)
« أَبْرَحُكُمْ أَقْلُهُنَّ مَهْرًا »

وكما تذكره للمفالة في المهر من جهة المرأة ، فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل .
ولا ينبغي أن ينكح طمعا في المال . قال الثوري : إذا تزوج وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه ليس
وإذا أهدى البهيم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه . وكذلك إذا أهدوا
اليه ، فنية طلب الزيادة نية فاسدة فأما التهادي فستحب ، وهو سبب المودة . قال عليه السلام ^(٣)
« تَهَادَوْا تَحَابُّوا » وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى (وَلَا تَخْنُ تَخْتَرُ) ^(٤) أي تعطى
لتطلب أكثر . ونحت قوله تعالى (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّكَ لِيُزِيَّتُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ) ^(٥) فإن الزيادة
هو الزيادة . وهذا طلب زيادة على الجملة . وإن لم يكن في الأموال الربوية . فكل ذلك مكروه
وبدعة في النكاح ، يشبه التجارة والقمار ، وضد مقاصد النكاح
الخامسة : أن تكون المرأة ولودا فإن عرفت بالمهر فليستع عن تزويجها . قال عليه السلام ^(٦)
« عَلَيْكُمْ بِالْوُدُودِ » فإن لم يكن لها زوج ، ولم يعرف حالها ، فبراعى حمتها وشبابها
فإنها تكون ولودا في التالاب مع هذين الوصفين

(١) حديث : من بركة للمرأة سرعة تزويجها وسرعة رحبها أي الولادة وتيسر مهرها أحمد والبيهقي عن

حديث عائشة من بين المرأة أنه تيسر خطبتها وإن تيسر صداقها وإن تيسر رحبها قال هروية

يعني الولادة واستانده جيد

(٢) حديث : أركن أقلهن مهرا أبو عمر التواتر في مباشرة الأهلين من حديث عائشة أن أعظم النكاح

بركة صحبن وجوها وأقلهن مهرا وقد تقدم ولاحد والبيهقي أن أعظم النساء بركة أسمرهن

صالحا واستانده جيد

(٣) حديث : تهادوا تحابوا البخاري في كتاب الأدب للفرق والبيهقي من حديث أبي هريرة بسند جيد

(٤) حديث : عليكم بالودود الوود أبو داود والنسائي من حديث مفضل بن يسار تزوجوا الودود الوود

واستانده صحيح

(٥) الحديث : ٦ (٣) الروم : ٣٩

السادسة : أن تكون بكرا . قال عليه السلام لجابر وقد نكح ثيبا ^(١) « هَلَا يَكْرَأُ ثَلَاثَهَا وَتَلَا عَلَيْكَ »

وفي البكارة ثلاث فوائد

احدها : أن تحب الزوج وتأنفه ، فيؤثر في معنى الود : وقد قال صلى الله عليه وسلم « عَلَيْكُمْ بِالْوُدِّ » والطباع مجبولة على الانس بأول مألوف . وأما التي اختبرت الرجال وما رست الاحوال ، فربما لاترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألفتها ، فتقتل الزوج الثانية : أن ذلك أكمل في مودته لها ، فإن الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج فقرة ما وذلك يقتل على الطبع مهما يذكر . وبعض الطباع في هذا أشد نفورا

الثالثة : انها لاتحسن الى الزوج الاول ، وأكده الحب ما يقع مع الحبيب الاول غالبا السابعة : أن تكون نسيية . أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح . فانها استرعى بناتها وبنيها ، فاذا لم تكن مؤدبة ، لم تحسن التأديب والتربية . ولذلك قال عليه السلام ^(٢) « لَا يَأْكُمُ وَخَضْرَاءُ الدِّمَنِ » فقليل ما خضراء الدمن قاله للمرأة الحسنة في المنبت السوء . وقال عليه السلام ^(٣) « تَحْبِرُوا لِنُطْفِكُمْ فَإِنَّ الْعِرْقَ تَزَاغُ »

الثامنة : أن لاتكون من القرابة القريبة . فإن ذلك يقلل الشهوة . قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَا تَنْكَحُوا الْقُرَابَةَ الْقَرِيبَةَ فَإِنَّ الْوَلَدَ يُحَلِّقُ صَاوِبًا » أي نحيفا . وذلك لتأثيره في تضعيف

(١) حديث : قال لجابر وقد نكح ثيبا بكرا تلاعبها وتلاعبك متفق عليه من حديث جابر

(٢) حديث : إياكم وخضراء الدمن قليل وما خضراء الدمن قال للمرأة الحسنة في المنبت السوء . المدار قطي

في الأفراد والامهر مزي في الأمثال من حديث أبي سعيد الخدري قال المدار قطي تفرد به

الواقدي وهو ضعيف

(٣) حديث : تحبروا لنطفكم فإن العرق دساس ابن ماجه من حديث عائشة مختصرا دون قوله فإن العرق

وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس تزوجوا في الحجر الصالح فإن

العرق دساس وروى أبو موسى الديلمي في كتاب تنزيح العمر والايام من حديث ابن عمر

وانظر في أي نصاب وضع وذلك فإن العرق دساس وكلاما ضعيف

(٤) حديث : لاتنكحوا القرابة فإن الولد يحلق صاوبا قال ابن الصلاح لم أجده أصلا معتمدا . قلت انما

يعرف من قول عمر أنه قال لآل السائب قد أضويت فانكحوا في التواضع رواه ابراهيم الحربي

في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الترائب قال ويقال اغربوا ولا تنصروا

الشهوة . فان الشهوة اذا تنبث بقوة الاحساس بالنظر واللمس ، وانما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد . فاما المهود الذى دام النظر اليه مدة ، فانه ينصف الحس عن تمام ادراكه والتأثر به ولا تنبث به الشهوة
فهذه هى الخصال المرغبة فى النساء

ويجب على الولي أيضا أن يراعى خصال الزوج ، ولينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه ، أو قصر عن القيام بحقوقها ، أو كان لا يكافئها فى نسبها . قال عليه السلام ^(١) «النِّكَاحُ رِقٌّ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ أَيْنَ يَضَعُ كَرِيمَتَهُ» والاحتياط فى حقها أم ، لأنها رقيقة بالنكاح لا تخلص لها ، والزوج قادر على الطلاق بكل حال . ومهما زوج ابنته ظالمًا ، أو فاسقًا ، أو مبتدعًا ، أو شارب خمر ، فقد جنى على دينه ، وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار . وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي جماعة ، فمن أزوجهما ؟ قال ممن يقي الله ، فان أحبا أكرمها ، وان أبغضا لم يظلمها . وقال عليه السلام ^(٢) «مَنْ زَوَّجَ كَرِيمَتَهُ مِنْ فَاسِقٍ فَقَدْ قَطَعَ رَحِمَهَا»

الباب الثالث

فى آداب المعاشرة وما يجرى فى دوام النكاح

والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة

أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والأدب فى اثني عشر أمرا : فى الوليمة ، والمعاشرة ، والدعابة والسياسة ، والغيرة ، والنفقة ، والتعليم ، والتأديب فى النشوز ، والوقاع ، والولادة ، والمفارقة والطلاق .
الأدب الأول : الوليمة وهى مستحبة : قال أنس رضى الله عنه «رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) حديث : النكاح رقيق فلينظر أحدكم أين يضع كريمته ورواه أبو عمر التوفاني فى معاشرة الأهلين موقوفا على عائشة وأسماء ابنتي أبي بكر . قال البيهقي وروى ذلك مرفوعا وللوقوف أوسع

(٢) حديث : من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها إن جبان فى الضعفاء من حديث أنس ورواه فى الثقات من قول الشعبي بإسناد صحيح

وسلم^(١) على عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه أثر صفرة فقال ما هذا؟ فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك. أولم ولو بشاة؟ وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) على صفية بئر وسويق، وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) «طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة، وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به» ولم يرفعه إلا زياد ابن عبد الله، وهو غريب.

وتستحب تهنته، فيقول من دخل على الزوج: بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير. وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك^(٤) ويستحب اظهار النكاح، قال عليه السلام^(٥) «فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) «أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف» وعن الربيع بنت معوذ قالت، جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٧) فدخل على غداة بني في، جلس على فراشي وجويرات لنا يضر بن بدفهن، ويتدن من قتل من آباءى الى أن قالت إحدىاهن * وفينا نبي يعلم ما في غد * فقال لها داسكني عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها.

الأدب الثاني: حسن الخلق معهن، واحتمال الأذى منهن، ترهما عليهن لتقصور عقلمن قال الله تعالى (وعاشروهن بالمعروف)^(٨) وقال في تعظيم حقهن (وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً)^(٩) وقال (والصالحين بالجنب)^(١٠) قيل هي المرأة. وآخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنس: رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف أثر الصفرة فقال ما هذا قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة متفق عليه

(٢) حديث أنس: على صفية بسويق وتمز الأربعة من حديث أنس ولم يسمعه وقد تقدم

(٣) حديث: طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع مع الله به قال المنصف لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله قلت هكذا قال الترمذي بعد أن أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه

(٤) حديث أبي هريرة في تهنة الزوج برك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما - في خير أبو داود الترمذي وصححه ابن ماجه وتقدم في الدعوات

(٥) حديث فضل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت الترمذي وحسنوا بن ماجه من حديث محمد بن حاطب

(٦) حديث أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدف الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي

(٧) حديث: الربيع بنت معوذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على غداة بني في جلس على فراشي وجويرات لنا يضر بن بدفهن الحديث رواه البخاري وقال يوم بدر وقع في بعض نسخ

الاحياء يوم بات وهو وم

(المطبعة: ٩٩: (١) للنيل: ٢١: (٢) للنيل: ٣٩)

(١) ثلاث ، كان يتكلم بهن حتى تلجلى لسانه ، وخفى كلامه ، جعل يقول « التَّسْلَاةُ الصَّلَاةُ » وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ لَا تَنْكُلُوهُمْ مَا لَا يُطِيقُونَ ، اللَّهُ فِي النَّسَاءِ فَاتِهِنَّ عَوَانٍ فِي أَيْدِيكُمْ يعني أسراء أخذنهم بآمانه الله واستحلهم فزوجهن بكلمة الله ، وقال عليه السلام (٢) « مَنْ صَبَرَ عَلَى سُوءِ خُلُقِ امْرَأَتِهِ أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ أَيُّوبَ عَلَى بَلَاءِهِ وَمَنْ صَبَرَ عَلَى سُوءِ خُلُقِ زَوْجَتِهِ أَعْطَاهَا اللَّهُ مِثْلَ ثَوَابِ آسِيَةَ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ »

واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها ، بل أحوال الأذى منها ، والحلم عند طيشها وغضبها ، اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقد كانت أزواجه راجعته الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل (٤) وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكلماء ؟ فقالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعن وهو خير منك . فقال عمر : خابت حفصة وخسرت ان راجعته . ثم قال لحفصة لا تقترى بابنة ابن أبي قحافة فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وخوفها من المراجعة ، وروى أنه دفعت احدها في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) فزبرتها فما قال عليه السلام دعيها

(١) حديث : آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلى لسانه وخفى كلامه جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تנקلوهم ما لا يطيقون الله في النساء فاتهن عوان عندكم الحديث النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في اللوت جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم فزال يقولها وما يقضى بها لسانه وأما الوصية بالنساء فالمعروف ان ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فاتهموا الله في النساء فانهم أخذنهم بآمانه الله الحديث

(٢) حديث : من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلاءه الحديث لم أقف له على أصل

(٣) حديث : كان أزواجه صلى الله عليه وسلم يراجعن وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل الحديث بنفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى - فان تظاهرا عليه -

(٤) حديث : وراجعت امرأة عمر عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكلماء قالت أن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعن وهو خير منك الحديث هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله بالكلماء ولا قولها هو خير منك

(٥) حديث : دفعت احدها في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها فما قال صلى الله عليه وسلم دعيها فاتهم يسنن أكثر من ذلك لم أقف له على أصل

فَأَمَّنَ يَصْنَعَنَّ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ^(١)، وجرى بينه وبين عائشة كلام، حتى أدخلها بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكما، واستشهده. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم «تَكَلِّبِينَ أَوْ أُنْكَلِينَ؟» فقالت بل تكلم أنت ولا تقل إلا حقا فلطمها أبو بكر حتى دى فها هو قال، يا عديّة نفسها أو يقول غير الحق، فاستجارت برسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد مدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لَمْ نَدْعُكَ لِهَذَا وَلَا أَرَدْنَا مِنْكَ هَذَا^(٢)، وقالت له مرة في كلام غضبت عنده، أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حلما وكما وكان يقول لها^(٣) «إِنِّي لَأَعْرِفُ غَضَبَكَ مِنْ رِضَاكَ» قالت وكيف تغيره؟ «قال إِذَا رَضِيتَ قُلْتِ لَا وَإِلَهُ مُحَمَّدٍ، وَإِذَا غَضِبْتِ قُلْتِ لَا وَإِلَهُ إِبْرَاهِيمَ» قالت صدقت إنما أجهز اسمك^(٤)، ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها^(٥)، وكان يقول لها «كُنْتُ لَكَ كَأَنِّي زَرْعٌ لَأُمِّ زَرْعٍ غَيْرِ أُنَى لَا أُطْلُقُكَ» وكان يقول لنسائه^(٦) «لَا تُؤْذُونِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا تَوَلَّى عَلَى الْوَسْخِ وَأَنَا فِي خِلَافِ أُمِّ أَوْ مِسْكَنٍ غَيْرَهَا» وقال أنس رضي الله عنه، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحم الناس بالنساء والصبيان^(٧)

(١) حديث جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكما - الحديث : الطبراني في الأوسط

والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف

(٢) حديث قالت له عائشة مرة غضبت عنده وأنت الذي تزعم أنك نبي فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو يعل في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأئمال من حديث عائشة وفيه ابن إسحق وقد عننه

(٣) حديث كان يقول لعائشة إني لأعرف غضبك من رضاك - الحديث : متفق عليه في حديثها

(٤) حديث : أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم عائشة الشيخان من حديث

عمرو بن العاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة - الحديث : وأما كونه أول فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس وله أراء المدينة كلها الحديث الآخر إن ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام يريد بالمدينة والأهبة النبي صلى الله عليه وسلم فحديثه أمر معروف يشهد له الأحاديث الصحيحة

(٥) حديث كان يقول لعائشة كنت لك كأني زرع لأم زرع غير أني لأطلقك متفق عليه من حديث عائشة

دون الاستئذان ورواه بهذه التويلة الزبير بن بكار والخطيب

(٦) حديث لأؤذوني في عائشة فانه والله ما تزل على الوسخ وأنا في لحاف امرأة منك غيرها البخاري من

حديث عائشة

(٧) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان مسلم بلفظ ما رواه أبدا

كان أرحم بالبيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد على ابن عبد العزيز البغوي والصبيان

الثالث: أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة، والمزح والملاعبة. فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن، وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق، حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم^(١) كان يسابق عائشة في العدو. فسبقته يوما، وسبقها في بعض الأيام، فقال عليه السلام هذه بتلك. وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم^(٢) من أفكك الناس مع نسائه. وقالت عائشة رضي الله عنها^(٣) سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم، وهم يلعبون في يوم عاشوراء. فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَتَجِدِينَ أَنْ تَرِي لَعِبَهُمْ» قالت قلت نعم. فأرسل إليهم فجاؤا وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين، فوضع كفه على الباب، ومد يده، وضمت ذنبي على يده وجعلوا يلعبون وأنظر. وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «حَسْبُكَ»، وأقول ما سكنت مرتين أو ثلاثا. ثم قال «يَا عَائِشَةُ حَسْبُكَ». فقلت نعم. فأشار إليهم فانصرفوا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) «أَكُلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَأَلَطَهُمْ بِهِ» وقال عليه السلام^(٥) «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِنِسَائِي» وقال مرر رضي الله عنه مع خشوته: ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل المصبي، فإذا التمسوا ما عنده وجد وجلا. وقال لقمان رحمه الله: ينبغي للماقل أن يكون في أهله كالصبي، وإذا كان في القوم وجدا وجلا

(١) حديث مساقته صلى الله عليه وسلم لعائشة فسبقته ثم سبقها وقال هذه بتلك: أبو داود والنسائي من الكبرى وابن ماجه في حديث عائشة بسند صحيح

(٢) حديث كان من أفكك الناس مع نسائه: الحسن بن سفيان في مسنده من حديث انس دون قوله مع نسائه ورواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط قتالا مع صبي وفي اسناده ابن لهيعة

(٣) حديث عائشة سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون يوم عاشوراء فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتعجبن أن ترى لعبهم - الحديث: متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء وإنما قال يوم عيد ودون قولها سكنت وفي رواية للنسائي في الكبرى قلت لا تتجمل مرتين وفيه فقال يا حميراء وسنبد صحيح

(٤) حديث: أكل للمؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطهم بأهله الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين

(٥) حديث: خياركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا خيركم لنسائي وله من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم

وفي تفسير الخبر المروي ^(١) « إِنَّ اللَّهَ يَنْفُضُ الْجَوَاطِ » قيل هو الشديد على أهله ،
 التكبر في نفسه ، وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى (عْتَلَّ)^(٢) قيل العتل هو اللفظ اللسان
 النليظ القلب على أهله . وقال عليه السلام لجابر ^(٣) « هَلَا يَكْرَأُ تَلَا عِبَهَا وَتَلَا عَيْكَ » ووصفت اعراية
 زوجها وقدمات فقالت : والله لقد كان منحوا كالأولج ، سكت إذا خرج آكلاما وجد ، غير مسائل عما فقد
 الرابع : أن لا يتبسط في الدعابة وحسن الخلق والمواقفة باتباع هواها ، الى حد يفسد
 خلقها ، ويسقط بالكلية هيئته عندها . بل يراعى الاعتدال فيه ، فلا يدع الهيبة والانتقاض
 مهما رأى منكراً ، ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة . بل مهما رأى ما يخالف
 الشرع والمروءة تنمر وامتنع . قال الحسن : والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى
 إلا كبه الله في النار . وقال عمر رضي الله عنه : خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة . وقد
 قيل لساوروهن وخالفوهن . وقد قال عليه السلام ^(٤) « تَمَسَّ عَبْدُ الزَّوْجَةِ » وإنما قال ذلك
 لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عبدها . وقد تمس فإن الله ملكه المرأة فملكها نفسه ، فقد
 عكس الامر ، وقلب القضية ، وأطاع الشيطان لما قال (وَلَا مَرْتَمٌ فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ ^(٥))
 اذحق الرجل أن يكون متبوعا لا تابعا . وقد سعى الله الرجال قوامين على النساء ، وسعى
 الزوج سيدها ، فقال تعالى (وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ^(٦)) فإذا انقلب السيد مسخرأ فقد
 بدل نعمة الله كفراً

ونفس المرأة على مثال نفسها ، أن أرسلت عنانها قليلا جهمت بك طويلا ، وإن أرخيت
 عذارها قتر اجذبتك ذراعا ، وإن كبحتنا وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها .

(١) حديث : إن الله ينفض الجواط أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة
 بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث جارية ابن وهب الخزاعي بلفظ ألا خبركم بأهل
 النار كل عتل جواط مستكبر ولأبي داود لا يمتل الجنة الجواط ولا الجفطري

(٢) حديث : قال لجابر هلا يكرأ تلاعبا وتلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم

(٣) حديث : تمس عبد الزوجة لم أقف له على أصل والمعروف تمس عبد الدينار وعبد الهرم الحديث رواه
 البخاري من حديث أبي هريرة

(٤) اقليم : ١٣ : (٦) النساء : ١١٩ : (٥) يوسف : ٢٥

قال الشافعي رضي الله عنه : ثلاثة إن أكرمهم أهانوك ، وإن أهتمهم أكرموك : المرأة ، والخادم ، والنبتى . أراد به أن محضت الأكرام ولم تخرج غلظك بليتك ، ووظاظتك برفقتك وكانت نساء العرب يلعن بناتهن اختصار الأزواج . وكانت المرأة تقول لا بنتها ، اختبرى زوجها قبل الأقدام والجرأة عليه ، أنزعى زج رحه ، فإن سكنت فقطعى اللحم على ترسه ، فإن سكنت فكسرى العظام بسيفه ، فإن سكنت فاجعلى الأكاف على ظهر موامطيه ، فأغاهو حمارك وعلى الجلة فيا لعدل قامت السموات والأرض . فكل ما جاوز حده انكس على ضده .

فينبى أن تملك سبيل الاقتصاد فى المخالفة والموافقة ، وتنبع الحق فى جميع ذلك لتسلم من شرهن ، فإن كيدهن عظيم ، وشرهن فاش ، والغالب عليهن سوء الخلق ، وركاكة العقل ، ولا يتبدل ذلك منهن إلا بنوع لطف ممزوج ببياسة . وقال عليه السلام ^(١) « مَثَلُ الْمَرْأَةِ الصَّالِحَةِ فِي النَّسَاءِ كَمَثَلِ الْغُرَابِ الْأَعْمَى يَتَنَاقَشُ مِائَةَ غُرَابٍ » والاعمى بفتح الهمزة على الألف والياء . وفى وصية لقمان لابنه : يا بني اتق المرأة السوء فإنها تشدك قبل الشيب ، واتق شرار النساء فإنهن لا يدعون إلى خير . ولكن من خيارهن على حذر . وقال عليه السلام ^(٢) « اسْتَعِيدُوا مِنَ الْفَوَاقِرِ الثَّلَاثِ » وعد منهن المرأة السوء ، فإنها المشيبة قبل الشيب . وفى لفظ آخر « إِنْ دَخَلْتَ عَلَيْهَا سَبْتَكَ وَإِنْ غَبْتَ عَنْهَا خَانَتْكَ » وقد قال عليه السلام فى خيرات النساء ^(٣) « إِنْ كُنْ صَوَاحِبَاتُ يُوسُفَ » يعنى ان صرفكن أبا بكر عن التقدم فى الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى . قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث : مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب الأعمى من مائة غراب الطيراني من حديث أبى أمامة بسند ضعيف ولأحمد من حديث عمرو بن العاص كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بئر الظهران فلذا خبرنا كثيرة فيها غراب أعصم أحمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب فى هذه الثريان واسناده صحيح وهو فى السنن الكبرى للنسائى
- (٢) حديث : استعيذوا من الفواقير الثلاث وعد منهن المرأة السوء فإنها المشيبة قبل الشيب وفى لفظ آخر أن دخلت عليها لسنتك وإن غبت عنها خانتك أبو منصور الديلمي فى مسند الفردوس من حديث أبى هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبرانى من حديث فضالة بن عبيد ثلث من الفواقير وذكر منها وامرأة أن حضرت أذنتك وإن غبت عنها خانتك وسنده حسن
- (٣) حديث : انكن صواحيبات يوسف عليه من حديث عائشة

« (١) إِنَّ تَتَوْبًا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ » أى مالت وقال ذلك فى خير أزواجه ، وقال عليه السلام « (٢) لَا يُفْلِحُ قَوْمٌ تَمَلَّكَهُمْ امْرَأَةٌ » وقد زبر عمر رضى الله عنه امرأته لما راجعته ، وقال ما أتت الالعة فى جانب البيت ، ان كانت لنا إليك حاجة ، والجلست كما أنت . فاذن فيهن شر ، وفيهن ضعف ، فالسياسة والخشونة علاج الشر ، والمطايبة والرحمة علاج الضعف . فالطبيب الحاذق هو الذى يقدر العلاج بقدر الداء ، فليُنظر الرجل أولا الى أخلاقها بالتجربة ، ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها

الخامس : الاعتدال فى النيرة . وهو أن لا يتعاطل عن مبادئ الامور التى تحشى غوائلها ولا يبالغ فى إساءة الظن والتمنت وتجسس البواطن . فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم « (٣) ان تتبع عَوْرَاتُ النِّسَاءِ » وفى لفظ آخر « أَنْ تُبَيِّنَ النِّسَاءَ » ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال « (٤) قَبْلَ دُخُولِ الْمَدِينَةِ « لَا تَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا » غفله رجالان فسبقا ، فرأى كل واحد فى منزله ما يكره . وفى الخبر المشهور « (٥) الْمَرْأَةُ كَالضُّلُوعِ إِنْ تَوَثَّهَ كَسَرَتْهُ فَدَعَهُ تَسْتَمِيعُ بِهِ عَلَى عَوِيجٍ » وهذا فى تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم « (٦) إِنْ مِنْ الْمَرْءِ غَيْرَةٍ غَيْرَةٍ يَمْنَعُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ غَيْرَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ مِنْ غَيْرِ رِيَّةٍ » لأن ذلك من سوء الظن الذى نهينا عنه ، فان بعض الظن اثم

(١) حديث : نزول قوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صفت قلوبكما فى خير أزواجه متفق عليه من حديث

عمر والمرأتان عائشة وحفصة

(٢) حديث لا يفلح قوم تملكهم امرأة البخارى من حديث أبى بكره نحوه

(٣) حديث : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتبع عورات النساء الطبرانى فى الأوسط من حديث جابر نهى أن تتطلع عورات النساء والحديث عند مسلم بلقد نهى ان يطرق الرجل أهله ليلا يمشونهم أو يطلب عوراتهم واقتصر البخارى منه على ذكر النهى عن الطروق ليلا

(٤) حديث انه قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا أهلكم ليلا غفله رجالان فسبوا الى منازلها فرأى كل واحد فى بيته ما يكره أحمد من حديث ابن عمر يستدجيد

(٥) حديث : المرأة كالضلع ان أردت نعيمه كثرته الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٦) حديث : غيرة يرضاها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية أبو داود والنسائى وابن حبان من

حديث جابر بن عتيك

(١) التحريم : ع

وقال على رضى الله عنه : لا تكثر النيرة على أهلك فترى بالسوء من أجلك
وأما النيرة في محلها فلا بد منها ، وهي محمود . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)
« إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخَارُ وَالْمُؤْمِنُ يَخَارُ وَغَيْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ »
وقال عليه السلام ^(٢) « أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعِدْتُ ؟ أَنَا وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنْهُ ، وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي »
ولأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر وما بطن ، ولا أحد أحب إليه العذر من الله
ولذلك بعث للندرين والبشرين ، ولا أحد أحب إليه المدح من الله ، ولأجل ذلك وعد
الجنة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « رَأَيْتُ لَيْلَةً أُسْرِي فِي فِي الْجَنَّةِ قَصْرًا
وَفِيْنَاهُ جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ ؟ فَقِيلَ لِمَنْ فَارَدْتُ أَنْ أَنْظُرَ لِيَهَا فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ
يَا مُحَمَّدُ فَبَكَى عَمْرٌ وَقَالَ عَلَيْكَ أَغَارَ يَارَسُولَ اللَّهِ . وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : أُنَدَعُونَ نِسَاءَكُمْ
يُزَاحِمُونَ الْمَلُوحَ فِي الْأَسْوَاقِ ؟ قَبِحَ اللَّهُ مِنْ لَا يَخَارُ . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٤) « إِنَّ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا
يُحِبُّهُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يَنْفُضُهُ اللَّهُ ، وَمِنْ الْأَخْيَالِ مَا يُحِبُّهُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يَنْفُضُهُ اللَّهُ ، فَأَمَّا الْغَيْرَةُ
الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرَّيَّةِ وَالْغَيْرَةُ الَّتِي يَنْفُضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ ، وَالْأَخْيَالُ
الَّذِي يُحِبُّهُ اللَّهُ اخْتِيَالُ الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ الصَّدْمَةِ . وَالْأَخْيَالُ الَّذِي يَنْفُضُهُ
اللَّهُ اخْتِيَالُ فِي الْبُكْلِ » وقال عليه السلام ^(٥) « إِنِّي لَمُتُورٌ وَمَا مِنْ أَمْرٍ لَا يَنْفَارُ
إِلَّا مَكْنُوسُ الْقَلْبِ »

(١) حديث : الله يبار والمؤمن يبار وغيرة الله تعالى ان يأتي الرجل للؤمن ما حرم الله عليه متفق عليه من

حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري والمؤمن يبار

(٢) حديث : أتعجبون من غيرة سعد والله لأنا أغير متوافقه غير الحديث متفق عليه من حديث البيرة بن شعبة

(٣) حديث : رأيت ليلة أسرى بي في الجنة قصرًا ورضائه جارية قتلت لمن هذا القصر فقيل لعمر الحديث

متفق عليه من حديث جابر دونه ذكر ليلة أسوسية بي ولم يذكر الجارية وذكر الجارية في

حديث آخر متفق عليه من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم في الجنة رأيت الحديث

(٤) حديث : ان من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما ينفذه الله تعالى الحديث ابو داود والسائي وابن حبان

من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة احاديث

(٥) حديث : انني لميتور وما من امرء لا يبار الا منكوس القلب تقدم اوله وأما آخره فرواه أبو عمير

التوفاني في كتاب معاشره الاهلين من رواية عبد الله بن محمد سرسلوا الظاهر انه عبد الله بن الحنفية

والطريق المنفى عن التوبة أن لا يدخلن عليها الرجال ، وهي لا تخرج الى الاسواق . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لا بنته فاطمة عليها السلام » أي شيء خير للمرأة ؟ قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها اليه وقال (ذُرِّيَّةٌ يَتَضَمَّنُ بَعْضُهَا) ^(٢) فلتحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى والثقب في الحيطان ، لئلا تطلع النسوان الى الرجال . ورأى معاذ امرأته تطلع في الكوة ، فضربها . ورأى امرأته قد دفعت الى غلامه فتحاجة قد أكلت منها ، فضربها . وقال عمر رضى الله عنه . أعروا النساء بآذن من الحجال . واما قال ذلك لانهن لا يرغبن في الخروج في الهيئتهن قال عودوا نساءكم لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) للنساء في حضور المسجد ، والصواب الآن المنع ، الا للجائز . بل استصوب ذلك في زمان الصحابة . حتى قالت عائشة رضى الله عنها لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) ما أحدثت النساء بعده لمنهن من الخروج . ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا تَخْتَمُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ » فقال بعض ولده ، بلى والله لمنهن ، فضربه وغضب عليه ، وقال تسمعن أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنوا يقول بلى : واما استجرا على المخالفة لعلمه بتغير الزمان ، واما غضب عليه لاملاقه اللفظ بالمخالفة ظاهرا من غير اظهار المنز . وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) قد أذن لمن في الأعياد خاصة أن يخرجن ، ولكن لا يخرجن الا برضا أزواجهن . والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ، ولكن التقود أسلم . وينبني أن لا تخرج الا لمهم فان الخروج للنظارات والامور التي ليست مهمة ، تعدح في المروءة ، وربما تقضى الى الفساد فاذا خرجت فينبني أن تمنع بصرها عن الرجال ، ولسنا نقول ان وجه الرجل في حقها عورة .

(١) حديث : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بنته فاطمة أي شيء خير للمرأة ؟ قالت أن لا ترى رجلا الحديث البرزخ والدار فطن في الأفراد من حديث علي بسند ضعيف

(٢) حديث : الاذن للنساء في حضور المساجد متفق عليه من حديث ابن عمر ائذنا النساء بالليل الى المساجد

(٣) حديث : قالت عائشة لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنهن من الخروج متفق عليه قال البخاري لمنهن من المساجد

(٤) حديث ابن عمر : لا تمنوا إماء الله مساجد الله فقال يبنى ولده بلى والله الحديث متفق عليه

(٥) حديث : الاذن لمن في الخروج في الأعياد متفق عليه من حديث أم عطية

(٦) آل عمران : ٣٤

كوجه المرأة في حقه ، بل هو كوجه الصبي الامرد في حق الرجل ، فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط . فان لم تكن فتنة فلا ، اذ لم يزل الرجال على عمر الزمان مكشوفى الوجوه والنساء يخرجن متعبات . ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتعقب أو منمن من الخروج إلا لضرورة

السادس : الاعتدال في النفقة . فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الاتفاق ، ولا ينبغي أن يسرف . بل يقتصد . قال تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا)^(١) وقال تعالى (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ)^(٢) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « دِينَارُ أَهْلِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَدِينَارُ أَهْلِهِ فِي رِقَبَةٍ ، وَدِينَارُ أَهْلِهِ عَلَى أَهْلِهِ ، أَكْبَرُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي أَهْلُهُ عَلَى أَهْلِهِ » ، وقيل كان لعللى رضى الله عنه أربع نسوة ، فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لما يدرهم . وقال الحسن رضى الله عنه : كانوا في الرجال غنائب ، وفي الاثاث والثياب عجائب . وقال ابن سيرين : يستحب للرجل أن يسلم لأهله في كل جمعة فالزوجة . وكأن الخلاوة وان لم تكن من المهمات ، ولكن تركها بالكيفية تقتير في العادة .

وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام ، وما فسد لو ترك . فهذا أقل درجات الخير . وللرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح اذن من الزوج . ولا ينبغي أن يستأثر عن أهلها بما كوت طيب ، فلا يطعمهم منه . فان ذلك مما يوغر الصدور ويمدعن المعاشرة بالمعروف فان كان من ماعلى ذلك فليأكله بحفية ، بحيث لا يعرف أهله . ولا ينبغي أن يصف عنهم طعاما ليس يريد اطعامهم اياه . واذا أكل فيقصد اليال كلهم على ما تئذته . فقد قال سفيان رضى الله عنه : بلغنا ان الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكون جماعة

وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق أن يطعمها من الحلال ، ولا يدخل مداخل السوء

(١) حديث : خيركم خيركم لأهله الترمذى من حديث عائشة وصححه وقد تقدم

(٢) حديث : دينار أهله في سبيل الله ودينار أهله في رقة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أهله على أهله أعطها الدينار الذي أهله على أهله مسلم من حديث أبي هريرة

لاجلها، فإن ذلك جناية عليها الامراعاة لها. وقد أوردنا الاخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح

السابع. أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب. ويعلم زوجته أحكام الصلاة، وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى، فإنه أمر بان يشبه النار بقوله تعالى (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا^(١)) فليعلمان بقضائها اعتقاد أهل السنة، ويزيل عن قلبها كل بدعة ان استمعت اليها، ويخوفها في الله ان تساهلت في أمر الدين، ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما يحتاج اليه

وعلم الاستحاضة يطول، فاما التي لا بد من ارشاد النساء اليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها، فإنها مهما اقتطعت معها قليل المغرب بمقدار ركعة فليها قضاء الظهر والعصر. واذا اقتطعت قبل الصبح بمقدار ركعة، فليها قضاء المغرب والمشاء، وهذا أقل ما يراعيه النساء فان كان الرجل قائما بتعليمها، فليس لها الخروج لسؤال العلماء، وان قصر علم الرجل، ولكن تاب عنها في السؤال فاخبرها بجواب المفتي، فليس لها الخروج، فان لم يكن ذلك فلها الخروج لسؤال، بل عليها ذلك، ويمضي الرجل بمنها، ومهما تاملت ماهو من الفرائض عليها، فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الابرضاء، ومهما أهملت المرأة حكما من أحكام الحيض والاستحاضة، ولم يعلمها الرجل، خرج الرجل معها وشاركها في الاثم الثامن: اذا كان له نوسة فينبغي أن يعدل بينهما، ولا يميل الى بعضهن، فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة، أفرع بينهما. كذلك كان فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) : فان ظلم امرأة بليتها، قضى لها، فان القضاء واجب عليه، وعند ذلك محتاج الى معرفة أحكام القسم، وذلك بطول ذكره، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) : «مَنْ كَانَ لَهُ امْرَأَتَانِ فَكَانَ إِلَىٰ إِحْدَاهُمَا دُونَ الْأُخْرَىٰ، وَفِي لَفْظٍ وَلَمْ يَمْدُلْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحِدٌ شَقِيهٌ مَا يَزِيلُهُ» وانما عليه المدل في العطاء والمبيت، واما في الحب والواقع فذلك لا يدخل تحت الاختيار

(١) حديث : القرعة بين أزواجه اذا أراد سفرًا متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث : من كان له امرأتان فال الى احدهما دون الأخرى وفي لفظ آخر لم يعدل بينهما جاء يوم

القيامة واحد شقيه مائل أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال أبو داود وابن

حبان قال مع احدهما وقال الترمذي فلم يعدل بينهما

قال الله تعالى (وَأَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَمْدُلُوا بَيْنَ النَّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ) أي لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس، ويتبع ذلك التفاوت في الواقع

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يعدل بينهن في المطاء والبيوتة في الليالي، ويقول «اللَّهُمَّ هَذَا جُهْدِي فِيمَا أُمْلِكُ وَلَا مَاقَةَ لِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ» يعني الحب. وقد كانت عائشة رضي الله عنها ^(٢) أحب نساءه إليه، وسائر نساءه يعرفن ذلك ^(٣) وكان يظاف به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة، فبيبت عند كل واحدة منهن ويقول «أَيُّنَا غَدًا» فقطلت لذلك امرأة منهن. فقالت انما يسأل عن يوم عائشة. فقلنا يا رسول الله قد أذن لك أن تكون في بيت عائشة، فإنه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة. فقال «وَقَدْ رَضِيتُ بِذَلِكَ» قتلن نم. قال «فَحَوَّلُونِي إِلَى بَيْتِ عَائِشَةَ»

ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها، ورضى الزوج بذلك، ثبت الحق لها، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) يقسم بين نساءه، فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت،

(١) حديث : كان يعدل بينهن ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقه لي فيما تملك ولا أملك: أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه

(٢) حديث كانت عائشة أحب نساءه إليه: متفق عليه من حديث عمرو بن العاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة وقد تهنم

(٣) حديث : كان يظاف به محمولا في مرضه كل يوم وليلة فبيبت عند كل واحدة ويقول أن أنا غدا الحديث ابن سعد في الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل في ثوب يظاف به على نساءه وهو مريض يقسم بينهن وفي مرسل آخر له لما نقل قال أين أنا غدا قالوا عند فلانة قال فأين أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث والبخاري من حديث عائشة كان يسأل في مرضه التي مات فيه أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه أن يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما هزل استأذن أزواجه أن يعرض في بيتي فأذن له

(٤) حديث : كان يقسم بين نساءه بقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة الحديث أبو داود من حديث عائشة قالت سودة حين استوت وفرقت أن يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يومى لعائشة الحديث والطبراني فأراد أن يفارقها وهو عند البخاري يلتفت لما كبرت سودة وهبت يومها لعائشة وكان يقسم لها بيوم سودة والبيهقي مرسلًا طين سودة فقالت تريد أن أخرجني من أزواجك الحديث

فوهبت ليلتها لمائشة ، وسأته أن يقرأها على الزوجية حتى تحمر في زمرة نساؤه . فتركها ، وكان لا يقسم لها ، ويقسم لمائشة ليلتين ، ولسائر أزواجه ليلة ليلة . ولكنه صلى الله عليه وسلم ، لحسن عدله وقوته ، كان إذا تأقت نفسه الى واحدة من النساء في غير نوبتها ، فجاءها طاف في يومه أو ليلته على سائر نساؤه . فمن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) طاف على نساؤه في ليلة واحدة . وعن أنس ، أنه عليه السلام ^(٢) طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار

التاسع : في الشوز . ومهما وقع بينهما خصام ، ولم يلتئم أمرهما . فإن كان من جانبهما جميعاً ، أو من الرجل ، فلا تسلط الزوجة على زوجها ، ولا يقدر على اصلاحها ، فلا بد من حكيم ، أحدهما من أهله ، والآخر من أهلها ، لينظرا بينهما . ويصلحا أمرهما إن يريدان اصلاحاً يوفق الله بينهما . وقد بعث عمر رضي الله عنه حكماً الى زوجين ، فماد ولم يصلح أمرهما فعلاه بالردة ، وقال ان الله تعالى يقول (^(١) إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) فماد الرجل وأحسن النية ، وتلطف بهما فأصلح بينهما

وأما إذا كان الشوز من المرأة خاصة ، فالرجال قوامون على النساء . فله ان يؤدبها ويحملها على الطاعة قهراً . وكذا اذا كانت تاركة للصلاة ، فله حملها على الصلاة قهراً . ولكن ينبغي ان يتدرج في تأديبها . وهو ان يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف ، فان لم ينفع ولاها ظهره في المضجع ، أو انفرد عنها بالفراش ، وهجرها وهو في البيت معها ، من ليلة الى ثلاث ليال . فان لم ينفع ذلك فيها ، ضربها ضرباً غير مبرح ، بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظماً ، ولا يلمس لها جمماً ، ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه ، وقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث : عائشة طاف على نساؤه في ليلة واحدة ، متفق عليه بلفظ كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه

وسلم فيطوف على نساؤه ثم يصبح محرماً ينضح طياً

(٢) حديث : أنس أنه طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار : ابن عدي في الكامل والبخاري كان يطوف على

نساؤه في ليلة واحدة وله تسع نسوة

(١) ما حق المرأة على الرجل ؟ قال « يُطْعِمُهَا إِذَا طَعِمَ ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى ، وَلَا يَقْبَحُ الْوَجْهَ وَلَا يَضْرِبُ إِلَّا ضَرْبًا غَيْرَ مُبَرَّحٍ وَلَا يَهْجُرُهَا إِلَّا فِي الْمَيْتَةِ »

وله أن ينفض عليها ويهجرها في أمر من أمور الدين، إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر (٢) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ أرسل إلى زينب بهدية فردتها عليه ، فقالت له التي هو في بيتها ، لقد أقأتك اذ ردت عليك هديتك . أي أذلتك واستصغرتك . فقال صلى الله عليه وسلم « أَنْتَنْ أَهْوَنْ عَلَى اللَّهِ أَنْ تُقِمْتَنِي » ثم غضب عليهن كلهن شهراً إلى أن عاد إليهن العاشر : في آداب الجلاع . ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ، ويقرأ قل هو الله أحد أولاً ، ويكبر ويهلل ، ويقول بسم الله العلي العظيم ، اللهم اجعلها ذرية طيبة أن كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلبى . وقال عليه السلام (٣) « لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَصُرْهُ الشَّيْطَانُ » وإذا قربت من الانزال ، قل في نفسك ولا تحرك شفيتك (الحمد لله الذي خلق من الماء بشراً) الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته

ثم يحرف عن القبلة ، ولا يستقبل القبلة بالواقع أكراما للقبلة لينطفئ نفسه وأهله بثوب . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ينفط رأسه وينفض صوته ، ويقول للمرأة عليك بالسكينة . وفي الخبر (٥) « إِذَا جَامَعَ أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ فَلَا يَتَجَرَّدَانِ تَجَرَّدَ الْعَيْرَيْنِ » أي الحمارين

(١) حديث : قيل له ما حق المرأة على الرجل فقال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولا يقبح الوجه ولا يضرب إلا ضرباً غير مبرح ولا يهجرها إلا في البيت : أبو داود و الترمذي في الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقبح الوجه وفي رواية لأبي داود ولا يقبح الوجه ولا تضرب

(٢) حديث : هجره صلى الله عليه وسلم نساء شهراً لما أرسل بهدية إلى زينب فردتها فقالت له التي في بيتها لقد أقأتك الحديث ذكره ابن الجوزي في الوفاء بضر اسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقصم ألا يدخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن وفي رواية من حديث جابر ثم اعترضهن شهراً

(٣) حديث : لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

(٤) حديث كان ينفط رأسه وينفض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة : الخطيب من حديث أم سلمة بسند ضعيف

(٥) حديث : إذا جامع أحدكم امرأته فلا يتجردان تجرد العيرين : ابن ماجه من حديث عتبة ابن عبد بنديس ضعيف

وليقدم التلطف بالكلام والتخفيف ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَقَعَنَّ أَحَدُكُمْ عَلَى امْرَأَةٍ كَمَا تَقَعُ الْبَيْمَةُ ، وَلْيَكُنْ يَنْهَمًا رَسُولٌ وَقِيلَ وَمَا الرَّسُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ الْقَبْلَةُ وَالْكَلَامُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « ثَلَاثٌ مِنَ الْفَعْرِ فِي الرَّجُلِ ، أَنْ يَلْقَى مَنْ يُحِبُّ مَعْرِفَتَهُ فَيُفَارِقُهُ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ اسْمَهُ وَنَسَبَهُ ، وَالثَّانِي أَنْ يُسَكِّرَهُ أَحَدٌ فَيُرَدُّ عَلَيْهِ كَرَامَتُهُ وَالثَّلَاثُ أَنْ يُقَارِبَ الرَّجُلُ جَارِيَتَهُ أَوْ زَوْجَتَهُ فَيَصِيبُهَا قَبْلَ أَنْ يُحَدِّثَهَا وَيُوَاسِئَهَا وَيُضَاحِكَهَا فَيَقْضِي حَاجَتَهَا مِنْهَا قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَ حَاجَتَهَا مِنْهُ »

ويكره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر : الأول ، والآخر ، والنصف . يقال أن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي . ويقال أن الشياطين يحامون فيها . وروى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضى الله عنهم
ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة ولبسته ، تحقيقاً لأحد التأويلين من قوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ غَسَلَ وَأَغْتَسَلَ » الحديث

ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله ، حتى تقضى هي أيضاً نهمتها . فإن انراها ربما يتأخر فيبيع شهوتها ، ثم القعود عنها إيذاء لها . والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقاً إلى الانزال . والتوافق في وقت الانزال ألذ عندها ، ليشغل الرجل بنفسه عنها ، فانها ربما تستحي . وينبني أن يأتيها في كل أربع ليال مرة ، فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة ، فجاز التأخير الى هذا الحد . ثم ينبني أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فان تحصينها واجب عليه ، وإن كان لا يثبت المطالبة بالوطء ، فذلك لسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيها في المحيض ، ولا بعد انقضائه وقبل النسل . فهو محرم بنص الكتاب . وقبل ان ذلك يورث الجذام في الولد ، وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ، ولا يأتيها في غير المأثي ،

(١) حديث : لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البيمة بعض الحديث : أبو منصور له بلى في مستند القردوس من حديث أنس وهو متكرر

(٢) حديث ثلاث من العجز في الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف اسمه الحديث أبو منصور للنيل من حديث أخضر منه وهو الحديث التي قبله

(٣) حديث : رحم الله من غسل واغتسل تقدم في الباب الخامس من الصلاة

لإذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى ، والأذى في غير المأني دائم ، فهو أشد تحريماً من
اتيان الحائض . وقوله تعالى (فَأْتُوا حُرُوسَكُمْ أَنْتُمْ تُدْرِكُونَ) أي أي وقت شقتم . ولأن يستنى
ييديها ، وأن يستمتع بما تحت الأزار بما يشتهي ، سوى الوقاع ، ويغني أن تزوارها بأزار
من حقوها الى فوق الركبة في حال الحيض ، فهذا من الأدب . وله أن يؤاكل الحائض
ويخالطها في المضاجعة وغيرها ، وليس عليه اجتنابها

وان أراد أن يجمع ثانياً بعد أخرى ، فليسل فرجه أولاً . وان احتلم فلا يجمع
حتى يسل فرجه أو يبول

ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة ، فان أراد النوم أو الأكل
فليتوضأ أولاً وضوء الصلاة فذلك سنة . قال ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أيام
أحدنا وهو جنب ؟ قال « نَمَ إِذَا تَوَضَّأَ » ولكن قد وردت فيه رخصة ، قالت عائشة
رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) ينام جنباً لم يمس ماء ، ومهما عاد الى فراشه فليمسح
وجهه فراشه ، أو لينفضه ، فانه لا يدري ما حدث عليه بعده

ولا ينبغي أن يخلق ، أو يقلم ، أو يستحد ، أو يخرج الدم ، أو يبين من نفسه جزءاً وهو
جنب ، اذ ترد اليه سائر أجزائه في الآخرة فيمود جنباً ويقال إن كل شرة تطالبه بجنباتها
ومن الآداب أن لا يمزل ، بل لا يسرح إلا الى محل الحرث وهو الرحم ^(٣) « فامن نسمة
قدر الله كونها إلا وهي كائنة » هكنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان عزل ، فقد
اختلف العلماء في اباحتها وكرهها ، على أربع مذاهب : فمن مبيح مطلقاً بكل حال ، ومن
محرم بكل حال ، ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها ، وكان هذا القائل يحرم الإبداء

(١) حديث ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أيام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ : متفق عليه
من حديثه أن عمر سأل لأن عبد الله هو التائل

(٢) حديث عائشة كان ينام جنباً لم يمس ماء : أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هارون انه وهم
وهل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية

(٣) حديث : ما من نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة : متفق عليه من حديث أبي سعيد

دون العزل ، ومن قائل يباح في الملوكة دون الحرمة

والصحيح عندنا أن ذلك مباح . وأما الكراهية فأبها تطلق لنهي التحريم ، ولنهي التنزيه ، ولترك الفضيلة ، فهو مكروه بالمعنى الثالث . أى فيه ترك فضيلة . كما يقال يكره للقاعد في المسجد أن يقعد فارغاً لا يشغل بذكر أو صلاة . ويكره للحاضر في مكة مقياً بها الإيجاع كل سنة : والمراد بهذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط . وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد ، ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَجَامِعُ أَهْلَهُ فَيَكْتُبُ لَهُ بِجَمَاعِهِ أَجْرٌ وَلَدٌ ذَكَرٌ قَاتِلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَتِيلٌ » وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له ولد مثل هذا الولد ، لكان له أجر النسب إليه ، مع أن الله تعالى خالقه ومحييه ومقويه على الجهاد والذي إليه من التسبب فقد فعله ، وهو الواقع ، وذلك عند الامناء في الرحم

وإنما قلنا لا كراهة بمعنى التحريم والتنزيه ، لأن إثبات النهي إنما يمكن بنص ، أو قياس على منصوص . ولانص ، ولأصل يقاس عليه ، بل ههنا أصل يقاس عليه ، وهو ترك النكاح أصلاً ، أو ترك الجماع بعد النكاح ، أو ترك الأتزال بعد الإيلاج . فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى . ولا فرق إذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ، ولها أربعة أسباب : النكاح ثم الواقع ، ثم الصبر إلى الأتزال بعد الجماع ، ثم الوقوف لينصب النى في الرحم . وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض ، فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث ، وكذا الثالث كالثاني ، والثاني كالأول ، . وليس هذا كالأجهاض والوآء ، لأن ذلك جناية على موجود حاصل ، وله أيضاً مراتب ، وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم ، وتختلط بما بالمرأة وتستعد لقبول الحياة . وافساد ذلك جناية . فإن صارت مضمة وعققة ، كانت الجناية أخف وإن نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ، ازدادت الجناية تفاحشاً ، ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الانفصال حياً

وإنما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع النى في الرحم لامن حيث الخروج من الإحليل ، لأن الولد لا يخلق من منى الرجل وحده ، بل من الزوجين جميعاً . إمامنا مائه ومائها ، أو من مائه ودم الحيض . قال بعض أهل التشريع إن المضة تخلق بتقدير الله من دم الحيض

(١) حديث إن الرجل ليجامع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله : بإجده له أصلاً

وان الدم منها كالبن من الرائب ، وان النطفة من الرجل شرط في خثور دم الحيض وانقاده ، كالأنفحة اللبن ، إذ بها ينفقد الرائب . وكيفما كان فإم المرأة ركن في الاندقاء فيجري للمامان مجرى الايجاب والقبول في الوجود الحكمي في المقود فن أوجب ثم رجع قبل القبول ، لا يكون جانبا على المقد بالنقض والفسخ . ومهما اجتمع الايجاب والقبول ، كان الرجوع بعده رفعا وفسخا وقطعا . وكما أن النطفة في الفقار لا يتخلق منها الولد ، فكذا بعده الخروج من الاخليل مالم يتزوج بماء المرأة أو دمه ، فهذا هو المقياس الجلي فان قلت : فان لم يكن الزل مكروها من حيث انه دفع لوجود الولد ، فلا يمدان يكره لأجل النية الباعثة عليه ، إذ لا يثبت عليه إلا نية فاسدة ، فيها شيء من شوائب الشرك الخفي ، فأقول : النيات الباعثة على الزل خمس :

الأولى : في السرارى ، وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق ، وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق ، ودفع أسبابه ليس بمنهى عنه
الثانية : استبقاء جمال المرأة ومنها لدوام التمتع ، واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا أيضا ليس منهيّا عنه

الثالثة : الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد ، والاحتراز من الحاجة الى التنب في الكسب ودخول مداخل السوء ، وهذا أيضا غير منهي عنه . فأن قلت : الحرج معين على الدين . نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضم الله ، حيث قال (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ^(١)) ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل ، ولو كن النظر الى العواقب وحفظ المال وادخاره ، مع كونه منافضا للتوكل ، لا أقول أنه منهي عنه

الرابعة : الجوف من الأولاد الاناث ، لما يعتقد في تزويجهن من المرة ، كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث ، فهذه نية فاسدة ، لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أنمي بها ، لا بترك النكاح والوطء : فكذا في الزل . والفساد في اعتقاد المرفق سنترسول الله صلى الله عليه وسلم أشد ، وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافا من أن يعلوها رجل ، فكانت تشبه بالرجال . ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح

الخامسة: أن تتنع المرأة لتمزها ومباقتها في النظافة، والتحرز من الطلق والنفس والرضاع. وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباقتن في استعمال المياه، حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض، ولا يدخلن الخلاء إلا عراة. فهذه بدعة تخالف السنة، فهي نية فاسدة. واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضى الله عنها لما قدمت البصرة، فلم تأذن لها، فيكون القصد هو القاسد دون منع الولادة

فان قلت: فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ خَافَهُ الْعِيَالُ فَلَيْسَ مِنَّا ثَلَاثًا» قلت: فالزول كترك النكاح، وقوله ليس منا أى ليس موافقا لنا على سنتنا وطريقتنا، وسننا فعل الأفضل

فان قلت: فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «فِي الزَّوْلِ ذَاكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَقَرَأَ (وَإِذَا الْمَوْؤُودَةُ سُئِلَتْ)» وهذا في الصحيح، قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة ^(٣) في الإباحة وقوله الوأد الخفي، كقوله الشريك الخفي، وذلك يوجب كراهة لا تحريما

فان قلت: فقد قال ابن عباس، الزول هو الوأد الأصغر، فان المنسوع وجوده به هو المؤودة الصغرى، قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه، وهو قياس ضعيف، ولذلك أنكره عليه على رضى الله عنه لما سمعه، وقال لا تكون مؤودة إلا بعد سبع، أى بعد الأخرى سبعة أطوار، وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة، وهى قوله تعالى (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ^(٤)) إلى قوله (ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ) أى نقضنا فيه الروح. ثم تلا قوله تعالى في الآية (وَإِذَا الْمَوْؤُودَةُ سُئِلَتْ) وإذا نظرت إلى ما قدمناه في طريق التقياس والاعتبار، ظهر لك تفاوت منصب على وابن عباس رضى الله عنهما في التوصل على المعاني ودرك العلوم

- (١) حديث: من ترك النكاح خافه العيال فليس منا: تقدم في أول النكاح
(٢) حديث: قال النبي صلى الله عليه وسلم في الزول ذلك الوأد الخفي: مسلم من حديث جنادة بنت وهب
(٣) أحاديث: الآية الزول مسلم من حديث أبي سعيد أنهم سألوه عن الزول فقال لا عليكم أن لا تضاموه ورواه النسائي من حديث أبي صرة وللشيخين من حديث جابر كنا نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا والنسائي من حديث أبي هريرة مثل من الزول قبل أن اليهود ترفعها للعوادم الصغرى فقال كذبت يده قال فبقي بعدك الآية **المرحمة**

كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين عن جابر أنه ^(١) قال ، كنا نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والقرآن ينزل . وفي لفظ آخر كنا نزل ، فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم ، فلم ينهنا . وفيه أيضا عن جابر أنه قال ، إن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال إن لي جارية هي خادمتنا وساقينا في النخل ، وأنا أطوف عليها ، وأكره أن تحمل . فقال عليه السلام « اعزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا » فلبث الرجل ما شاء ، ثم أتاه فقال ، إن الجارية قد حملت . فقال « قَدْ قُلْتُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا » كل ذلك في الصحيحين

الحادى عشر : في آداب الولادة وهي خمسة

الأول أن لا يكثر فرحه بالذكر ، وسرته بالأشئ . فانه لا يدرى الخبرة له في أيها . فكم من صاحب ابن يفتنى أن يكون بنتا . بل السلامة منهن أكثر ، والثواب فيهن أجزل . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ كَانَ لَهُ ابْنَةٌ فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَغَدَّاهَا فَأَحْسَنَ غِدَاةِهَا وَأَسْبَغَ عَلَيْهَا مِنَ الثَّمَنِ الَّتِي أُسْبِغَ اللَّهُ عَلَيْهِ كَانَتْ لَهُ مِمَّةٌ وَمِيسِرَةٌ مِنَ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ » وقال ابن عباس رضى الله عنهما ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْرِكُ ابْنَتَيْنِ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِمَا مَا صَحَبَتْهُ إِلَّا أَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ » وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أُخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَا صَحَبَتْهُ

(١) حديث جابر المتفق عليه في الصحيحين كنا نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا هو

كما ذكر متفق عليه إلا أن قوله فلم ينهنا انفرد بها مسلم

(٢) حديث جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارية وهي خادمتنا وساقينا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال اعزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ - الحديث : ذكر المصنف أنه في

الصحيحين وليس كذلك وإنما انفرد به مسلم

(٣) حديث : من كانت له ابنة فأدبها وأحسن أدبها وغداهها فأحسن غداها الحديث : الطبراني في الكبير والخراشي في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بمند ضعيف

(٤) حديث ابن عباس ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبته إلا أَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ ابن حنبله والحاكم وقال صحيح الإسناد

(٥) حديث أنس من كانت له ابنتان أو أُخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَا صَحَبَتْهُ كُنْتَ لَهَا وَهِيَ فِي الْجَنَّةِ كَوْنِهَا الخراشي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي باللفظ من قال جابر بن عبد الله بن جابر

كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ » وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ خَرَجَ إِلَى سَوْقٍ مِنْ أَسْوَاقِ الْمُسْلِمِينَ فَاشْتَرَى شَيْئًا فَحَمَلَهُ إِلَى بَيْتِهِ فَخَصَّ بِهِ الْإِنَاثَ دُونَ الذَّكُورِ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ ، وَمَنْ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ لَمْ يُعَذِّبْهُ » وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ حَمَلَ طَرَفَةً مِنَ السُّوقِ إِلَى عِيَالِهِ فَكَأَنَّمَا حَمَلَ إِلَيْهِمْ صَدَقَةً حَتَّى يَصْعَقَ فِيهِمْ وَلَيَبْدَأَنَّ بِالْإِنَاثِ قَبْلَ الذَّكُورِ فَإِنَّهُ مَنْ قَرَّحَ أَثْنَى فَكَأَنَّمَا بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَتِهِ حَرَّمَ اللَّهُ بَدَنَهُ عَلَى النَّارِ » وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ كَانَتْ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ أَوْ أَخَوَاتٍ فَصَبَّرَ عَلَى لَأْوَاهِنَ وَضَرَائِهِنَّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ فَفُضِّلَ رَجُلُهُ إِيَّاهُنَّ » فقال رجل ومثنتان يا رسول الله قال « وَثْنَتَانِ » فقال رجل أو واحدة ؟ فقال « وَوَاحِدَةٌ »

الأدب الثاني : أن يؤذن في أذن الولد ، روى رافع عن أبيه قال ، رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) قد أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضى الله عنها . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) أنه قال « مَنْ وُلِدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى دُفِعَتْ عَنْهُ أُمُّ الصَّبْيَانِ » ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق لسانه لا إله إلا الله ، ليكون ذلك أول حديثه . ^(٦) والختان في اليوم السابع ورد به خبر

- (١) حديث أنس من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشترى شيئاً لحمله الى بيته فخص به الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه : الخرائطي بسند ضعيف
- (٢) حديث أنس من حمل طرفه من السوق الى عياله فكأنما حمل اليهم صدقة : الخرائطي بسند ضعيف جدا وابن عدي في الكامل وقال ابن الجوزي حديث موضوع
- (٣) حديث أبي هريرة من كانت له ثلاث بنات أو اخوات فصر على لأوائهن : الحديث الخرائطي والنقط له والحاكم ولم يقل أو اخوات وقال صحيح الاسناد
- (٤) حديث أبي رافع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسين حين ولدته فاطمة : أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه الا أنهم قالوا الحسن مكبرا وشقه ابن القطايف
- (٥) حديث : من ولد له مولود وأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى رفعت عنه أم الصبيان : أبو يعلى اللؤلؤ وابن السني في اليوم والالية والبيهقي في شعب الايمان حديث الحسين بن علي بسند ضعيف
- (٦) حديث : الختان في اليوم السابع : الطبراني في المعجم من حديث جابر بسند ضعيف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حق عن الحسن والحسين وختنهما لسة أيام واستاده ضعيف واختلف في استاده قبل عبد الملك بن ابراهيم بن زهير عن أبيه عن جده

الأدب الثالث: أن تسميه اسماً حسناً فذلك من خلق الولد وقال صلى الله عليه وسلم^(١) « إِذَا سَمَيْتُمْ فَمَبْدُوا وقال عليه الصلاة والسلام^(٢) « أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ » وقال^(٣) « سَمُّوا بِأَسْمَى وَلَا تُسَكِّنُوا بِكُنْيَتِي » قال العلماء ، كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم إذ كان ينادى يا أبا القاسم . والآن فلا بأس . نعم لا يجمع بين اسميهو كنيته ، وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٤) « لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيَتِي » وقيل إن هذا أيضاً كان في حياته . وتسمى رجل أبا عيسى ، فقال عليه السلام^(٥) « إِنْ عَيْسَى لَا أَبَ لَهُ » فيكره ذلك والسقط ينبغي أن يسمى . قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية ، بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه ، فيقول أنت ضيعتي وتركنتي لا اسم لي . فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية ؟ فقال عبد الرحمن من الأسماء ما يجمعهما ، كحمنة وعمارة ، وطلحة ، وعتبة .

وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) « إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ » ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله . أ بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٧) اسم العاص بمبد الله . وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام^(٨) « ذُرْكِي قَسَمًا »

(١) حديث : إذا سميت فمبدوا : الطبراني من حديث عبد الملك بن أبي زهير عن أبيه معاذ وصححه إسناده والبيهقي من حديث عائشة

(٢) حديث : أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن : مسلم من حديث ابن عمر

(٣) حديث : سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي : متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ تسموا

(٤) حديث : لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي : أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة ولأبي داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر من سمى باسمي فلا يكنى بكنيتي ومن كنى بكنيتي فلا يسمى باسمي

(٥) حديث : إن عيسى لا أب له : أبو عمر التوفاني في كتاب معاشرته الأهلين من حديث ابن عمر بسنده ضعيف ولأبي داود أن عمر ضرب ابنه تكنى أبا عيسى وأنكر على للتيرة بن شعبه تكنيته بأبي عيسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنان وإسناده صحيح

(٦) حديث : إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم : أبو داود من حديث أبي البردلة قال النووي بإسناد جيد وقال البيهقي أنه مرسل

(٧) حديث : بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بمبد الله : إرواه البيهقي من حديث عبد الله ابن الحارث بن جزة الزبيدي بسنده صحيح

(٨) حديث : قال صلى الله عليه وسلم تركي هسهاها تركي هسهاها تركي هسهاها : زينب بنت جحش من حديث أبي هريرة

فما هازئ وب وكذلك ورد النبي في تسمية^(١) أفلح ويسار ونافع وبركة لأنه قال أمهم بركة فيقال لا .
الزاج : الحقيقة عن الذكر بشاتين ، وعن الانثى بشاة . ولا بأس بالشاة ذكرًا كان أو
أنثى . وروت عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) أمر في التلأم أن
يبقى بشاتين مكافئتين ، وفي الجارية بشاة . وروى^(٣) أنه علق عن الحسن بشاة . وهذا
ورخصة في الاختصار على واحدة . وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « مَعَ التَّلَامِ عَقِيقَتُهُ فَأَهْرِيقُوا
عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى »

ومن السنة أن تصدق بوزن شعره ذهبًا أو فضة . فقد ورد فيه خبراته عليه السلام^(٥)
بأمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسين ، أن تحلق شعره ، وتصدق بزنة شعره فضة .
قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة عظم

الخامس : أن يحك بتمر أو حلالة . وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها
قالت^(٦) « ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ، ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فوضعت في حجره ، ثم دعا بتمر فضنتها ، ثم ثقل في فيه . فكان أول شيء دخل جوفه
ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم حنكه بتمر ، ثم دعا له ، وبرك عليه ،
وكان أول مولود ولد في الاسلام ، ففرحوا به فرحًا شديدًا ، لأنهم قيل لهم إن اليهود قد
صحرتكم فلا يولد لكم .

(١) حديث : النبي في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة : مسلم من حديث سمرة بن جندب إلا أنه جعل مكان
بركة ربحًا وله من حديث جابر أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهي أن يسمى يعلى ببركة الحديث

(٢) حديث : عائشة أمر في التلأم بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة : الترمذي وصححه

(٣) حديث : علق عن الحسن بشاة الترمذي من حديث علي وقال ليس إسناده متصل ووصله الحاكم إلا
أنه قال حسن ورواه أبو داود من حديث ابن عباس إلا أنه قال كبشًا

(٤) حديث : مع التلأم عقيقته فأهريقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى : البخاري من حديث سلمان بن عامر الضبي

(٥) حديث : أمر فاطمة يوم سابع حسين أن تحلق شعره . وتصدق بزنة شعره فضة : الحاكم وصححه من
حديث علي وهو عند الترمذي منقطع بلقب حسن وقال ليس إسناده متصل ورواه أحمد

من حديث أبي رافع

(٦) حديث أسماء ولدت عبد الله بن الزبير . وجاءت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في
حجره ثم دعا بتمر فضنتها ثم ثقل في فيه الحديث متفق عليه

الثاني عشر : في الطلاق . ولعلم أنه مباح ، ولكنه أبغض المباحات الى الله تعالى ، وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل . ومهما طلقها فقد آذاها . ولا يباح إيذاء الغير الا بجنابة من جانبها ، أو بضرورة من جانبها . قال الله تعالى (فَإِنْ أَمَسَّكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) أى لا تطلبوا حيلة للفراق . وإن كرهها أبوه فليطلقها . قال ابن عمر رضى الله عنهما (١) « كان تحتى امرأة أحبها ، وكان أبى يكرهها ويأمرنى بطلاقها . فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يَا ابْنَ عُمَرَ طَلِّقْ امْرَأَتَكَ » فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ، ولكن والد يكرهها لا ترض فليسد مثل عمر . ومهما آذت زوجها وبذت على أهله فهي جانية . وكذلك مهما كانت سيئة الخلق ، أو فاسدة الدين . قال ابن مسعود فى قوله تعالى (وَلَا تَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ) مهما بذت على أهله وآذت زوجها فهو فاحشة وهذا أريد به فى العدة ، ولكنه تنبيه على المقصود

وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تفتدى ببذل مال ، ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى ، فإن ذلك إجحاف بها وتحامل عليها ، وتجارة على البضع . قال تعالى (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) فرد ما أخذته فادونه لائق بالفداء . فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهي أئمة . قال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ لَمْ تَرْحُ زَانِيَةَ الْجَنَّةِ » وفى لفظ آخر « فَالْجَنَّةُ عَلَيْهَا حَرَامٌ » وفى لفظ آخر أنه عليه السلام (٣) قال « الْمُخْتَلَعَاتُ هُنَّ الْمُنَاقِقَاتُ »

ثم ليراع الزوج فى الطلاق أربعة أمور

الاول : أن يطلقها فى طهر لم يحامسها فيه ، فإن الطلاق فى الحيض أو الطهر الذى جامع

(١) حديث : ابن عمر كانت تحتى امرأة أحبها وكان أبى يكرهها فأمرنى بطلاقها - الحديث أصح

السنن قال ت حسن صحيح

(٢) حديث : أيما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير ما بأس لم ترح زانية الجنة وفى لفظ فالجنة عليها حرام

أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان

(٣) حديث : المختلعات هن المناققات : النساءى من حديث أبى هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبى هريرة

قال ومع هذا لم أصحه إلا من حديث أبى هريرة قلت رواه الطبرانى من حديث عتبة

ابن عامر بسند ضعيف

فيه يدعى حرام ، وإن كان واقفاً ، لما فيه من تطويل المدة عليها . فإن فعل ذلك فليأجرهما .
 (١) طلق ابن عمر زوجته في الحيض ، فقال صلى الله عليه وسلم لمعد مرة فليأجرهما حتى
 تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها ، فذلك المدة التي أمر الله أن يطلق
 لها النساء . وأما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين ، لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط
 الثاني : أن يقتصر على طلقة واحدة ، فلا يجمع بين الثلاث ، لأن الطلقة الواحدة بعد
 المدة تنفي المقصود ، ويستفيد بها الرجعة إن ندم في العدة . وتجديد النكاح إن أراد بعد العدة
 وإذا طلق ثلاثاً ربما ندم ، فيحتاج إلى أن يتزوجها محلل ، وإلى الصبر مدة . وعقد المحلل منهى
 عنه . ويكون هو السامع فيه . ثم يكون قلبه معلقاً بزوجة الغير وتطليقه ، أعني زوجة المحلل
 بعد أن زوج منه . ثم يورث ذلك تنفيراً من الزوجة . وكل ذلك ثمرة الجمع . وفي الواحدة
 كفاية في المقصود من غير محذور . ولست أقول بالجمع حرام ، ولكنه مكروه بهذه المأني
 وأعني بالكراهة تركه النظر لنفسه

الثالث : أن تطلق في التلأل بتطليقها من غير تمثيف واستخفاف ، وتطيب قلبها
 بهدية على سبيل الإمتاع والجبر لما فيها به من أذى الفراق . قال تعالى (وَمَتَّعُوهُنَّ) (١) وذلك
 واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح . كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقاً
 ومكناحاً ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه ، وقال قل لهما اعتدا ،
 وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم . ففعل . فلما رجع إليه ، قال ماذا فعلت ؟
 قال أما احدهما فنكست رأسها وتنكست ، وأما الأخرى فبككت واتجبت ، وسمعتهما تقول
 متاع قليل من حبيب مفارق . فأطرق الحسن وترحم لهما ، وقال لو كنت مراجعاً امرأة بعد
 ما فارقتها لراجعتها .

ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها . ولم
 يكن له بالمدينة نظير . وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت ، لو لم أسر مسيرى
 ذلك ، لكان أحب إلي من أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) حديث : طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعد مرة فليأجرهما
 الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر

مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ، فدخل عليه الحسن في بيته ، فعمظه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه ، وقال ، ألا أرسلت إلى فكنت أجيتك ؟ فقال الحاجة لنا : قال وما هي ؟ قال جئت خاطبا ابنتك . فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال ، والله ما على وجه الأرض أحد يمشي عليها أعزّ على منك ، ولكنت تعلم ان ابنتي بضعة مني ، يسوء في ماساءها ، ويسرّ في ماسرّها وأنت مطلق ، فأخاف ان تطلقها . وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك ، وأكره ان يتغير قلبي عليك ، فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن شرطت أن لا تطلق زوجتك فسكت الحسن وقام وخرج . وقال بعض أهل بيته ، سمعته وهو يمشي ويقول ، ما أراد عبد الرحمن الا ان يحمل ابنته طرّقا في عنقي . وكان على رضى الله عنه يضجر من كثرة تطلقه ، فكان يتمنّز منه على النهر ويقول في خطبته : ان حسنا مطلقا فلا تنكحوه حتى قام رجل من محمدان فقال : والله يا أمير المؤمنين لننكحه ما شاء ، فإن أحب أمسك ، وإن شاء ترك . فسر ذلك عليا وقال :

لو كنت بوابا على باب جنة • لقلت لهماذان ادخلى بسلام

وهذا تنبيه على أن من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء ، فلا ينبغي أن يوافق عليه هذه الموافقة فيسحة . بل الأدب المخالفة ما أمكن ، فإن ذلك أسر لقلبه ، وأوفق لباطن ذاته والقصد من هذا بيان ان الطلاق مباح . وقد وعد الله النفي في الفراق والنكاح جميعا فقال (وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْكِحُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) وقال سبحانه وتعالى (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ)

الرابع : ان لا يشئ سرها لا في الطلاق ولا عند النكاح . فقد ورد ^(١) في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم . ويروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة ، فقبل له ما الذي يريك فيها ؟ فقال الماقل لا يبتك ستر امرأته . فلما طلقها قبل لعل طلقها ؟ فقال مالي ولا امرأة غيري ؟ فهذا بيان ما على الزوج

(١) حديث الوعيد في افشاء سر للمرأة : مسلم من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يخفي سرها

القسم الثاني

من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الثاني فيه ، ان النكاح نوع رق . فبى رقيقة له . فليها طاعة الزوج مطلقا في كل ماطلب منها في نفسها ، مما لا معصية فيه . وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَيَّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ » ^(٢) وكان رجل قد خرج الى سفر ، وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى . وكان أبوها في الأسفل فرض ، فأرسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول الى أبيها . فقال صلى الله عليه وسلم « أَطِيعِي زَوْجَكَ » فأتت . فاستأمرته ، فقال « أَطِيعِي زَوْجَكَ » فدفعن أبوها . فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها ان الله قد غفر لأبيها بطاعتها لزوجها .

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ خَمْسَةً ، وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَحَفِظَتْ قَوْبَهَا ، وَأَطَاعَتْ زَوْجَهَا ، دَخَلَتْ جَنَّةَ رَبِّهَا » وأضاف طاعة الزوج الى مباني الاسلام . وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) النساء فقال « حَامِلَاتٌ وَالذَّاتُ مُرْضِعَاتٌ رَحِمَاتٌ يَا وَلَدِيهِنَّ تَوَلَّيْنِ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ دَخَلَ مُصْلَبَيْنِ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَطْلَقْتُ فِي النَّارِ قُلُودًا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ » فقلن لم يارسول الله ؟ قال « يَكْثُرُنَ اللَّعْنُ وَيَكْثُرُنَ الشَّيْرُ » يعنى الزوج للعاهر

-
- (١) حديث أبى امرأه ماتت عزوجها راض عنها دخلت الجنة : الترمذى وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم سلمة
(٢) حديث : كان رجل خرج الى سفر وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى وكان أبوها في الأسفل فرض : الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف الا أنه قال غفر لأبيها
(٣) حديث : اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرا : الحديث ابن حبان من حديث أبى هريرة
(٤) حديث : ذكر النساء فقال حاملات والذات مرضعات : الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبى امامة دون قوله مرضعات وهى عند الطبراني في الصغير
(٥) حديث اطلعت في النار فلذا أكثر أهلها النساء : الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

وفي خبر آخر ^(١) « اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلت أين النساء؟ قال سمعنهن
الأحمران الذهب والزعفران » يعني الحلي ومصنعات الثياب

وقالت عائشة رضي الله عنها أتت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) فقالت يا رسول الله،
لاني فتاة اخطب فأكره الزوج، فباحق الزوج على المرأة؟ قال « لو كان من قريته إلى قدميه
صديقه ففحصته ما أدت شكره » قالت أفلا تزوج؟ قال « بلى تزوجي فإنه خير » قال
ابن عباس أنت امرأة من خشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) فقالت يا امرأة أيم وأريد أن
أتزوج فباحق الزوج؟ قال « إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فزادها على نفسها
ومهي على ظهره بغير لا تمنعه، ومن حقه أن لا تعطي شيئا من يتيه إلا بإذنه فإن فعلت
ذلك كان الوزر عليها ولا أجر له، ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت
جاءت وعطشت ولم يقبل منها، وإن خرجت من يتيه بشئ إذنه لمستها التلائكة
حتى ترجع إلى يتيه أو تسوب » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لو أمرت أحد أن يسجد لأحد

(١) حديث اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلت أين النساء؟ قال سمعنهن الأحمران الذهب والزعفران أحمد بن

حديث أبي امامة بسند ضعيف وقال الحرير بدل الزعفران وسلم من حديث عزة الأشجعية وروى

للنساء من الأحمرين الذهب والزعفران وسنده ضعيف

(٢) حديث عائشة أتت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ياني الله اني فتاة اخطب واني أكره الزوج

فباحق الزوج على المرأة الحديث الحاكم وصححه اسناده من حديث أبي هريرة دون قوله بلى

فترجى فانه خير ولم أره من حديث عائشة

(٣) حديث ابن عمر أنت امرأة من خشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأريد

أن أتزوج فباحق الزوج الحديث البيهقي مقتصر على شطر الحديث ورواه بإياه من

حديث ابن عمر وفيه ضعف

(٤) حديث: لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لأمرت للرأفان تسجد لزوجها والولد لأبيه من عظم حقهما

عليهما الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لأبيه فلم أرها وكذلك

رواه أبو داود من حديث قيس بن سعد وابن ماجه من حديث عائشة وابن حبان من حديث

ابن أبي أوفى

لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهِمَا مِنْ عَظْمِ حَقِّهِ عَلَيْهَا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «^(١) أَقْرَبُ مَا تَكُونُ الْمَرْأَةُ مِنْ وَجْهِ رَبِّهَا إِذَا كَانَتْ فِي قَمَرٍ بَيْنَهُمَا وَإِنْ صَلَّاتُهَا فِي صَحْنٍ دَارَهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتُهَا فِي الْمَسْجِدِ وَصَلَّاتُهَا فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتُهَا فِي صَحْنٍ دَارَهَا وَصَلَّاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتُهَا فِي بَيْتِهَا» وَالمخدع بيت في بيت وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام «^(٢) الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ» وَقَالَ أَيْضاً «^(٣) لِلْمَرْأَةِ عَشْرُ عَوْرَاتٍ فَإِذَا تَرَوَّجَتْ سَتَرَ الزَّوْجُ عَوْرَةَ وَاحِدَةً فَإِذَا مَاتَتْ سَتَرَ الْقَبْرُ الْعَشْرَ عَوْرَاتٍ »

فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة ، وأهمها أمران ، أحدهما الصيانة والستر . والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة ، والتعفف عن كسبه إذا كان حراما . وهكذا كانت عادة النساء في السلف . كان الرجل إذا خرج من منزله يقول له امرأته أو ابنته : إياك وكسب الحرام ، فإنا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار . وهم رجل من السلف بالسفر ، ففكره جيرانه سفره ، فقالوا لزوجته لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة ؟ فقالت زوجي منذ عرفته عرفته أكالا وماعرفته رزاقا ، ولئى رب رزاق ، يذهب الاكال ويبقى الرزاق

وخطبت رابعة بنت اسماعيل أحمد بن ابى الحوارى ، ففكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها والله مالى همة فى النساء لشغلى بحالى ، فقالت انى لأشغل بحالى منك ، ومالى شهوة . ولكن ورثت مالا جزىلا من زوجى ، فاردت انى تنفقه على اخوانك ، وأعرف بك الصالحين ، فيكون لى طريقا الى الله عز وجل . فقال حتى استأذن أستاذى ، فرجع الى أبى سليمان الدارائى ، قال وكان ينهى عن التزويج ، ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تنبر . فلما سمع كلامها قال تزوج بها ، فانها ولية لله ، هذا كلام الصديقين . قال فتزوجتها ، فكان

(١) حديث: اقرب ما تكون للمرأة من ربها اذا كانت فى قمر بيتها فان صلاتها فى صحن دارها افضل من صلاتها فى المسجد الحديث ابن جبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره وآخره رواه ابو داود مختصرا من حديثه دون ذكر صحن الدار ورواه البيهقى من حديث عائشة بالفظ ولأن قصى فى الدار خير لها من ان تصلى فى المسجد واسناده حسن ولا بن جبان من حديث لم حميد نحوه

(٢) حديث: المرأة عورة فلما خرجت استشرها الشيطان التزمذى وقال حسن صحيح وابن جبان من حديث ابن مسعود

(٣) حديث: للمرأة عشر عورات فلما تزوجت ستر الزوج عورة سالحديث الحافظ ابوبكر محمد بن عمر الجبائى فى تاريخ الطالبين من حديث على بن سند ضعيف وللطبرائى فى الصغير من حديث ابن عباس للمرأة ستران قيل وماها قال الروح والقبور

في منزلنا كن من جنس ، ففنى من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الاكل ، فضلا
عن غسل بالاشنان : قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة ، فكانت تطعن الطيبات ،
وتطعنني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك . وكانت رابطة هذه تشبه في أهل
الشام برابطة المدوية بالبصرة .

ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله ، بل تحفظه عليه . قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ^(١) « لَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تُطْعِمَ مِنْ يَتِيمٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا الرُّطْبَ مِنَ الطَّعَامِ الَّذِي يُخَافُ
فَسَادُهُ فَإِنْ أَطْعَمَتْ عَنْ رِيسَاهُ كَانَ كَمَا مِثْلُ أُخْرِهِ . وَإِنْ أَطْعَمَتْ بغيرِ إِذْنِهِ كَانَ لَهُ
الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوِزْرُ »

ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج . كما روى ان
أسماء بنت خارجة الفزارى قالت لابنته عند التزوج : انك خرجت من العش الذي فيه درجت
فصرت الى فراش لم تعرفه ، وقرين لن تألفيه . فكوني له ارضا يكن لك سماء ، وكوني له مهادا
يكن لك عمادا ، وكوني له أمة يكن لك عبدا . لا تلحي به فيقال لك ، ولا تنابعدى عنه فينسأك ،
أن دنأنا منك فافترق مني ، وأن نأى فابعدى عنه ، واحفظي أنفه وسمعه وعينه ، فلا يشمن منك
لا طيبا ، ولا يسمع الا حسنا ، ولا ينظر الا جيلا
وقال رجل لزوجته :

خذى العقومنى تستدعى مودى * ولا تنطقى فى سورى حين أغضب
ولا تنقرى نقرى تترك الدف مرة * فانك لا تدرين كيف النيب
ولا تكترى الشكوى فتذهب بالموى * وبأياك قلبى والقلوب تقلب
فانى رأيت الحب فى القلب والأذى * اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب
فالقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل ، أن تكون قاعدة فى قصر بيتها ، لازمة

(١) حديث لا عمل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام الحديث ابو داود الطيالسي والبيهقي
من حديث ابن عمر فى حديث فيه ولا تقطى من بيته شيئا إلا بإذنه فان قلت ذلك كان له
الأجر وعليها الوزر ولأبى داود من حديث سعد قالت امرأة يارسول الله انا كل على أبايتا
وابنائنا وأزواجنا فما عمل لنا من لمواهم قال الرطب تأكله وتهديته وصح البارقلى فى المال
فان سعدا هذا رجل من الأنصار ليس ابن أبى وقاص واختاره ابن القطاظ ويحسب من
حديث عائشة اذا افقت للمرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما افقت ولزوجها
الأجر بما كسب

لمنزها ، لا يكثر صعودها واطلاعا ، قليلة الكلام لجيرانها ، لا تدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول ، تحفظ بعلمها في غيبتها ، وتطلب مسرته في جميع أمورها ، ولا تخونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها الا باذنه ، فان خرجت باذنه فخفية في هيئة رثة ، تطلب للمواضع الخالية دون الشوارع والأسواق ، محترزة من ان يسمع غريب صوتها ، أو يعرفها بشخصها ، لا تعترف الى صديق بعلمها في حاجاتها ، بل تنكر على من تظن أنه يعرفها أو تعرفه ، همها صلاح شأنها ، وتدير بيتها ، مقبلة على صلاحها وصيائها . وإذا استأذن صديق بعلمها على الباب وليس البعل حاضرا لم تستفتحهم ، ولم تناوده في الكلام ، غيره على نفسها وبعلمها ، وتكون قائمة من زوجها بما رزق الله ، وتقدم حقه على حق نفسها ، وحق سائر أقاربها ، متأنفة في نفسها ، مستعدة في الأحوال كلها للتمتع بها ان شاء ، مشفقة على أولادها ، حافظة للستر عليهم ، قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الزوج . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنَا وَامْرَأَةٌ سَفَاءُ الْخَلْدَيْنِ كَمَا تَبَيَّنَ فِي الْجَنَّةِ ، امْرَأَةٌ آمَنَتْ مِنْ زَوْجِهَا وَحَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى بَنَاتِهَا حَتَّى تَأْبُوا أَوْ مَاتُوا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ آدَمِيٍّ الْجَنَّةَ يَدْخُلُهَا قَبْلِي . غَيْرَ أَنِّي أَنْظُرُ عَنْ يَمِينِي فَإِذَا امْرَأَةٌ تُبَادِرُنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَأَقُولُ مَا لَيْتِمُ تُبَادِرُنِي ؟ فَيَقَالَ لِي يَا مُحَمَّدُ هَذِهِ امْرَأَةٌ كَانَتْ حَسَنَاءَ جَمِيلَةٍ وَكَانَ عِنْدَهَا يَتَامَى لَهَا فَصَبَرَتْ عَلَيْهِمْ حَتَّى بَلَغَ أَمْرُهُنَّ الَّذِي بَلَغَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهَا ذَلِكَ »

ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ، ولا تزدري زوجها لقبه . فقد روى ان الاصمعي قال ، دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها ، تحت رجل من أبيع الناس وجها . قلت لها يا هذه ، أترضين لنفسك أن تصكوني تحت مثله ، قالت يا هذا اسكت ، فقد أسأت في قولك . لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه ، وأولمى أسأت فيما بيني وبين خالتي فجعله عقوبتي . أفلا أرضى بما رضى الله لي ! فاسكتني . وقال الاصمعي وأيت في البادية امرأة عليها قيص أحمر وهي محتضبة ، ويدها سبحة . قلت ما أبعد هذا من هذا ! قالت :

(١) حديث أنا وامرأة سفاء الخدين كاتين - الحديث ابوداود من حديث ابي مالك الأشجعي بسند ضعيف

(٢) حديث حرم الله على كل آدمي الجنة ان يدخل قبل غير أني انظر عن يميني فاذا امرأة تبادرني الى

باب الجنة الحرائط في مكالم الأخلاق من حديث ابيه هروية بسند ضعيف

ولله منى جانب لا أضيمه » ولله منى والبطالة جانب

فلمست انها امرأة سالحة لها زوج تزين له

ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والاقباض في غية زوجها ، والرجوع الى اللب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ، ولا ينبغي أن تؤذى زوجها بحال . روى عن معاذ ابن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تُؤْذِي امْرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قَالَتْ زَوْجَتِي مِنَ الْخَوَرِ الْيَمِينِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتَلَكِ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ ذَخِيلُ يُوْشِكُ أَنْ يُهَارِقَكَ إِلَيْنَا »

ومما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها ، أن لاتحده عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر ، وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة . قالت زينب بنت أبي سلمة ، دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب ، فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره ، فدهنت به جارية ثم مست بمارضيها ، ثم قالت : والله مالى بالطيب من حاجة ، غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول « لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَلَ عَلَى مَيِّتٍ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » ويلزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة ، وليس لها الانتقال الى أهلها ولا الخروج الا لضرورة .

ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها . فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما أنها قالت : ^(٣) تزوجني الزبير ، وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه ، فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤتته وأسوسه ، وأدق النوى لناضحه وأعلقه ، وأستقي الماء ، وأخرز غريه ، وأعجن . وكنت أقتل النوى على رأسى من

(١) حديث معاذ لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجة من الخور اليمين لا تؤذيه الحديث الترمذى

وقال حسن غريب وابن ماجه

(٢) حديث أم حبيبة لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحدل على ميت أكثر من ثلاثة أيام الا على زوج اربعة اشهر وعشرا متفق عليه

(٣) حديث أسماء تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرس وناضح فكنت أعلف فرسه الحديث متفق عليه

ثلاثي فرسخ ، حتى أرسل إلى أبو بكر بجمارية ، فكفتى سياسة الفرس . فكأنما أعتنى .
ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ومعه أصحابه ، والنوى على رأسى . فقال صلى
الله عليه وسلم « اخ اخ ليبيخ ناقة ويحملني خلفه » فاستحييت أن أسير مع الرجال ،
وذكرت الزبير وغيره ، وكان أغبر الناس . فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد
استحييت . فجئت الزبير ، فحكيت له ما جرى ، فقال والله لملكت النوى على رأسك
أشد على من ركوبك معه .

تم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى

کتاب آداب الکسب والعاش

مكتاب آداب الكسب والمعاش

وهو الكتاب الثالث من ربيع المعاديات من كتاب إحياء علوم الدين ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله حمد موحداً عتق في توحيد ماسوى الواحد الحق وتلاشى ، ونعجده تعجيد من يصرح بأن كل شيء ماسوى الله باطل ولا يتحاشى ، وإن كل من في السموات والأرض لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ولا فراشا ، ونشكره اذ رفع السماء لمباده سقفاً مبنيًا ومهد الأرض بساطاً لهم وفراشا ، وكور الليل على النهار فجعل الليل لباساً وجعل النهار معاشاً ، لينتسروا في ابتغاء فضله ويتنعموا به عن ضراعة الحاجات امتلأوا . ونصلى على رسوله الذى يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بمد ورودم عليه عطاشاً ، وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرته دينه تشمرا وانكاشاً . وسلم تسليماً كثيراً .

أما بمد . فان رب الارباب ومسبب الأسباب ، جعل الآخرة دار الثواب والعقاب ، والدنيا دار التحمل والاضطراب والتشمير والاكتساب . وليس التشمر في الدنيا مقصوراً على المعاد دون المعاش ، بل المعاش ذريعة الى المعاد ، ومعين عليه ، فالديار مزرعة الآخرة ، ومدرجة اليها والناس ثلاثة : رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ، ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين ، والاقرب الى الاعتدال هو الثالث الذى شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين . ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلزم في طلب المعيشة منهج السداد ، ولن ينتهي من طلب الدنيا وسيلة الى الآخرة وذريعة ما لم يتأدب في طلبها بأداب الشريعة وهانحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسننها ، ونشر حفا في خمسة أبواب (الباب الاول) : في فضل الكسب والحث عليه

(الباب الثانى) : في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات

(الباب الثالث) : في بيان المدل في المملأة

(الباب الرابع) : في بيان الاحسان فيها

(الباب الخامس) : في شفقة التاجر على نفسه ودينه

الباب الأول

﴿ في فضل الكسب والحلث عنه ﴾

أما من الكتاب فقوله تعالى (وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا^(١)) فذكره في معرض الامتنان. وقال تعالى (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ^(٢)) فجعلها ريك نعمة، وطلب الشكر عليها، وقال تعالى (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ^(٣)) وقال تعالى (وَأَخْرَجُوا بِضُرِيَّتُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ^(٤)) وقال تعالى (فَأَنْثَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ^(٥)) وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم^(٦) «مِنْ الذُّنُوبِ ذُنُوبٌ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا اللَّهُ» وفي طلب المعيشة «وقال عليه السلام^(٧) «التَّاجِرُ الصَّدُوقُ يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) «مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا وَتَطْعَمًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَسَمَى عَلَى عِيَالِهِ وَتَطْعَمًا عَلَى جَارِهِ لَبَّى اللَّهُ وَوَجْهُهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ» ، وكان صلى الله عليه وسلم^(٩) جالساً مع أصحابه ذات يوم ، فنظروا الى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسمى . فقالوا ويح هذا ، لو كان شبابه وجلده في سبيل الله . فقال صلى الله عليه وسلم «لَا تَقُولُوا هَذَا فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ يَسْعَى عَلَى نَفْسِهِ لِيَكْفِيَهَا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَيُغْنِيَهَا عَنِ النَّاسِ قَبُولُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ يَسْعَى عَلَى أَبَوَيْنِ ضَعِيفَيْنِ أَوْ ذُرِّيَّةٍ ضَعِيفَةٍ لِيُنْفِقَهُنَّ وَيَكْفِيَهُمْ قَبُولُ

الباب الأول في فضل الكسب والحلث عليه

- (١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله في طلب المعيشة : تقدم في النكاح
- (٢) حديث التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة : الفهراء : الترمذى والحاكم من حديث أنس بن سعيد قال الترمذى حسن وقال الحاكم أنه من مراسيل الحسن ولا بن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر
- (٣) حديث من طلب الدنيا حلالاً تنفقاً عن السألة وسعياً على عياله الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيق في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف
- (٤) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظر الى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان جلده في سبيل الله - الحديث الطبراني في معاجم الثلاثة من حديث كعب ابن عجرة بسند ضعيف

(١) الباء : ١١ (٢) الحبر : ٢٠ (٣) البقرة : ١٩٨ (٤) للزمل : ٢٠ (٥) الجمعة : ١٠

فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَإِنْ كَانَ يَسْتَعِي قَتَاخَرًا وَتَكَثَّرَ أَهْوَى فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ أَلَّهِ يُحِبُّ الْعَبْدَ يَتَّخِذُ الْهِنَةَ لِيَسْتَعْنِيَ بِهَا عَنِ النَّاسِ وَيَبْغِضُ الْعَبْدَ يَتَّخِذُ الْهِنَةَ » وفي الخبر ^(٢) « إِنْ أَلَّهِ تَمَالَى يُحِبُّ الدُّنْيَا مِنَ الْخَيْرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَحَلُّ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ ، وَكُلُّ يَنْجِعُ مَبْرُورٌ » وفي خبر آخر ^(٤) « أَحَلُّ مَا أَكَلَ الْعَبْدُ كَسْبُ يَدِ الصَّانِعِ إِذَا تَصَحَّ » وقال عليه السلام ^(٥) « عَلَيْكُمْ بِالتَّجَارَةِ فَإِنَّ فِيهَا تِسْعَةَ أَعْشَارِ الرِّزْقِ » وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع ؟ قال أتعب . قال من يمولك ؟ قال أخي . قال أخوك أعبد منك . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِنْ لَمْ يَأْكُلْ شَيْئًا يَفْرُبْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُعِيدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا بِمِثْلِكُمْ عَنْهُ . وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ نَفَتْ فِي رُوعِي أَنْ تَفْسُدَ لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ »

(١) حديث أن الله يحب العبد يتخذ الهنة يستغنى بها عن الناس - الحديث لم أجده هكذا وروى أبو منصور

البيهقي في مسند القردوس من حديث علي أن الله يحب أن يرى عبده تبا في طلب الحلال

وفيه محمد بن سهل الطاطري قال المارطقي يضع الحديث

(٢) حديث أن الله يحب للزمن المحترف: الطبراني وابن عدي وضعه من حديث ابن عمر

(٣) حديث أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور: أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله أي

الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور ورواه البزار والحاكم من رواية

سعيد بن عمير عن حماد قال الحاكم صحيح الإسناد قال وذكر يحيى بن معين أن سعيد البراء

ابن عازب ورواه البيهقي من رواية سعيد بن عمير مرسل وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول

من قال عن حماد وحكاة عن البخاري ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع بن عمير عن

خاله أبي بردة وجميع ضعيف والله أعلم

(٤) حديث أحل ما أكل العبد كسب الصانع إذا تصح: أحمد من حديث أبي هريرة خير الكسب كسب العامل

إذا تصح واستاده حسن

(٥) حديث عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق: إبراهيم الحربي في غريب الحديث من حديث نعيم

ابن عبد الرحمن تسعة أعشار الرزق في التجارة ورجاله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده

ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان أنه تابعي فالحديث مرسل

(٦) حديث أني لأعلم شيئا يعيدكم من الجنة ويقرّبكم من النار ألا أنفق من ثمنها الروح الأمين نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها الحديث: ابن أبي الدنيا في الفتن والحكم من حديث

ابن مسعود وذكره شافعا لحديث ابن حميد وجابر ومحمد علي شرط الشيخين وما مختصران

ورواه البيهقي في شعب الإيمان وقال أنه منقطع

رَزَقَهَا وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ » أمر بالاجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب . ثم قال في آخره « وَلَا تَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِطْعَاءُ شَيْءٍ مِنَ الرِّزْقِ عَلَى أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ بِمَعْصِيَتِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم «^(١) «الْأَسْوَأُ مَوَائِدَ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ أَتَاهَا أَصَابَ مِنْهَا » وقال عليه السلام «^(٢) «لَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ جَبَلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَتْنِهِ فَيَسْأَلَهُ أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ » وقال «^(٣) «مَنْ فَتَحَ عَلَى نَفْسِهِ بَابًا مِنَ السُّؤَالِ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الْفَقْرِ » وأما الآثار : فقد قال لقمان الحكيم لابنه : يا بني استغن بالکسب الحلال عن الفقر ، فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال : رقة في دينه ، وضعف في عقله ، وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به

وقال عمر رضي الله عنه ، لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني ، فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة . وكان زيد بن مسلمة يفرس في أرضه ، فقال له عمر رضي الله عنه أصبت . استغن عن الناس يكن أسون لدينك ، وأكرم لك عليهم ، كما قال صاحبكم أجيعة فلن أزال على الزوراء أنعمها * ان الكرم على الاخوان ذلول

وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لأكره أن أرى الرجل فارغاً في أمر دنياه ولا في أمر آخرته . وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب إليك أم التفرغ للعبادة؟ قال التاجر الصدوق أحب الي ، لانه في جهاد ، يأتيه الشيطان من طريق الكيال والميزان ، ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده . وخالفه الحسن البصري في هذا . وقال عمر رضي الله عنه ، ما من موضع يأتيني الموت فيه أحب الي من موطن أتسوق فيه لأهلي ، أبيع واشتري ، وقال الهيثم ، ربما يلتنى عن الرجل يقع في فأذكر استغنائي عنه فيهن ذلك على وقال أيوب ، كسب فيه شيء أحب إلي من سؤال الناس ،

(١) حديث الأسواق موائد الله من أنها أصاب منها رويها في الطبريات من قول الحسن البصري لم أجده مرفوعاً

(٢) حديث لأن يأخذ أحدكم جبله فيحطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً الحديث متفق عليه من

حديث أبي هريرة

(٣) حديث من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر : الترمذي من حديث أبي كبشة الأعمري ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر أخرجه وقال حسن صحيح

وجاءت ريح عاصفة في البحر ، فقال أهل السفينة لابراهيم بن آدم رحمه الله ، وكان معهم فيها ، أما ترى هذه الشدة ؟ فقال ما هذه الشدة ، أنا الشدة الحاجة الى الناس . وقال أيوب قال لي أبو قلابة الرم السوق ، فإن النني من المافية . بنى النني عن الناس . وقيل لأحمد ، ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيأ حتى يأتي نبي رزقي ؟ فقد أحمد ، هذا وجل جهل العلم ، أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ جَمَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِي » وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال ^(٢) « تَقْدُو خِمَاصًا وَتَرْوِحُ بِطَانًا » فذكر أنها تقدو في طلب الرزق .

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر ، ويساون في تحيلهم والقذوة بهم . وقال أبو قلابة لرجل ، لأن أراك تطلب معاشك أحب الى من أن أراك في زاوية المسجد . وروى أن الأوزاعي لقي ابراهيم بن آدم رحمه الله ، وعلى عنقه حزمة حطب ، فقال له يا أبا اسحق ، الى متى هذا ؟ اخوانك يكفونك . فقال دعني عن هذا يا أبا عمرو ، فانه بلنني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة . وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك بقوت لك ، ولكن ابدا برغيفك فاحرزها ثم تعبد . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ، ينادى مناد يوم القيامة أين بفضاء الله في ارضه ؟ فيقوم سؤال المساجد فهذه منمة للشرع للسؤال والاكتمال على كفاية الاغيار ، ومن ليس له مال موروث فلا ينحيه من ذلك الا الكسب والتجارة

فان قلت : فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَكُنْ مِنَ التَّاجِرِينَ وَلَكِنْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ سَبِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ، وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » وقيل لسلمان الفارسي أوصنا ، فقال من استطاع منكم أن يموت حاجا ، أو غاريا ، أو صامرا المسجد ربه ، فليفعل . ولا يموت تاجرا ولا خائنا

(١) حديث أن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي . أحمد من حديث ابن عمر جعل رزقي تحت ظل رمحي واستاده صحيح

(٢) حديث ذكر الطير فقال تقدو خماصا وتروح بطانا : الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي

حسن صحيح

(٣) حديث ما أوحى الي أن أجمع المال ولكن من التاجرين ولكن أوحى الي أن سببح بحمد ربك وتكون من الساجدين . ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين

فالخواب أن وجه الجمع بين هذه الأخبار تفصيل الأحوال . فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقاً من كل شيء ، ولكن التجارة إما أن تطلب بها الكفاية ، أو الثروة ، أو الزيادة على الكفاية . فإن طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وإدخاره ، لا يصرف إلى الخيرات والصدقات ، فهي مذمومة . لأنه أقبال على الدنيا التي جها رأس كل خطيئة . فإن كان مع ذلك ظالماً خائناً ، فهو ظلم وفسق . وهذا ما أراد سلمان بقوله ، لا تمت تاجراً ولا حائناً . وأراد بالتاجر طالب الزيادة . فأما إذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده ، وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال ، فالتجارة تغف عن السؤال أفضل . وإن كان يحتاج إلى السؤال ، وكان يعطى من غير سؤال ، فالكسب أفضل . لأنه إنما يعطى لأنه مسائل بلسان حاله ، ومناد بين الناس بفقره . فالتغف والتستر أولى من البطالة ، بل من الاشتغال بالعبادات البدنية . وترك الكسب أفضل لأربعة : عابد بالعبادات البدنية ، أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والمكاشفات ، أو عالم مشغل بتربية علم الظاهر مما يتنفع الناس به في دينهم ، كالفتى والمفسر والمحدث وأمثالهم ، أو رجل مشغل بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمرهم ، كالسلطان والقاضى والشاهد . هؤلاء إذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح ، أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء ، فإقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب . ولهذا أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن سيح بمحمد ربك وكن من الساجدين ، ولم يوح إليه أن كن من التاجرين ، لأنه كان جامعاً لهذا المعنى الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف . ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لماولى الخلافة ، إذا كان ذلك يشغله عن المصالح . وكان يأخذ كفايته من مال المصالح . ورأى ذلك أولى . ثم لما توفى أوصى برده إلى بيت المال ، ولكنه رآه في الابتداء أولى

ولهؤلاء الأربعة حالتان أخريان ، أحدهما أن تكون كفايتهم عند ترك المكسب من أيدي الناس ، وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة ، من غير حاجة إلى سؤال . فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى ، إذ فيه إغاثة الناس على الخيرات ، وقبول منهم لما هو حق عليهم وأفضل لهم .

الحالة الثانية الحاجة إلى السؤال . وهذا في محل النظر . والتشديدات التي رويناهما

في السؤال ونمّه، يدل ظاهراً على أن التعقّف عن السؤال أولى . وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير . بل هو موكول الى اجتهد العبد ونظره لنفسه ، بأن يقابل مايقف في السؤال من المذلة وهتك اللزومة ، والحاجة الى التثقيل والالحاح ، بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره . فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل ، ويهون عليه بأدنى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية . وربما يكون بالعكس . وربما يتقابل المطلوب والمحذور . فينبغي أن يستغنى المرید فيه قلبه وإن أفتاه الفتون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال

ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقاً ، ينزل على كل واحد منهم ليلة . ومثمن من له ثلاثون . وكانوا يشتغلون بالمعاشة ، لهم أن التكلفين بهم يتقبلون منة من قبولهم لمبراتهم . فكان قبولهم لمبراتهم خيراً مضافاً لهم الى عباداتهم . فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجر الآخذ كأجر المعطي ، مهما كان الآخذ يستعين به على الدين . والمعطي يعطيه عن طيب قلب . ومن اطّلع على هذه المأني أمكنه أن يعرف حال نفسه . ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة الى حاله ووقته

فهذه فضيلة الكسب . وليكن المقد الذي به الاكتساب جامعاً لأربعة أمور ، الصحة والعدل ، والاحسان ، والشفقة على الدين . ونحن نقد في كل واحد باباً ، ونبتدىء بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني .

الباب الثاني

في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والإجارة والقراض والشركة
وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكنتب . لأن طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وإنما هو طلب العلم المحتاج اليه . والمكنتب يحتاج الى علم الكسب . ومهما حصل علم هذا الباب ، وقف على مفسدات المعاملة فيتقيها ، وما شذ عنه من الفروع المشككة فيقع على

﴿ الباب الثاني في علم الكسب ﴾

سبب اشكالها ، فيتوقف فيها الى أن يسأل . فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد يعلم جلي ، فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسيؤال . ولو قال لأقدم العلم ، ولكنني اصب الى أن تقع في الواقعة ، فعندها أتعلم واستفتي ، فيقال له وهم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جل مقسدت العقود ، فانه يستمر في التصرفات ويظنها صحيحة مباحة ، فلا بدله من هذا التقدر من علم التجارة ، ليمتيز له المباح عن المحظور ، وموضع الاشكال عن موضع الوضوح . ولذلك روي عن عمر رضي الله عنه ، أنه كان يطوف السوق ، ويضرب بعض التجار بالدره ، ويقول لا يبيع في سوقنا إلا من يفقه ، وإلا أكل الربا شاء أم أبى

وعلم العقود كثير ، ولكن هذه العقود الستة لاتنفك المكاسب عنها ، وهي البيع ، والربا ، والسلم ، والاجارة ، والشركة ، والقراض ، فلنشرح شروطها

العقد الأول

البيع

وقد أحله الله تعالى ، وله ثلاثة أركان : الماقد ، والمقود عليه ، ، اللفظ .

الركن الاول : الماقد . ينفي للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة : الصبي ، والمجنون ، والعبد والاعمى . لأن الصبي غير مكلف ، وكذا المجنون . ويصحبها باطل . فلا يصح بيع الصبي ، وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي . وما أخذه منهما مضمون عليه لها ، وما سلمه في المعاملة اليهما فضاع في أيديهما فهو المضيع له . وأما العبد الباقل ، فلا يصح بيعه وشراؤه إلا بأذن سيده . فعلى البقال والخباز والقصايب وغيرهم ، أن لا يعاملوا المبيد ، ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم ، وذلك بأن يسمعه صريحا ، أو ينتشر في البلد أنه مأذون له في الشراء لسيده ، وفي البيع له ، فيقول على الاستفاضة ، أو على قول عدل يخبره بذلك . فإن عامله بغير إذن السيد فمقته باطل ، وما أخذه منه مضمون عليه لسيده . وما تسلمه إن ضاع في يد العبد لا يتعلق بوقته ، ولا يضمنه سيده . بل ليس له الا المطالبة اذا عتق . وأما الأعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك . فليأمره بأن يوكل وكلا بصيرا ليشتري له أو يبيع ، فيصح توكيله ، ويصح بيع وكيله . فان عامله التاجر بنفسه فالمعاملة فاسدة ، وما أخذه منه مضمون

عليه بقيته ، وما سلمه اليه أيضاً مضمون له بقيته . وأما الكافر فتجوز معاملته ، لكن لا يباع منه المصحف ، ولا العبد المسلم ، ولا يباع منه السلاح ان كان من أهل الحرب . فان فعل فهي معاملات مردودة ، وهو عاص بها ربه

وأما الجندية من الاثراك ، والتركانية ، والعرب ، والاكراد ، والسراق ، والخوثة ، وأكلة الربا ، والظلمة ، وكل من أكثر ماله حرام ، فلا ينبغي أن يملك مما في أيديهم شيئاً لأجل أنها حرام ، الا اذا عرف شيئاً بعينه أنه حلال . وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام الركن الثاني في المقود عليه : وهو المال المقصود نقله من أحد العاقلين الى الآخر ، فما كان أو مشناً ، فيعتبر فيه ستة شروط :

الاول : أن لا يكون نجساً في عينه ، فلا يصح بيع كلب وخنزير ، ولا بيع زبل وعذرة ، ولا بيع الساج والأواني المتخذة منه ، فان العظم ينجس بالموت ، ولا يطهر الفيل بالذبح ، ولا يطهر عظمه بالتذكية . ولا يجوز بيع الخمر ، ولا بيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل ، وان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن . ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه ، الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه ، فانه يجوز الانتفاع به في غير الاكل ، وهو في عينه ليس بنجس . وكذلك لا أرى بأساً ببيع زرافة ، فانه أصل حيوان يتفنع به ، وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان ، أولى من تشبيهه بالروث . ويجوز بيع فأرة المسك ، ويقضى بطهارتها اذا انفصلت من الظلية في حالة الحياة

الثاني : أن يكون منتفعاً به ، فلا يجوز بيع الحشرات ، ولا الفأرة ، ولا الحية . ولا التفات الى انتفاع المشعب بالحية ، وكذا لا التفات الى انتفاع أصحاب الحلق باخراجها من السلعة وعرضها على الناس . ويجوز بيع الهرة والنحل ، وبيع القند والاسد ، وما يصلح لصيد أو يتفنع به بحلده ويجوز بيع الفيل لأجل الحل . ويجوز بيع الطوطى وهي الببغاء ، والطاوس والظيور المليحة الصور ، وان كانت لا تؤكل ، فان التفرج بأصواتها والنظر اليها غرض مقصود مباح ، وأما الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتنى إعجاباً بصورته ، نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ^(١)

(١) حديث النهى عن اقتناء الكلب : متفق عليه من حديث ابن عمر من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارباً نخص من عمله كل يوم قيراطان

ولا يجوز بيع النود والصنح والزماير والملاهي، فإنه لا منفعة لها شرعاً. وكذلك بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان، فإن كسرها واجب شرعاً. وصور الأشجار متسامح بها، وأما الثياب والأطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها. وكذا الستور. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نثت رضى الله عنها (١) «اتخذى منها نمارق» ولا يجوز استعمالها منصوبة، ويجوز موضوعة. وإذا جاز الانتفاع من وجهه، صح البيع لذلك الوجه

الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكاً للمنفعة، أو مأذوناً من جهة المالك. ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظاراً للاذن من المالك. بل لو رضى بعد ذلك وجب استنافه المقتد. ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج، ولا من الزوج مال الزوجة، ولا من الوالد مال الولد، ولا من الولد مال الوالد، اعتماداً على أنه لو عرف لرضى به، فإنه إذا لم يكن الرضا متقدماً لم يصح البيع. وأمثال ذلك مما يجزى في الأسواق. فواجب على البعد المتدين أن يحترز منه.

الرابع أن يكون المقود عليه مقدوراً على تسليمه شرعاً وحساً، فلا يقدر على تسليمه حساً لا يصح يمه. كالأبق، والسماك في الماء، والجنين في البطن، وعصب الفحل، وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان، واللين في الضرع لا يجوز فإنه يمتنع تسليمه، لاختلاف غير المبيع بالمبيع. والمعجوز عن تسليمه شرعاً، كالرهون والموقوف والمستولمة، فلا يصح بيعها أيضاً. وكذا بيع الام دون الولد، إذا كان الولد صغيراً. وكذا بيع الولد دون الأم، لأن تسليمه تفريق بينهما وهو حرام. فلا يصح التفريق بينهما بالمبيع

الخامس أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف، أما العلم بالعين فإن يشير إليه بعبته، فلو قال بعتك شاة من هذا القطيع أى شاة أردت، أو ثوباً من هذه الثياب التي بين يديك، أو ذراعاً من هذا الكرياس وخذه من أى جانب شئت، أو عشرة أذرع من

(١) حديث اتخذى منه نمارق بقوله عائشة: متفق عليه من حديثها

هذه الأرض وخذه من أى طرف شئت ، فالبيع باطل . وكل ذلك مما يتبادر المتساهلون في الدين ، إلا أن يبيع شائنا ، مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشره ، فإن ذلك جائز . وأما العلم بالتقدر ، فأنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر اليه . فلو قال بمتك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه ، وهما لا يدريان ذلك فهو باطل . ولو قال بمتك هذه الصبرة من الحنطة فهو باطل ، إذا لم تكن الصنعة معلومة . ولو قال بمتك هذه الصبرة من الحنطة فهو باطل . أو قال بمتك بهذه الصبرة من الدرام ، أو بهذه القطعة من الذهب ، وهو يراها ، صح البيع ، وكان تخمينته بالنظر كافيا في معرفة المقدار . وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الأعيان . ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يظلب التغير فيها ، والوصف لا يقوم مقام العيان . هذا أحد المذهبين . ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا على الرقوم ، ولا بيع الحنطة في سنبليها . ويجوز بيع الارز في قشره التي يدخرفها . وكذا بيع الجوز واللوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين . ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشره للحاجة . ويتسامح ببيع الفقاع لجريانه عادة الاولين به ، ولكن يحمله بإباحة بموض ، فإن اشتراه لبيعه ، فالقياس بطلانه لأنه ليس مستترا سر خلقه ، ولا يمدان يتسامح به ، إذ في إخراجهم إفساده كالزمان وما يستر بستر خلق معه السادس أن يكون المبيع مقبوضا ، إن كان قد استفاد ملكه بمعاوضة . وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) عن بيع ما لم يقبض . ويستوى فيه المقار والمقول فكل ما اشتراه أوباعه قبل القبض فيعه باطل . وقبض المقول بالنقل ، وقبض المقار بالتخيلة وقبض ما يتابع بشرط الكيل لا يتم إلا بان يكتاله . وأما بيع الميراث والوصية والوديعة ، وما لم يكن الملك حاصل فيه بمعاوضة ، فهو جائز قبل القبض

الركن الثالث لفظ المقد . فلا بد من جريان انحباب وقبول متصل به ، بلفظ دال على المقصود منهم اما صريح أو كناية . فلو قال أعطيتك هذا بذاك ، بدل قوله بمتك ، فقال قبلته ، جاز مهما قصدا به البيع . لأنه قد يحتمل الاعارة إذا كان في ثوبين أو داتين . والنية تدفع الاحتمال . والصريح أقطع للخصومة . ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضا فيما يختاره . ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف مقتضى المقد فلو شرط أن يزيد شيئا آخر ، أو أن يحمل المبيع إلى داره ، كل ذلك فسد ، إلا إذا أفرد استجاره

(١) حديث النهى عن بيع ما لم يقبض : متفق عليه من حديث ابن عباس

على النقل ، بأجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنتقل . ومهما لم يجر بينهما إلا الماطاة الفعل دون التلفظ باللسان ، لم يتقدم البيع عند الشافعي أصلاً ، واتخذ عند أبي حنيفة إن كان في المحقرات . ثم ضبط المحقرات عسير . فان رد الأمر إلى العادات ، فقد جاوز الناس المحقرات في الماطاة . إذ يتقدم الدلال إلى النزاز يأخذ منه ثوباً يباعا قيمته عشرة دنانير مثلاً ويحمله إلى المشتري ، ويعود إليه بأنه ارتضاه ، فيقول له خذ عشرة ، فيأخذ من صاحبه المشرة ، ويحملها ويسلمها إلى النزاز ، فيأخذها ويتصرف فيها ، ومشتري الثوب يقطعها ، ولم يجر بينهما إيجاب وقبول أصلاً . وكذلك يجتمع المجهزون على حاوت البيع ، فيعرض متاعاً قيمته مائة دينار مثلاً فيمن يزيد . فيقول أحدهم هذا على تسعين ، ويقول الآخر هذا على بخسة وتسعين ، ويقول الآخر هذا بمائة ، فيقال له زن ، فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول . فقد استمرت به العادات

وهذه من المضلات التي ليست تقبل العلاج ، إذ الاحتمالات ثلاثة :

إما فتح باب الماطاة مطلقاً في الحقيق والتفيس وهو محال ، إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه ، وقد أحل الله البيع ، والبيع اسم للإيجاب والقبول ، ولم يجر ولم ينطق اسم البيع على مجرد فعل تسليم وتسليم . فبأذا يحكم بانتقال الملك من الحابسين ، لاسيما في الجوارى والعبيد والمقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه ، إذ للمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته ، إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم ، وذلك ليس ببيع

الاحتمال الثاني أن نسد الباب بالكلية ، كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان المقعد . وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات مستاداً في زمن الصحابة ، ولو كانوا يتكفون الإيجاب والقبول مع البقال والجواز والقصاب لتقل عليهم فعله ، ولنقل ذلك قلائد متشربوا لو كان يشتهر وقت الأعراض بالكلية عن تلك المادة . فان الأعصار في مثل هذا تتفاوت والثاني أن الناس الآن قد أنهمكوا فيه ، فلا يشتري الإنسان شيئاً من الأطعمة وغيرها إلا ويدل أن البائع قد ملكه بالماطاة ، فأى فائدة في تلفظه بالمقعد إذا كان الأمر كذلك

الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها ، كما قاله أبو حنيفة رحمه الله ، وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ، ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه . وقد ذهب

ابن سريج إلى تخريج قول للشافعي رحمه الله على وفقه . وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس لومنا إليه مسيس الحاجات . ولعموم ذلك بين الخلق ، ولما يئلب على الظن بأن ذلك كان مستادا في الأعصار الاول

فلما الجواب عن الاشكالين فهو أن تقول :

أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير ، فان ذلك غير ممكن . بل له طرفان واضحان ، إذ لا ينبغي أن شراء البقل ، وقليل من الفواكه ، والخبز واللحم من المعداد من المحقرات التي لا يبتاد فيها اللامطاة ، وطالب الايجاب والقبول فيه يمد مستصيا ، ويستبرد تكليفه لذلك ويستقل ، وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حقير ، ولا وجه له . فهذا طرف الحقارة . والطرف الثاني الدواب والمبيد ، والعقارات والياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الايجاب والقبول فيها . وبينهما أوساط متشابهة يشك فيها ، هي في عمل الشبهة . فحق ذي الدين أن يعيل فيها إلى الاحتياط . وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالمادة ، كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة ، وأوساط مشككة .

وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك . فهو أن يحيل الفعل باليد أخذًا وتسليما سببًا . إذ اللفظ لم يكن سببًا لعينه ، بل لدلالته . وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في المادة ، وانضم إليه مسيس الحاجة وعادة الاولين ، واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول ، مع التصرف فيها ، وأي فرق بين أن يكون فيه عرض أو لا يكون ؟ إذ الملك لا يدمن نقله في الهبة أيضا ، إلا أن المادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفس ، بل كان طلب الايجاب والقبول يستقيم فيه كيف كان ، وفي المبيع لم يستقيم في غير المحقرات . هذاماترأهمل الاحتمالات

وحق الورع للتدين أن لا يدع الايجاب والقبول ، للخروج عن شبهة الخلاف . فلا ينبغي أن يتمتع من ذلك لأجل أن البائع قد تملكه بفعل إيجاب وقبول . فان ذلك لا يبرف تحقيقا ، فربما اشتراه بقبول وإيجاب . فان كان حاضرا عند شرائه ، أو أقر البائع به ، فلم يتمتع منه ، وليشتر من غيره . فان كان الشيء محقرا ، وهو إليه محتاج ، فليتلفظ بالايجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه ، اذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ، ومن الفعل ممكن .

فان قلت فان أسكن هذا فما يشتره ، فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء ، أو سمع منهم ذلك أو رآه ، أيجب عليه الامتناع من الأكل ؟

فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقداراً نقيساً ، ولم يكن من المحقرات . وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه . فإني أقول أن ترددنا في جعله الفعل دلالة على نقل الملك ، فلا ينبغي أن لانجمله دلالة على الإباحة . فان أمر الإباحة واسع ، وأمر نقل الملك أضيق . فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة ، فتسليم البائع الإذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال ، كاذن الحماي في دخول الحمام . والإذن في الطعام لمن يريد المشتري فينزل منزلة ما لو قال أبحث لك أن تأكل هذا الطعام ، أو تطعم من أردت ، فانه يحل له . ولو صرح وقال كل هذا الطعام ، ثم أغرم لي عوضه ، لحل الأكل ، ويزامه الضمان بعد الأكل . هذا قياس الفقه عندي ، ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومثله ، فعليه الضمان وذلك في ذمته . والثمن الذي سلمه إن كان مثل قيمته ، فقد نظف المستحق بمثل حقه ، فله أن يتملكه مهما عجز عن مطالبة من عليه . وإن كان قادراً على مطالبته ، فانه لا يملك ما نظف به من ملكه ، لأنه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها إلى دينه ، فعليه الرجعة . وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم ، فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا ، بأثر يستوفي دينه بما يسلم اليه فيأخذه بحقه . لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض ، لأن ما أخذه قد يريد المالك ليتصرف فيه ، ولا يملكه التملك إلا إذا أ تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفترق إلى استئناف قصد التملك ، ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفادته من الفعل دون القول . وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فحين ، فان ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ، ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما أتلفه ، وانما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط . فيكون كالفاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاطاة على غموضها ، والعلم عند الله . وهذه احتمالات وظنون رددناها ، ولا يمكن بناء الفتوى إلا على هذه الظنون . وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتي قلبه ، ويتق مواضع الشبه .

العقد الثاني

عقد الربا

وقد حرّم الله تعالى وشدد الأمر فيه . ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على التقدين ، وعلى المتعاملين على الأطلعة . إذ لا ربا إلا في تقد أو في طعام . وعلى الصير في أن يمتزج من النسيئة والفضل . أما النسيئة فإن لا يبيع شيئا من جواهر التقدين ، بشيء من جواهر التقدين إلا يدأ يد . وهو أن يجري التفاضل في المجلس . وهذا احتراز من النسيئة وتسليم الصياغة الذهب الى دار الضرب ، وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء ومن حيث أن التالب أن يجري فيه تقاض ، اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه

وأما الفضل فيحتز منه في ثلاثة أمور : في بيع المكسر بالصحيح ، فلا تجوز المعاملة فيها الا مع المائة . وفي بيع الجيد بالردىء ، فلا ينبغي أن يشتري رديئا بجيد دونه في الوزن ، أو يبيع رديئا بجيد فوفه في الوزن ، أعنى اذا باع الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة . فان اختلف الجنس فلا حرج في الفضل . والثالث في المركبات من الذهب والفضة ، كالدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ، ان كان مقدار الذهب مجهولا لم تصح المعاملة عليها أصلا ، الا اذا كان ذلك تقدا جاريا في البلد ، فاننا نرخص في المعاملة عليه ، اذا لم يقابل بالتقد . وكذا الدراهم المنقوشة بالنحاس ، ان لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها ، لأن المقصود منها النقرة وهي مجهولة . وان كان تقدا رائجا في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة ، وخروج النقرة عن ان يقصد استخراجها . ولكن لا يقابل بالنقرة أصلا . وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة ، فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة . بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوما ، الا اذا كان موهبا بالذهب فهو لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار ، فيجوز بيعها بمثلها من النقرة ، وما أريد من غير النقرة . وكذلك لا يجوز للصير في أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب ، بذهب ، ولا أن يبيعه ، بل بالفضة يدا يد ان لم يكن فيها فضة . ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب ، يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار ، بذهب . ويجوز بالفضة وغيرها

وأما المتاملون على الأطعمة فليهم التقاض في المجلس ، اختلف جنس الطعام للبيع والمشتري أو لم يختلف . فان اتحد الجنس فليهم التقاض ومراعاة المائالة . والمتاد في هذا معاملة القصاب ، بان يسلم اليه النعم ويشترى بها اللحم ، تقدا أو نسيئة ، فهو حرام . ومعاملة الخباز ، بان يسلم اليه الخنطة ويشترى بها الخبز ، نسيئة أو تقدا ، فهو حرام . ومعاملة العصار بان يسلم اليه البزر والسمسم والزيتون ، ليأخذ منه الأدهان ، فهو حرام . وكذلك اللبن ، يملأ اللبن ، ليؤخذ منه الجبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن ، فهو أيضا حرام . ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا تقداً ، وبجنسه إلا تقداً ومتائلاً . وكل ما يتخذ من الشيء المعلوم فلا يجوز أن يباع به متائلاً ولا متفاضلاً ، فلا يباع بالخنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وخل وعصير ، ولا باللبن سمن وزبد ونخيض ومصل وجبن . والمائلة لا تقيد اذا لم يكن الطعام في حال كمال الادخار ، فلا يباع الرطب بالرطب ، والعنب بالعنب ، متفاضلاً ومتائلاً .

فهذه جل مقنعة في تعريف البيع ، والتنبيه على ما يشعر التاجر بمخاطر الفساد ، حتى يستفتى فيها اذا تشكك والتبس عليه شيء منها . واذا لم يعرف هذا لم تفتن لمواضع السؤال واقتحم الربا والحرام وهو لا يدري .

العقد الثالث

السلم

ولبراع التاجر فيه عشرة شروط :

الاول أن يكون رأس المال معلوماً على مثله ، حتى لو تمرد تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع الى قيمة رأس المال . فان أسلم كفاً من الدراهم جزافاً في كر حنطة لم يصح في أحد القولين الثاني أن يسلم رأس المال في مجلس المقد قبل التفرق ، فلو تفرقا قبل القبض انفسخ السلم الثالث أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه ، كالحبوب والحيوانات والمعادن ، والقطن والصوف والأبرسم ، والألبان واللحوم ، ومتاع المطارين واشباهها . ولا يجوز في المعجونات والمركبات وما يختلف أجزاؤه ، كالقسي المصنوعة ، والنبل المعمول ، والخفاف

والنعال المختلفة أجزاؤها وصنعتها ، وجلود الحيوانات . ويجوز السلم في الخبز . وما يتطرق إليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته ، ينفى عنه ويتسامح فيه

الرابع أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف ، حتى لا يبق وصف متفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتباين بمثله الناس الا ذكره . فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع الخامس أن يجعل الأجل معلوماً ان كان مؤجلاً ، فلا يؤجل الى الحصاد ، ولا الى ادراك الثمار ، بل الى الاشهر والأيام . فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر

السادس أن يكون السلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ، ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا يبنى أن يسلم في الصب الى أجل لا يدرك فيه ، وكذا سائر الفواكه . فان كان الغالب وجوده ، وجاء المحل ، ومجز عن التسليم بسبب آفة ، فله أن يعمله ان شاء ، أو يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء

السابع أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف النرض به ، كي لا يشير ذلك تراعا الثامن أن لا يعلقه بمين فيقول من حنطة هذا الزرع ، أو ثمرة هذا البستان ، فان ذلك يبطل كونه ديناً . نعم لو أضاف الى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك

التاسع أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود ، مثل درة موصوفة يمز وجود مثلها ، أو جارية حسنة معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً

العاشر أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاماً ، سواء كان من جنسه أو لم يكن . ولا يسلم في نقد اذا كان رأس المال نقداً ، وقد ذكرنا هذا في الراب

العقد الرابع

الإجارة

وله ركنان ، الأجرة والمنفعة . فأما الماقد واللفظ ، فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع . والأجرة كالتن ، فيبنى أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في المبيع ان كان عينا فان كان ديناً فيبنى أن يكون معلوم الصفة والتقدير وليحتز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مشل كراء النار بملئها فذلك باطل .

اذ قدر المارة مجهول . ولو قدر دراهم و شرط على المكترى أن يصرفها الى المارة لم يجز ، لأن عمله في الصرف الى المارة مجهول

ومنها استئجار السلاح ، على أن يأخذ الجلد بعد السلاح . واستئجار مهال الجيف لمجمل الجيفة ، واستئجار الطحان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل . وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير ، فلا يجوز أن يجعل أجره ، ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوانيت مبلغ الأجرة . فلو قال لكل شهر دينار ، ولم يقدر أشهر الاجارة ، كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة .

الركن الثاني المنفعة المقصودة بالاجارة ، وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم ، يلحق العامل فيه كلفة ، ويتطوع به الغير عن الغير ، فيجوز الاستئجار عليه . ومجلة فروغ الباب تندرج تحت هذه الرابطة . ولكننا لانطول بشرحها ، فقد طولنا القول فيها في السقييات . وانما نشير الى ماتم به البلوى ، فليراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور الأول : أن يكون متقوما ، بأن يكون فيه كلفة وتعب ، فلو استأجر طعاما ليزين به الدكان ، أو أشجارا ليحفف عليها الثياب ، أو دراهم ليزين بها الدكان ، لم يجز فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سسم حبة برمن الاعيان ، وذلك لا يجوز يمه . وهي كالنظر في مرآة النير ، والشرب من بئر ، والاستغلال بجداره ، والاقباس من ناره . ولهذا لو استأجر يباعا على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلمته ، لم يجز . وما يأخذه الباعون عوضا عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع ، فهو حرام . اذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تعب فيها ، ولا فائدة لها . وانما يحل لهم ذلك اذا تمبوا بكثرة التردد ، أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة . ثم لا يستحقون إلا اجرة المثل ، فأما ما توطن عليه الباع فهو ظلم ، وليس مأخوذا بالحق الثاني : أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصودة ، فلا يجوز اجارة الكرم لارتقافه ، ولا اجارة المواشي للنبها ، ولا اجارة البساتين لثمارها . ويجوز استئجار المزرعة ، ويكون اللبن تابعا . لأن افراده غير ممكن . وكذا يتسامح بحبر الوراق وخيط الخياط . لأنها لا تصدان على حيالهما

الثالث: أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرعاً ، فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ، ولا استئجار الأخرس على التعليم ونحوه . وما يحرم فله فالشرع يمنع من تسليمه ، كالاستئجار على قلع سن سليمة ، أو قطع عضو لا يرخص الشرع في قطعه ، أو استئجار الخائض على كنس المسجد ، أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش ، أو استئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها ، أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صيغة الأواني من الذهب والفضة ، فكل ذلك باطل

الرابع: أن لا يكون العمل واجباً على الاجير ، أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ، ولا على سائر المهادت التي لا نيابة فيها ، اذ لا يقع ذلك عن المستأجر . ويجوز عن الحج ، وغسل الميت ، وحفر القبور ، ودفن الموتى ، وحمل الجنازة . وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح ، وعلى الاذان ، وعلى التصدي للتدريس ، وافتراء القرآن خلاف . أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها ، أو تعليم سورة بعينها لشخص معين ، فصحيح الخامس: أن يكون العمل والمنفعة معلوماً . فالخياط يعرف عمله بالثوب ، والمعلم يعرف عمله بتعليم السورة ومقدارها ، وحمل الدواب يعرف بمقدار الحمل وبمقدار المسافة . وكل ما يثير خصومة في المادة فلا يجوز اتماله . وتفصيل ذلك يطول ، وإنما ذكرنا هذا القدر ليعرف بهجيات الاحكام ، ويتفطن بملواقع الاشكال فيسأل ، فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

العقد الخامس

القراض

وليراع فيه ثلاثة أركان

الركن الاول: رأس المال وشرطه أن يكون نقداً معلوماً مسلفاً إلى العامل . فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض ، فان التجارة تضيق فيه . ولا يجوز على صرة من الدراهم ، لان قدر الربح لا يتبين فيه . ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجز ، لان فيه تضيق طريق التجارة

الركن الثاني: الربح وليكن معلوماً بالجزئية ، بان يشرط له الثلث ، أو النصف ، أو ما شاء

فلو قال على أن لك من الربح مائة والباقي لي ، لم يجز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة ، فلا يجوز تقديره بمقدار معين ، بل بمقدار شائع

الثالث: العمل الذي على العامل . وشرطه أن يكون تجارة غير مضيق عليه بتعيين وتأقيت . فالمرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلا فيتقاسمان النسل ، أو حنطة فيخزها ويتقاسمان الربح ، لم يصح ، لأن القراض مأذون فيه في التجارة ، وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط ، وهذه حرف ، أعني الخبز ورعاية الماشي . ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان ، أو لا يتجر إلا في الخبز الآخر ، أو شرط ما يضيق باب التجارة ، فسد المقدم . ثم مهما انعقد ، فالعامل وكيل . فيتصرف بالغبطة تصرف الوكلاء

ومهما أراد المالك الفسخ ، فله ذلك . فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها نقد ، لم يخف وجه القسمة ، وإن كان عروضا ولا ربح فيه رد عليه ، ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد ، لأن المقدم قد انفسخ ، وهو لم يلتزم شيئا . وإن قال العامل أبيع وأبي للمالك ، فالتبوع رأي المالك ، إلا إذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال . ومهما كان ربح فعمل العامل بيع مقدار رأس المال يحسن رأس المال ، لا ينقد آخر ، حتى يتميز الفاضل وربما فيشتركان فيه ، وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال . ومهما كان رأس السنة ، فمليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة ، فإذا كان قد ظهر من الربح شيء ، فلا يقس أن زكاة نصيب العامل على العامل ، وأنه يملك الربح بالظهور

وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك . فإن فعل صححت تصرفاته . ولكنه إذا فعل ضمن الاعيان والأمان جميعا ، لأن عدوانه بالنقل يمدى إلى ثمن المقتول . وإن سافر بالأذن جاز . وثقة النقل وحفظ المال على مال القراض ، كما أن ثقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يمتد التاجر مثله على رأس المال . فاما نشر الثوب وطيه ، والعمل اليسير المعتاد ، فليس له أن يبدل عليه أجره

وعلى العامل ثقته وسكناه في البلد ، وليس عليه أجره الخائوت . ومهما تجرد في السفر لمال القراض ، فنفتته في السفر على مال القراض . فإذا رجع ، فله أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرها

العقد السادس

الشركة

وهي أربعة أنواع : ثلاثة منها باطلة
الأول شركة المفاوضة ، وهو أن يتولا تفاوضنا للشرك في كل مالنا وما علينا ،
ومالها مما تازان ، فهي باطلة

الثاني شركة الإبدان ، وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجره العمل ، فهي باطلة
الثالث شركة الوجوه ، وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول ، فيكون من
جهته التنفيل ، ومن جهة غيره العمل ، فهذا أيضاً باطل

وأما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان ، وهو أن يختلط مالاها بحيث يتعذر
التمييز بينهما إلا بقسمة ، ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف . ثم حكمها توزيع
الربح والخسران على قدر المالين . ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ، ثم بالعزل يتمتع التصرف
عن المزيل . وبالقسمة يفصل الملك عن الملك

والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة ، ولا يشترط النقد ، بخلاف القراض
فهذا القرض من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب ، والا اقتحم الحرام من حيث لا يدري
وأما معاملة القصاب والخباز والبقال ، فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب
والخلل فيها من ثلاثة وجوه : من إهمال شروط البيع ، أو إهمال شروط السلم ، أو الاقتصار
على المماطلة . إذ المواد جارية بكتبه المخطوط على هؤلاء بمجاهات كل يوم ، ثم المحاسبة في كل
مدة ، ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي . وذلك مما نرى القضاء بإباحته للحاجة ، ويحمل
تسليمهم على إباحة تناول مع انتظار العوض ، فيحل أكله . ولكن يجب الضمان بأكله
وتلزم قيمته يوم الانلاف ، فتجتمع في الثمة تلك القيم . فإذا وقع التراضي على مقدار ما ،
فينبغي أن يتلصص منهم الإبراء المطلق ، حتى لا يتبقى عليه عهدة أن تطرق إليه تفاوت في التقويم
فهذا ما تجب النعانة به ، فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحاجات في كل يوم
وكل ساعة ، تكليف شطط . وكذا تكليف الإيجاب والقبول ، وتقدير ثمن كل قدر يسير
منه ، فيه عسر . وإذا كثر كل نوع سهل تقويمه ، والله الموفق .

الباب الثالث

في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

اعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم الملقى بصحتها وانمادها . ولكنها تشمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى . إذ ليس كل نهى يقتضى فساد المقد وهذا الظلم يعنى به الاستغنى به الغير . وهو منقسم الى ما يضره ، والى ما ينقص المعامل

القسم الأول

فيما يضره وهو أنواع

النوع الأول : الاحتكار : فبأنع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار . وهو ظلم عام . وصاحبه مذموم في الشرع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنِ احْتَكَرَ الطَّعَامَ اَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ تَكُنْ صَدَقْتُهُ كَفَّارَةً لِاحْتِكَارِهِ » وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنِ احْتَكَرَ الطَّعَامَ اَرْبَعِينَ يَوْمًا فَقَدْ بَرَى مِنْ اللَّهِ وَبَرَى اللَّهُ مِنْهُ » وقيل « فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا » وعن علي رضي الله عنه : من احتكر الطعام اربعين يوماً قسا قلبه . وعنه أيضاً أنه أحرق طعاماً محتكراً بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنِ جَلَبَ طَعَامًا فَبَاعَهُ بِسَعْرِ

(الباب الثالث في بيان العدل)

- (١) حديث من احتكر الطعام اربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره : أبو منصور الله يلى في مسند الفردوس من حديث علي بن الخطاب في التاريخ من حديث أنس بن مالك ضعيف
- (٢) حديث ابن عمر من احتكر الطعام اربعين يوماً قد برى من الله وبرى الله منه أحمد والحاكم بسند جيد وقال ابن عدى ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر
- (٣) حديث من جلب طعاماً فباعه بسعير يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما اعتق رقبة : ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما من جلب طعاماً الى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسعير يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهيد وللحاكم من حديث التيسع ابن المنيرة أن الجالب الى سوقنا كالمجاهد في سبيل الله وهو مرسل

يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ بِهِ» وفي لفظ آخر «فَكَأَنَّمَا أُعْتِقَ رَقَبَةً» وقيل في قوله تعالى (وَمَنْ يَرْذُئِ فِيهِ بِالْحَبْلِ يُظَلِّمْ نُدْفَةً مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ^(١)) ان الاحتكار من الظلم. وداخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسط فجهر سفينة حنطة الى البصرة ، وكتب الى وكيله ، بع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ، ، ولا تؤخره الى غد . فوافق سعة في السعر . فقال له التجار ، لو أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه . فأخره جمعة ، فربح فيه أمثاله ، وكتب الى صاحبه بذلك . فكتب اليه صاحب الطعام ، يا هذا ، إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا ، وإنك قد خالفت وما يجب أن نربح أضعافه بذهاب شيء من الدين ، فقد جنيت علينا جناية . فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة ، ولينني أنجو من أثم الاحتكار كفافا ، لأعلى ولا لي

واعلم ان النهي مطلق . ويتعلق النظر به في الوقت والجنس
أما الجنس فيطرد النهي في اجناس الأقوات أما ما ليس بقوت ، ولا هو مبيع على القوت كالأدوية والمقابر والزعفران وأمثاله ، فلا يمتدى النهي اليه وإن كان مطموما ، وأما ما يمين على القوت كاللحم والفواكه ، وما يسمد مسدا يمتدى عن القوت في بعض الاحوال ، وإن كان لا يمكن المداومة عليه ، فهذا في محل النظر . فمن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والجنين والزيت وما يجري مجراه

وأما الوقت ، فيحتمل أيضا طرد النهي في جميع الاوقات . وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر . ويحتمل ان يخص بوقت قلة الاطعمة ، وحاجة الناس اليه ، حتى يكون في تأخير يمه ضرر ما فاما إذا اتسعت الاطعمة وكثرت واستثنى الناس عنها ، ولم يرغبوا فيها الا بكمية قليلة ، فانتظر صاحب الطعام ذلك ، ولم ينتظر قحطا ، فليس في هذا اضرار . وإذا كان الزمان زمان قحط ، كان في ادخار العسل والسمن والشيرج وأمثاله اضرار . فينبغي ان يقضى بتحريمه . ويعول في نفي التحريم وإثباته على الضرر ، فانه مفهوم قطعا من تخصيص الطعام . وإذا لم يكن ضرر ، فلا يخلو احتكار الاقوات عن كراهية ، فانه ينتظر مبادئ الضرر ، وهو ارتفاع الاسعار . وانتظار مبادئ الضرر محذور ، كانتظار عين الضرر ، ولكنه دونه . وانتظار عين الضرر أيضا هو دون الاضرار

فيقدر درجات الاضرار تتفاوت درجات الكرامة والتحرر

وبالجملة التجارة في الأفوات مما لا يستحب ، لأنه طلب ربح ، والأفوات أصول خلقت قواما ، والربح من المزاي فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة للمزاي التي لا ضرورة للخلق إليها . ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا ، وقال لا تسلم ولله في يستين ، ولا في صنعتين بيع الطعام وبيع الاكفان فإنه يتنى الفلاء وموت الناس . والصنعتان أن يكون جزاءها فلها صنعة تقسى القلب ، أو صواغها ، فإنه يزخر بالذهب والفضة

النوع الثاني ترويح الزيف من الدرام في أثناء النقد ، فهو ظلم . إذ يستغربه للمامل ان لم يعرف ، وإن عرف فسيروجه على غيره ، فكذلك الثالث والرابع ، ولا يزال يتردد في الايدى ، ويمم الضرر ، ويتسع الفساد . ويكون وزر الكل ووباله راجعا اليه . فانه هو الذي فتح هذا الباب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَهِيَ كَمِثْلِهَا مِنْ بَعْدِهِ كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَمِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا » وقال بعضهم اتفاق درهم زيف ، أشد من سرقة مائة درهم . لأن السرقة ممصية واحدة ، وقدمت واقتطعت واتفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين ، وسنة سيئة يعمل بها من بعده ، فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة ، أو مائتي سنة ، إلى أن يفتي ذلك الدرهم . ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بسنته . وطول لمن إذا مات ماتت معه ذنوبه . والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر ، يذب بها في قبره ، ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى (وَنَكْتِبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ^(٢)) أى نكتب ايضا ما أخرجه من آثار أعمالهم ، كما نكتب ما قدموه . وفي مثله قوله تعالى (يُثَبِّتُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مِمَّا قَدَّمَ وَآخَرَ ^(٣)) وانما أخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره

وليعلم أن في الزيف خمسة أمور

(١) حديث من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم

شيء : مسلم من حديث جرير بن عبد الله

(٢) يس : ١٢ (٣) القيامة : ١٣

الاول: انه اذا رد عليه شئ منه ، فينبغي أن يطرحه في بئر ، بحيث لا تمتد اليه اليد . واياه أن يروجه في بيع آخر . وإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز الثاني : أنه يجب على التاجر تعلم النقد ، لاليتقصى لنفسه ، ولكن لتلا يعلم إلى مسلم زيفاً وهو لا يدري ، فيكون أنما بتقصيره في تعلم ذلك العلم . فكل عمل علم به يتم نصيح المسلمين ، فيجب تحصيله . ولمثل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد ، نظراً لدينهم لا لدينام الثالث : أن هان سلم وعرف العامل أنه زيف ، لم يخرج عن الأثم . لأنه ليس يأخذه إلا لروجه على غيره ولا يخبره . ولولم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلاً ، فأما يتخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط

الرابع : أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَحِمَ اللهُ أَمْرًا سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشَّرْأِ سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْاِقْتِضَاءِ » فهو داخل في بركة هذا الدعاء عزم على طرحه في بئر . وإن كان عازماً على أن يروجه في معاملة فهذا شر روجه الشيطان عليه في معرض الخير ، فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء

الخامس : أن الزيف نمنى به مالا نكرة فيه أصلاً ، بل هو مموه ، أو مالا ذهب فيه ، أعنى في الدنيا نير . أما ما فيه نكرة ، فإن كان مخلوطاً بالنحاس وهو نقد البلد ، فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه ، وجل رأينا الرخصة فيه إذا كانت ذلك نقد البلد سواء ، علم مقدار النقرة أو لم يعلم . وإن لم يكن هو نقد البلد لم يجز ، إلا إذا علم قدر النقرة فإن كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد ، فعليه أن يخبر به معامله ، وأن لا يمايل به إلا من لا يستحل الترويع في جملة النقد بطريق التليس . فأما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليطه على الفساد ، فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذ خمرًا . وذلك محظور وإعانة على الشر ومشاركة فيه . وسلك طريق الحق بمثال هذا في التجارة ، أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها . ولذلك قال بعضهم : التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد وقد كان السلف يحاطون في مثل ذلك ، حتى روى عن بعض النزاة في سبيل الله أنه قال : حملت على فرسى لأقتل علجاً

(١) حديث رحم الله أمراً سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء : البخاري من حديث جابر

فقصر فرسى ، فرجعت . ثم حملت الثالثة ، ففقر منى فرسى ، وكنت لأعتاد ذلك منه ، فرجعت حزينا ، وجلست منكسر الرأس منكسر القلب ، لما فاتنى من المبيع ، وما ظهر لى من خلقى الفرس . فوضعت رأسى على عمود القسطاط ، وفرسى قائم ، فرأيت فى النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لى ، بالله عليك أردت أن تأخذ على المبيع ثلاث مرات ، وأنت بالأمس اشتريت لى علقا ودفعت فى ثمنه درهما زائفا ؛ لا يكون هذا أبدا . قال فانتبهت فرعا فذهبت إلى الملاف ، وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال مايم ضرره وليقس عليه أمثاله

القسم الثانى

ما يخص ضرره العامل

فكل مايشترى به المامل فهو ظلم . وإنما العدل أن لا يضر بأخيه السلم . والضابط الكللى فيه أن لا يجب لأخيه إلا مايجب لنفسه . فكل ماو عومل به شق عليه ، وثقل على قلبه ، فيلبنى أن لا يامل غيره به . بل يلبنى أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره . قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرم ، وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دوايق ، فإنه قد ترك النصح المأمور به فى المعاملة ، ولم يجب لأخيه مايجب لنفسه . هذه جلته فأما تفصيله فى أربعة أمور : أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها ، وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفاتها شيئا أصلا ، وأن لا يكتم فى وزنها ومقدارها شيئا ، وأن لا يكتم من سعرها ماو عرفه العامل لا تمتنع منه

أما الأول : فهو ترك الثناء . فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب . فإن قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذبا . وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مروءة ، إذ الكذب الذى يروج قد لا يقدح فى ظاهر المروءة . وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان ، وتكلم بكلام لا يعنيه . وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها . قال الله تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(١)) إلا أن يثنى على السلعة بما فيها

مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره . كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والنواب . فلا بأس بذلك القدر الموجود منه ، من غير مبالغة وإطراب ، ولكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه ويتبقي بسببه حاجته

ولا ينبغي أن يخلف عليه أمانة . فإنه إن كان كاذبا فقد جاء باليمين النعوس ، وهي من الكبائر التي تنذر الديار بلائع . وإن كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرصة لأيمانه ، وقد أساء فيه ، إذ الدنيا أحسن من أن يقصد ترويحها بذلك اسم الله من غير ضرورة . وفي الخبر ^(١) « وَيَلُ لِّلْآخِرِينَ مِنْ بِلَىٰ وَاللَّهِ وَلَا وَاللَّهِ ، وَيَلُ لِّلصَّانِعِ مِنْ غَدٍ وَبَعْدَ غَدٍ » وفي الخبر ^(٢) « الْيَعْنُ الْكَاذِبَةُ مُنْفِقَةٌ لِّلسَّلْمَةِ مُحَقَّةٌ لِّلْبَرَكَةِ » وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَنَّهُ قَالَ : ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، عُثْلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَمَنَانٌ بَطِيتٌ ، وَمُنْفِقٌ سَلَمَةٌ يَسِينُهُ » فإذا كان الثناء على السلمة مع الصدق مكروها ، من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق ، فلا يخفى التلطيظ في أمر اليمين

وقد روى عن يونس بن عبيد ، وكان خزازا ، أنه طلب منه خبز للشراب ، فأخرج غلامه سقط الخز ونشره ، ونظر إليه وقال ، اللهم ارزقنا الجنة . فقال لغلامه ، رده إلى موضعه ولم يسه ، وخاف أن يكون ذلك تعريضا بالثناء على السلمة . فثل هؤلاء هم الذين اتجروا في الدنيا ، ولم يضعوا دينهم في تجارتهم ، بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا الثاني : أن يظهر جميع عيوب المبيع ، خفيها وجلبها ، ولا يكتف منها شيئا . فذلك واجب . فإن أخفاه كان ظالما غاشا ، والنش حرام ، وكان تاركا للنصح في المعاملة ، والنصح واجب .

(١) حديث ويل لتاجر من بلى والله وويل للصانع من غد وبعد غد : أنف له على أصل وذكر

صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بن مالك

(٢) حديث اليمين الكاذبة منفقة للسلمة ممحقة للبركة : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلقط الحلق

وهو عند البيهقي بلقط للصف

(٣) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عاقل مستكبر ومنان بطيئ ومتفق سلمته يمينه

سلم من حديثه إلا أنه لم يذكر فيها إلا عاقل مستكبر ولهما ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم رجل

حلف على سلمة قد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب وسلم من حديث أبي ذر النان

والسليبي إزالة وللنفق سلمته . حلف الكاذب

ومهما أظهر أحسن وجهى الثوب وأخفى الثانى ، كان غاشيا . وكذلك اذا عرض الثياب في
المواضع المظلمة . وكذلك اذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأشاله
ويدل على تحريم الفتن ما روى أنه مر عليه السلام ^(١) برجل يبيع طعاما ، فأعجبه ،
فأدخل يده فيه ، فرأى بللا ، فقال « مَا هَذَا ؟ » قال أصابته السماء . فقال « فَمَا جَعَلْتَهُ فَرَقَ
الطَّعَامِ حَتَّى رَأَاهُ النَّاسُ ؟ مَنْ عَشَنَّا فَلَيْسَ مِنَّا »

ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) لما
باع جريرا على الاسلام ، ذهب لينصرف . فغضب ثوبه ، واشترط عليه النصح لكل مسلم
فكان جرير اذا قام الى السلمة يبيعها ، بصر عيوبها ، ثم خيره وقال ، ان شئت تغذوان
شئت فترك . فقيل له انك اذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع . فقال انا بايعنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم . وكان واثلة بن الاسقع واقفا ، فباع رجل ناقة
له بثلاثة درهم ، فنفل واثلة وقد ذهب الرجل بالناقة ، فسمى وراه وجعل يصيح به ، يا هذا
اشتريتها للحم أو للظهر ، فقال بل للظهر . فقال ان بحفها نقبا قد رأيت ، وانها لاتتابع السير .
فماد فردها فتنصها البائع مائة درهم ، وقال لواثلة ، رحك الله أفسدت على يمي . فقال
انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم . وقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(٣) يقول « لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يَبِيعُ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَبَيِّنَ أَفْئَهُ ، وَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ
إِلَّا تَبَيُّنُهُ » فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ، ولم يعتقدوا أن
ذلك من الفضائل وزيادة المقامات ، بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الداخلة تحت
يعتهم . وهذا أمر يشق على أكثر الخلق ، فذلك يختارون التغلّي للمباداة والاعتزال عن
الناس ، لان القيام بمقوق الله مع المخالطة والمعاملة ، مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون
ولن يتيسر ذلك على العبد إلا بان يعتقد أمرين

أحدهما : أن تليسه العيوب وتروىحه السلع لا يزيد في رزقه ، بل يحقه ويذهب ببركته .

(١) حديث مربرجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فربى بالانقال ما هذا الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث جرير بن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم متفق عليه

(٣) حديث واثلة لا يحل لأحد يبيع شيئا إلا أن يبين ما فيه ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبينه : الحاكم وقال صحيح الأسناد والبيان

وما يجمعه من مفرقات التليسات يهلكه الله دفعة واحدة . فقد حكى أن واحدا كان له بقرة يجلبها ، ويخلط بلبنها الماء ويبيعه ، فجاء سيل ففترق البقرة . فقال بعض أولاده ، ان تلك المياه المتفرقة التي صبتها في اللبن ، اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة . كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْبَيْعَانِ إِذَا صَدَقَا نَصَحَا بَوْرِكَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا . وَإِذَا كَتَمَا وَكَذَبَا زُرَعَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا » وفي الحديث ^(٢) « يَدُ اللَّهِ عَلَى الشَّرِيعِينَ مَا لَمْ يَتَخَوْنَاهَا فَإِذَا تَخَاوْنَاهَا رَفَعَ يَدَهُ عَنْهُمْ » فإذا لازد مال من خيانة ، كما لا ينقص من صدقة : ومن لا يسرف الزيادة . والنقصان إلا باليزان ، لم يصدق بهذا الحديث . ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا والدين ، والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها ، بحيث يتنى الأفلاس منها ويراه أصلح له في بعض أحواله ، فيعرف معنى قولنا : ان الحياة لا تزيد في المال ، والصدقة لا تنقص منه

والمنى الثاني الذي لا بد من اعتقاده ليم له النصح ، ويتيسر عليه ، أن يعلم أن درج الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا . وان فوائد أموال الدنيا تنقضي باقضاء العمر ، وتبقى مظالمها وأوزارها . فكيف يستحيز العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، والخير كله في سلامة الدين . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا تَزَالُ لِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ تَدْفَعُ عَنْ الْخَلْقِ سُخْطَ اللَّهِ مَا لَمْ يُؤْثِرُوا صَفَقَةَ دُنْيَاهُمْ عَلَى آخِرَتِهِمْ » وفي لفظ آخر « مَا لَمْ يَبْكُلُوا مَا تَقَعْنَ مِنْ دُنْيَاهُمْ بِسَلَامَةِ دِينِهِمْ فَلِذَا قَالُوا ذَلِكَ وَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَّبْتُمْ لَسْتُمْ بِهَا صَادِقِينَ » وفي حديث آخر ^(٤) « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غُلِيصًا دَخَلَ

(١) حديث البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما - الحديث : منقذ عليه من حديث حكيم بن حزام

(٢) حديث يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فاذنا تخاونا رفع يده عنهما : أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة

وقال صحيح الأئمة

(٣) حديث لا تزال لا اله الا الله تدفع عن الخلق سُخْطَ اللَّهِ مَا لَمْ يُؤْثِرُوا صَفَقَةَ دُنْيَاهُمْ عَلَى آخِرَتِهِمْ - الحديث

أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في

الترداد حتى اذا نزولوا بالثزل الذي لا يالون ما نفس من دينهم اذا سلت لهم دينهم الحديث

والطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف أيضا

(٤) حديث من قال لا اله الا الله غلصا دخل الجنة قيل وما غلصا قال تحجزه عمارم الله : الطبراني

من حديث زيد بن أرقم في معجمه الكبير والأوسط بإسناد حسن

الْبَلَّةُ » قيل وما اخلاصه ؟ قال « أَنْ يُخْرِزَهُ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ » وقال أيضا « مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحَلَّ تَحَارِمَهُ » ومن علم أن هذه الامور قاذحة في ايمانه ، وان ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة ، لم يضع رأس ماله الممد لمر لا آخر له ، بسبب ربح يتنفع به أياما معدودة وعن بعض التابعين أنه قال ، لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله ، وقيل لي من خير هؤلاء ؟ قلت مَنْ أنصحهم لهم ؟ فإذا قالوا هذا ، قلت هو خيرهم . ولو قيل لي من شرهم ؟ قلت مَنْ أغشهم لهم ؟ فإذا قيل هذا ، قلت هو شرهم

والنش حرام في البيوع والصنائع جميعا . ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه . بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها إن كان فيها عيب . فبذلك يتخلص . وسأل رجل حذاء بن سالم فقال ، كيف لي أن أسلم في بيع النعال ؟ فقال اجعل الوجهين سواء ، ولا تفضل اليمنى على الأخرى ، وجود الحشوي ولو يكن شيئا واحدا تاما ، وقارب بين الخرز ، ولا تطبق إحدى النملين على الأخرى . ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرفو بحيث لا يتبين ، قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه ، وإنما يحمل للرفاء اذا علم أنه يظهره ، أو أنه لا يريد له البيع

فان قلت : فلا تتم الماملة مهما وجب على الانسان أن يذكر عيوب المبيع فأقول : ليس كذلك . اذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع إلا الجيد الذي يرتضيه لنفسه لو أمسكه . ثم يقتنع في يمه بربح يسير ، فيبارك الله له فيه ، ولا يحتاج الى تلبس . وإنما تمذر هذا لأنهم لا يقتنعون بالربح اليسير ، وليس يسلم الكثير إلا تلبس . فن تمود هذا لم يستر الميب ، فان وقع في يده ميب نادرا فليذكره ، وليقتنع بقيمته . باع ابن سيرين شاة ، فقال للمشتري ، أبرأ اليك من عيب فيها انها تقلب ألف بجلها . وباع الحسن بن صالح جارية ، فقال للمشتري ، انها تنخمت مرة عندنا جما .

فكذا كانت سيرة أهل الدين ، فن لا يقدر عليه فليترك الماملة ، أو ليوطن نفسه على عذاب الآخرة .

(الثالث) أن لا يكتم في المقدار شيئا ، وذلك يتمدبل الميزان والاحتياطية . وفي الكيل

فينبني أن يكيل كما يكتال . قال الله تعالى (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ^(١)) ولا يخلص من هذا إلا بان يرجع إذا أعطى وينقص إذا أخذ . إذ العدل الحقيقي قلما يتصور . فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان ، فإن من استقصى حقه بكاله يوشك أن يعمده . وكان بعضهم يقول ، لا أشتري الويل من الله بحبة فكان إذا أخذ نقص نصف حبة ، وإذا أعطى زاد حبة . وكان يقول ، ويل لمن باع بحبة جنة عرضها السموات والأرض . وما أخسر من باع طوبى بويل . وانما بالنوا في الاحتراز من هذا وشبهه ، لأنها مظالم لا يمكن التوبة منها . إذ لا يعرف أصحاب الحبات حتى يجمعهم ويؤدى حقوقهم . ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ^(٢) قال للوزان لما كان يزن عنه « زِنْ وَأَرْجِعْ »

ونظر فضيل إلى ابنه وهو يتسل دنانرا يريد أن يصرفه ، ويزيل تكحيله وبقية حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك . فقال يابى فملك هذا أفضل من حبتين وعشرين من عمرة . وقال بعض السلف ، عجت للتاجر والبائع كيف ينجو ، يزن ويحلف بالنهار ، وينام بالليل . وقال سليمان عليه السلام لابنه ، يابى كما تدخل الحبة بين الحجرين ، كذلك تدخل الخطيئة بين اللبائعين . وصلى بعض الصالحين على منته ، فقيل له أنه كان فاسقا ، فسكت ، فاعيد عليه ، فقال كأنك قلت لي كان صاحب ميزانين ، يعطى بأحدهما ويأخذ بالآخر . أشار به إلى أن فسقه مظلمة بينه وبين الله تعالى ، وهذا من مظالم المباد . والمساعة والغفوة فيه أبعد . والتشديد في أمر الميزان عظيم ، والخلاص منه يحصل بحبة ونصف حبة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (لَا تَطْفُونَا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِاللِّسَانِ وَلَا تَخْسِرُوا الْمِيزَانَ) أى لسان الميزان ، فإن النقصان والرجحان يظهر بميله

وبالجملة كل من ينتصف لنفسه من غيره ولو في كلمة ، ولا ينصف بمثل ما ينتصف ، فهو داخل تحت قوله تعالى (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ^(١)) الآيات .

(١) حديث قال للوزان زن وأوجع أصحاب السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم

فإن تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلا ، بل لكونه أمرا مقصودا ترك العدل والنصفة فيه . فهو جار في جميع الاعمال . فصاحب الميزان في خطر الويل ، وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته ، فالويل له إن عدل عن العدل ، ومال عن الاستقامة . ولولا تندر هذا واستحاثته لما ورد قوله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ^(١)) فلا يفتك عبدليس ممصوما عن الميل عن الاستقامة . إلا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتا عظيما . فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار إلى أوان الخلاص ، حتى لا يبقى بعضهم إلا بقدر تحلة القسم ، ويبقى بعضهم ألفا وألف سنين . فنسأل الله تعالى أن يقر بنا من الاستقامة والعدل ، فإن الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطبوع فيه ، فإنه أدق من الشعرة وأحد من السيف . ولولاه لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن النار ، الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف . وبقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخفف البعد يوم القيامة على الصراط . وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل . وكل قصاب وزن مع اللحم عظما لم يجز المادة بمثلها فهو من المطففين في الوزن . وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الذرع الذي يتماطاه البزاز ، فإنه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمد مدلا وإذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاوت في القدر . فكل ذلك من التطفيف المرض صاحب للويل الرابع أن يصدق في سمر الوقت ولا يخفى منه شيئا . فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) عن تلقى الركبات ونهى ^(٣) عن النجش .

أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ، ويكذب في سعر البلاء . فقد قال صلى الله عليه وسلم ، لَا تَلْقَوُا الرُّكْبَانَ ، ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق . وهذا الشراء منمقد ، ولكنه إن ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار . وإن كان صادقا ففي الخيار خلاف ، لتمارض عموم الجبر مع زوال التليس . ونهى أيضا ^(٤) أن يبيع حاضر لباد

(١) حديث النبي عن تلقى الركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة

(٢) حديث النبي عن النجش متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة

(٣) حديث النبي عن بيع الحاضر للبادي متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وأنس

وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع الى بيعه ، فيقول له الحضري اتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وأنتظر ارتفاع سعره . وهذا في القوت محرم . وفي سائر السلع خلاف . والأظهر تحريره لمعوم التهي ، ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفصولى المضيق

وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش ، وهو أن يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ، ويطلب السلعة بزيادة ، وهو لا يريد بها ، وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها . فهذا ان لم تجرم مواطاة البائع فهو فعل حرام من صاحبه ، والبيع منمقد . وان جرى مواطاة في ثبوت الخيار خلاف والأولى إثبات الخيار ، لانه تقرير بفعل يضاهي التقرير في المصراة وتلقى الركبان فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ، ويكتم منه أمر العلم لما أقدم على المقد . ففعل هذا من النش الحرام المضاد للنصح الواجب . فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة ، وله غلام بالسوس يجهز اليه السكر . فكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة ، فاشتر السكر . قال فاشترى مكرا كثيرا ، فلما جاءه وبه ربح فيه ثلاثين ألفا . فأصرف الى منزله فافكر ليلته ، وقال بحت ثلاثين ألفا وخسرت نصح رجل من المسلمين . فلما أصبح غدا الى بائع السكر ، فدفع اليه ثلاثين ألفا ، وقال بارك الله لك فيها . فقال ومن أين صارت لي ؟ فقال انى كتمتك حقيقة الحال ، وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت ، فقال رحمك الله قد أعلمتى الآن ، وقد طيبتها لك قال فراجع بها الى منزله ، وتفكر وبات ساهرا ، وقال ما نصحته ، فله استحياء من فتركتها لي . فبكر اليه من الند ، وقال عافاك الله ، خذ مالك اليك ، فهو أطيب لقلبي . فأخذ منه ثلاثين ألفا فهذه الاخيار في المناهى والحكايات تدل على أنه ليس له أن يقتنم فرصة ، ويتهن غفلة صاحب المتاع ، ويخنى من البائع غلاء السعر ، أو من المشتري تراجع الاسعار . فان فعل ذلك كان ظالما ، تاركا للعمل والنصح للمسلمين

ومهما باع مراجة ، بان يقول بعت بما قام على ، أو بما اشتريته ، فعليه أن يصدق . ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد المقد من عيب أو نقصان ، ولو اشترى الى أجل وجب ذكره . ولو اشترى مساعمة من صديقه أو ولده يجب ذكره . لأن الماامل يعول على عادته في الاستقصاء لانه لا يترك النظر لنفسه ، فاذا تركه بسبب من الأسباب فيجب اخباره ، اذا اعتماده على أمانته

فهرست الجزء الرابع

[illegible]

٦٧٥	أخذ الضيوف ما بقي من الأكل
٦٧٦	آداب الانصراف
٦٧٦	طلاقة الوجه وطيب الحديث
٦٧٦	انصراف الضيف طيب النفس
٦٧٧	ادب خروج الضيف
٦٧٧	مدة الضيافة
٦٧٧	فصل يجمع آداباً ومناهي طبية
٦٧٧	الأكل في السوق
٦٧٧	من نصائح علي رضي الله عنه
٦٧٨	نصائح طبيب للحجاج
٦٧٨	ضرورة الفداء قبل الخروج
٦٧٨	الحمية
٦٧٩	حمل الطعام الى اهل الميت
٦٧٩	الأكل عند الظلمة
٦٧٩	بعض آداب الضيافة
٦٨٠	من حكم الشافعي رضي الله عنه في الأكل

كتاب آداب النكاح

٦٨٢	الباب الأول : في الترفيب في النكاح وعنه
٦٨٢	الترفيب في النكاح
٦٨٧	الترفيب عن النكاح
٦٨٨	فوائد النكاح
٦٨٨	التناسل
٦٨٨	تنفيذ سنن الله في الوجود
٦٩١	رجاء دعاء الولد الصالح
٦٩١	شفاعة الأطفال يوم القيامة
٦٩٢	دفع فوائد الشهوة
٦٩٤	دلالة لذة الدنيا على لذة الآخرة
٦٩٩	القيام بشؤون المنزل
٧٠٠	القيام بنصيب المرأة من الواجبات الاجتماعية
٧٠٢	آفات النكاح
٧٠٣	الحيز من طلب الحلال
٧٠٤	احتمال التقصير في حقوق الزوجات
٧٠٥	الانشغال بالزوجة من الله تعالى
٧٠٨	الباب الثاني : في العقد وأحوال المرأة عند العقد
٧٠٨	العقد وأركان العقد
٧٠٩	آداب العقد
٧٠٩	ما يرام في الزوجة
٧١٠	موانع الزواج الشرعية
٧١١	ما يجب توافره في الزوجة
٧١١	قوة دينها
٧١٢	حسن خلقها
٧١٣	حسن وجهها
٧١٥	يسر مهرها
٧١٧	المرأة الولود

٦٥٢	القسم الثاني في آداب حالة الأكل
٦٥٣	آداب الشرب
٦٥٤	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام
٦٥٥	غسل اليدين بالأشنان
٦٥٦	الباب الثاني : فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل
٦٥٦	من يتدنى الطعام
٦٥٦	الكلام على الطعام
٦٥٦	تنشيط الرفيق على الطعام
٦٥٦	ترك التصنع أثناء الأكل
٦٥٧	غسل اليد في الطست وآدابه
٦٥٨	عدم مراقبة أكل غيره
٦٥٨	التنزه عما يستقله غيره
٦٥٨	الباب الثالث : في آداب تقديم الطعام الى الإخوان والزائرين
٦٦٠	آداب الدخول للطعام
٦٦٠	عدم التبرص لوقت الطعام
٦٦٠	التورط في الدعوة
٦٦٢	آداب تقديم الطعام
٦٦٢	ترك التكلف
٦٦٢	اقتراحات الضيف في الطعام
٦٦٤	تشبيه الضيف لضيفه
٦٦٤	هل أقدم لك طعاماً ؟
٦٦٥	الباب الرابع : في آداب الضيافة
٦٦٥	فضيلة الضيافة
٦٦٦	آداب الدعوة الى الطعام
٦٦٧	عدم تميل الفنى بالإجابة عن الفقير
٦٦٨	عدم الامتناع من الإجابة لبعد المسافة
٦٦٩	إجابة الدعوة وصوم التطوع
٦٦٩	الامتناع من الإجابة عند الشبهة
٦٦٩	النية الصحيحة عند إجابة الدعوة
٦٧١	آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه
٦٧١	التقاليد الإسلامية في الجلوس في منزل الغير
٦٧١	من رأى منكراً في منزل غيره
٦٧٢	آداب أحضار الطعام
٦٧٢	تمجيل الطعام
٦٧٣	تقديم الفاكهة أولاً
٦٧٣	شرب الماء المتنجس وغسل اليد بالماء الفاتر
٦٧٤	تقديم الطبق الأول أولاً
٦٧٤	كتابة قائمة بالألوان
٦٧٤	عدم رفع الألوان قبل الاستيفاء
٦٧٥	عدم قيام الداعي من الأكل قبل الضيوف
٦٧٥	تقديم الكفاية من الطعام

٧٥٤ **كتاب آداب الكسب والعاش**

الباب الأول : في فصل الكسب والحث

٧٥٥ عليه

٧٥٩ المعاملة بين العمل والسؤال

٧٦٠ الباب الثاني : في علم الكسب وطرقه

٧٦١ العقد الأول البيع

٧٦١ اركان البيع - العقد

٧٦٢ المفود عليه - طهارته

٧٦٢ الانتفاع به

٧٦٢ صحة تمكك البائع له

٧٦٢ القدرة على تسليمه

٧٦٢ تحديد المبيع

٧٦٤ قبض المبيع قبل بعه

٧٦٤ الإيجاب والقبول في البيع

٧٦٨ العقد الثاني الربا

٧٦٩ العقد الثالث السلم

٧٧٠ العقد الرابع الاجارة

٧٧٢ العقد الخامس القراض

٧٧٢ وأسر المال

٧٧٢ المبرح

٧٧٣ الممسل

٧٧٤ العقد السادس الشركة

٧٧٤ شركة المفاوضة

٧٧٤ شركة الأبدان

٧٧٤ شركة الوجوه

٧٧٤ شركة العنان

٧٧٥ الباب الثالث : في بيان العمل واجتناب

٧٧٥ الظلم في المعاملة

٧٧٥ القسم الأول فيما يعم ضرره : الاحكار

٧٧٧ تزيف النقود وترويج الزيف منها

٧٧٩ القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل

٧٧٩ الشناء على السلعة

٧٨٠ النهي عن التشي

٧٨٣ الامانة في الكيل والميزان

٧٨٥ الصدق في سعر الوقت

٧١٨ نوائل اليكارة

٧١٨ صبي العصر

٧١٨ انفرابه القريبة وضعف التنسل

٧١٩ اختيار الزوج

٧١٩ الباب الثالث : في آداب المعاشرة وما

٧١٩ يجري في دوام النكاح

٧١٩ وجباب الزوج - الوليمة

٧٢٠ حسن المعاشرة

٧٢٣ المدامعة والمزاح

٧٢٤ مزج المدامعة بالحزم

٧٢٦ الاعتدال في المبرة

٧٢٨ كيف يتقى الرجل الفرية

٧٢٨ بحث في خروج المرأة الزى الاسواق

٧٢٩ الاعتدال في النفقة

٧٣٠ تعليم الزوجة علم المحبس

٧٣٠ العهد عند تعدد الزوجات

٧٣٢ مصام بين الزوجين

٧٣٣ آداب الجماع

٧٣٥ العسزل

٧٣٧ اسباب العزل

٧٣٩ آداب الولادة

٧٣٩ عدم الفرح بالذكر والحزن بالانثى

٧٤٠ الإذان في اذن الولد

٧٤١ اختيار الاسم الحسن

٧٤٢ العقبة

٧٤٢ التحنيك بتمرة او حلالة

٧٤٣ الطلاق ودوامه

٧٤٣ اغتداء الزوجة

٧٤٣ وقت الطلاق

٧٤٤ عدم الجمع بين الطلاقات الثلاث

٧٤٤ المتعة

٧٤٥ عدم افشاء الاسرار

٧٤٦ حقوق الزوج على الزوجة

٧٤٩ حق الابنة على والديها

٧٤٦ آداب الزوجة

٧٥١ الحداد على الزوج







0488372